۱۹۳۳ء

یادگارِ غالب

یعنی

جناب میرزا اسد اللہ خاں متخلص بہ غالب دہلوی کی زندگی

اور

انکی اقسامِ نظم و نثر اردو و فارسی کا انتخاب اور ہر ایک قسم پر ریویو

مرتبہ

خاکسار الطاف حسین حالی پانی پتی

بسنہ ۱۸۹۷ء

محمد رحمت اللہ رعد کے

نامی پریس کانپور میں چھپی

بحسب ضابطہ رجسٹری کی گئی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

دیباچہ

ھویں صدی ہجری میں جبکہ مسلمانوں کا تنزل درجۂ غایت کو پہنچ چکا تھا اور انکی دولت، عزت اور حکومت کے
ذ علم و فضل اور کمالات بھی رخصت ہو چکے تھے، حسنِ اتفاق سے دار الخلافہ دہلی میں چند اہل کمال ایسے
ہو گئے تھے جنکی صحبتیں اور جلسے عہد اکبری و شاہجہانی کی صحبتوں اور جلسوں کو یاد دلاتی تھیں، اور جنمیں
بعض کی نسبت مرزا غالب مرحوم فرماتے ہیں

ہند را خوش نفسانند سخنور کہ بود ۔۔۔ باد در خلوت شاں مشک فشاں از دم شاں
مومن و نیر و صہبائی و علوی وانگاہ ۔۔۔ حسرتی اشرف و آزردہ بود اعظم شاں

اگرچہ جس زمانے میں کہ پہلی ہی بار راقم کا دلی جانا ہوا اس باغ میں پت جھڑ شروع ہو گئی تھی کچھ لوگ
سے باہر چلے گئے تھے اور کچھ دنیا سے رخصت ہو چکے تھے؛ مگر جو باقی تھے اور جنکے دیکھنے کا مجھکو ہمیشہ فخر
ہیگا وہ بھی ایسے تھے کہ نہ صرف دلی سے بلکہ ہندوستان کی خاک سے پھر کوئی ویسا اٹھتا نظر نہیں آتا؛

کیونکہ جس سانچے میں وہ ڈھلے تھے وہ سانچا بدل گیا؛ اور جس ہوا میں انھوں نے نشو و نما پائی وہ ہوا پلٹ گئی۔

زمانہ دگرگونہ آئیں نہاد — شد آں مرغ کو بیضۂ زریں نہاد

علی الخصوص مرزا اسد اللہ خاں **غالب** جنکی عظمت و شان اس سے بالاتر ہے کہ انکو بانجویں تیرھویں صدی ہجری کے شاعروں یا انشا پردازوں میں شمار کیا جائے۔

مرزا نے اپنی کتاب "مہر نیم روز" میں ایک موقع پر بہادر شاہ کی طرف خطاب کرکے یہ ظاہر کیا ہے کہ شاہجہاں کے عہد میں کلیم شاعر کو سیم و زر میں تولا گیا تھا؛ مگر میں صرف اس قدر چاہتا ہوں کہ اونچی میرے امیر الکلام بھی ایک دفعہ کلیم کے کلام کے ساتھ تول لیا جائے۔" اس مضمون کو جو لوگ مرزا کے رتبے سے واقف نہیں ہیں شاید خودستائی اور تعلّی پر محمول کرینگے؛ مگر ہمارے نزدیک مرزا نے اسمیں کچھ بھی مبالغہ نہیں کیا؛ بلکہ بالکل وہی کہا ہے جو انکے زمانے کے اہل نظر و اہل تمیز انکی نسبت رائے رکھتے تھے۔

اگرچہ زمانے نے اپنی بساط کے موافق مرزا کی کچھ کم قدر نہیں کی؛ ان کا تمام کلام اردو و فارسی نظم اور نثر انکے جیتے جی اطراف ہندوستان میں پھیل گیا تھا؛ انکے ماننے والے اور مداح و ثنا خواں ملک کے ہر گوشے میں پائے جاتے تھے اور اب تک پائے جاتے ہیں؛ مدحیہ قصائد پر انکو خلعت و صلے اور خلعت و انعام بھی ملتے رہے؛ مرحوم بہادر شاہ نے بھی اپنی حیثیت کے موافق انکی خاصی قدر کی؛ رئیسِ رامپور سے انکے لیے اخیر دم تک معقول وظیفہ جاری رہا؛ یہ سب کچھ ہوا؛ مگر جب مرزا کے اُس اعلیٰ مرتبے کا جو شاعری و انشا پردازی میں فی الواقع انھوں نے حاصل کیا تھا۔ ٹھیک اندازہ کیا جاتا ہے تو ناچار یہ کہنا پڑتا ہے کہ زمانے کی یہ تمام قدردانی زیادہ سے زیادہ اُس پیرزال کی سی قدردانی تھی جو ایک سوت کی

یوسف کی خریداری کو مصر کے بازار میں آئی تھی۔ سچ یہ ہے کہ مرزا کی قدر جیسی کہ چاہیے یا جلال الدین
یا جہانگیر و شاہجہاں؛ مگر جس قدر اس اخیر دور میں انکو مانا گیا اُسکو بھی نہایت مغتنم سمجھنا چاہیے۔

بکے مفت یہاں ہم زمانے کے ہاتھوں یہ دیکھا تو تھی یہ بھی قیمت زیادہ

اگرچہ مرزا کی تمام لائف میں کوئی بڑا کام انکی شاعری اور انشاپردازی کے سوا نظر نہیں آتا، مگر صرف
ایک کام نے انکی لائف کو دارالخلافہ کے اخیر دور کا ایک مہتم بالشان واقعہ بنا دیا ہے اور میرا خیال ہے
کہ ملک میں مرزا پر فارسی نظم و نثر کا خاتمہ ہوگیا ہے؛ اور اردو نظم و نثر پر بھی انکا کچھ کم احسان نہیں ہے؛
اسلیے کبھی کبھی مجھکو اس بات کا خیال آتا تھا کہ مرزا کی زندگی کے عام حالات جس قدر کہ معتبر ذریعوں سے
ہو سکیں اور انکی شاعری و انشاپردازی کے متعلق جو امور کہ احاطہ بیان میں آسکیں اور اپنی زبان
سے بالاتر نہوں؛ انکو اپنے سلیقے کے موافق قلمبند کروں۔

پہلے برسوں میں جبکہ میں دلی میں مقیم تھا بعض احباب کی تحریک سے اس خیال کو اور زیادہ تقویت
میں نے مرزا کی تصنیفات کو دوستوں سے مستعار لیکر جمع کیا؛ اور جس قدر اُسمیں اُنکے حالات
اخلاق و عادات کا سُراغ ملا اُنکو قلمبند کیا؛ اور جو باتیں اپنے ذہن میں محفوظ تھیں یا دوستوں کی زبانی
ہوئیں اُنکو بھی ضبط تحریر میں لایا۔ مگر ابھی ترتیب مضامین کی نوبت نہ پہنچی تھی کہ اَور کاموں میں
بت سا ہوگیا؛ اور کئی برس تک وہ تمام یادداشتیں کاغذ کے مُٹھوں میں بندھی ہوئی رکھی رہیں۔

ان دنوں میں دوستوں کا پھر تقاضا اور بہت سخت تقاضا ہوا اور باوجودیکہ میں ایک نہایت اہم
ضروری کام میں مصروف تھا۔ دوستوں کے تقاضے نے یہاں تک مجبور کیا کہ اُس ضروری کام کو
د روز کے لیے ملتوی کرنا پڑا؛ اور یہ خیال کیا گیا کہ جو یادداشتیں مرزا کی لائف کے متعلق بڑی کوشش سے

جمع کی گئی ہیں، اور جو تھوڑی سی توجہ سے مرتب ہو سکتی ہیں۔ انکو اب زیادہ حالت منتظرہ میں رکھنا مناسب نہیں۔
میں نے ان تھیلوں کو کھولا اور ان یادداشتوں کے مرتب کرنے کا ارادہ کیا، مگر ان کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ مرزا کی تصنیفات پر پھر ایک نظر ڈالنے کی ضرورت ہوگی۔ اور انکے سوا کچھ اور کتابیں بھی درکار ہونگی۔ میں نے دلی کے بعض بزرگوں اور دوستوں کو لکھا اور انہوں نے مہربانی فرما کر تمام مطلوبہ کتابیں اور جس قدر مرزا کے حالات انکو دستیاب ہوئے لکھ کر میرے پاس بھیج دیے۔ اور اس طرح مرزا کی لائف جہاں تک کہ اسکی تکمیل ہو سکتی تھی مکمل کی گئی۔

میں اوپر لکھ چکا ہوں کہ مرزا کی لائف میں کوئی عظیم الشان واقعہ انکی شاعری و انشا پردازی کے سوا نظر نہیں آتا۔ لہذا جس قدر واقعات انکی لائف کے متعلق اس کتاب میں مذکور ہیں انکو محض استطرادی سمجھنا چاہیے۔ اصل مقصود اس کتاب کے لکھنے سے شاعری کے اس عجیب و غریب ملکہ کا لوگوں پر ظاہر کرنا ہے جو خدا تعالے نے مرزا کی فطرت میں ودیعت کیا تھا، اور جو کبھی نظم و نثر کے پیرایے میں، کبھی ظرافت اور بذلہ سنجی کے روپ میں، کبھی عشقبازی اور رندمشربی کے لباس میں اور کبھی تصوف اور حب اہلبیت کی صورت میں ظہور کرتا تھا۔ پس جو ذکر ان چاروں باتوں سے علاقہ نہیں رکھتا اسکو کتاب کے موضوع سے خارج سمجھنا چاہیے۔

لٹریری دنیا میں بہت سے صاحب کمال ایسے گذرے ہیں جنکے زمانے میں انکی قدر و منزلت کا پورا پورا اندازہ نہیں کیا گیا، مگر آخر کار ان کا کمال ظاہر ہوئے بغیر نہیں رہا۔ سعدی کے زمانے میں اسکے

---

* یعنی نواب سعید الدین احمد خاں خلف الصدق نواب ضیاء الدین احمد خاں مرحوم اور میرزا اکبر مرزا و سید [illegible] نواب حسام الدین حیدر خاں مرحوم اور میر مہدی حسین مجروح اور لالہ پیارے لال مشتاق ۱۲

اکثر ہمعصر امامی ہروی کو اُسپر ترجیح دیتے تھے : مگر کچھ بہت عرصہ نہ گذرا تھا کہ سعدی کا نام اور اُسکا کلام اطراف عالم میں منتشر ہو گیا ؛ اور امامی کا کلام صرف تذکروں میں باقی رہ گیا۔ شکسپیر کے عہد میں اُسکو ایک ایکٹر سے زیادہ رتبہ نہیں دیا گیا ؛ مگر آج اُسی شکسپیر کے ورکس بائبل کے ہم پلہ سمجھے جاتے ہیں۔ خود مرزا بھی اپنے کلام کی نسبت ایسا ہی خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ ایک فارسی غزل میں فرماتے ہیں۔

تا ز دیوانم کہ سرمست سخن خواہد شدن ؟ | ایں مے از قحطِ خریداری کہن خواہد شدن
کوکبم را در عدم اوجِ قبولے بودہ است | شہرتِ شعرم بگیتی بعدِ من خواہد شدن

اگرچہ اس لحاظ سے کہ ایشیائی شاعری کا مذاق یوروپین سولزیشن میں روز بروز جذب ہوتا جاتا ہے اور فارسی لٹریچر ہندوستان سے ایسا رخصت ہوا ہے کہ بظاہر اُسکے مراجعت کرنے کی توقع نہیں پائی جاتی یہ امید رکھنی کہ قبول ہے کہ مرزا کی فارسی نظم و نثر اب یا آیندہ زمانے میں مقبولِ خاص و عام ہوگی ؛ لیکن جو تو بر تو پردے مرزا کی شاعری اور نکتہ پردازی پر اُنکی زندگی میں پڑے رہے اور جو اب تک مرتفع نہیں ہوئے ؛ کیا عجب ہے کہ ہمارے یا ہمارے بعد کسی دوسرے شخص کی کوشش سے رفع ہو جائیں۔

مرزا کو بحیثیت شاعری پبلک سے روشناس کرنے اور اُنکی شاعری کا پایہ لوگوں کی نظر میں جلوہ گر کرنے کا عمدہ طریقہ یہ تھا کہ اُنکے اصنافِ کلام میں سے ایک معتد بہ حصہ نقل کیا جاتا ، ہر صنف میں جو باتیں مرزا کی خصوصیات سے ہیں وہ بیان کی جاتیں ، جو کلام نقل کیا جاتا اُسکی لفظی و معنوی خوبیاں ، نزاکتیں ، اور باریکیاں ظاہر کی جاتیں ، شعرا کے جس طبقے میں مرزا کو جگہ دینی چاہیے اُس طبقے کے شاعروں کے کلام سے مرزا کے کلام کا موازنہ کیا جاتا ، اُنکی غزل سے مرزا کی غزل کو ، قصیدے سے قصیدے کو ، اور اسی طرح ہر صنف سے اُسی صنف کو ٹکرایا جاتا ؛ اور اسطرح مرزا کے پایۂ شاعری اور اُنکے

کلام کی حقیقت سے اہلِ وطن کو خبردار کیا جاتا۔ مگر یہ طریقہ جس قدر مصنف کے حق میں دشوار گذار تھا اُسی قدر پبلک کے لیے خاصکر اِس زمانے میں غیر مفید بھی تھا؛ اگر ہم اِس دشوار گذار منزل کے طے کرنے میں کامیاب بھی ہو جاتے تو ہماری وہی مثل ہوتی کہ "مرغی اپنی جان سے گئی اور کھانیوالوں کو کچھ مزا نہ آیا"۔

ناچار ہم نے بجاے طریقۂ مذکور کے جو حالت موجودہ میں باوجود دشوار ہونے کے غیر مفید بھی ہے اِس موقع پر ایک ایسا طریقہ اختیار کیا ہے جو ہمارے لیے سہل تر اور پبلک کے لیے مفید تر معلوم ہوتا ہے ہمنے دوسرے حصّے میں مرزا کے تمام کلام کو چار قسموں پر تقسیم کیا ہے؛ نظم اُردو، نثر اُردو، نظم فارسی اور نثر فارسی۔ اور اِسی ترتیب سے ہر قسم کا تھوڑا تھوڑا انتخاب چار جدا جدا فصلوں میں درج کیا ہے۔ ہر قسم پر اوّل کچھ مختصر ریمارکس کیے ہیں۔ پھر اُس قسم کا انتخاب لکھا گیا ہے۔ اور جو اشعار یا فقرے شرح طلب تھے ہیں اُنکی جا بجا شرح بھی کردیگئی ہے۔ اور کہیں کہیں محاسن کلام کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے۔ اور آخر میں۔ خاصکر اُن لوگوں کے لیے جو فارسی لٹریچر کا صحیح مذاق رکھتے ہیں۔ نمونے کے طور پر مرزا کے کسی قدر فارسی کلام کا موازنہ ایران کے مسلّم الثبوت اُستادوں کے کلام کے ساتھ کرکے دکھایا ہے کہ مرزا نے فارسی لٹریچر میں کس درجے تک کمال بہم پہنچایا تھا۔

مذکورۂ بالا انتخاب سے ہماری یہ مراد نہیں ہے کہ مرزا کے کلام میں جس قدر بلند اور پاکیزہ خیالات تھے وہ سب لے لیے گئے ہیں؛ اور جو اُن سے پست درجے کے خیالات تھے وہ چھوڑ دیے گئے ہیں؛ نہیں۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ اِس رسالے کی بساط اور وسعت کے موافق تا بقدور ہر ایک صنف میں سے کچھ مثل ایسا کلام لے لیا گیا ہے جو اِس زمانے کے لوگوں کے مذاق سے بیگانہ اور اُنکی فہم سے بعید تر نہو؛ اور باوجود اِسکے مولف کی نظر میں بھی بوجہ من الوجوہ انتخاب کے قابل ہو۔

اِس انتخاب سے جسکو مرزا کے تمام کلام کا نمونہ سمجھنا چاہیے کئی فائدے تصوّر کیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ

جو لوگ شعر کی سمجھ اور اُسکا عمدہ مذاق رکھتے ہیں، اُنکو بغیر اسکے کہ تمام کلیات پر نظر ڈالنے کی ضرورت ہو۔ مرزا کا ہر قسم کا عمدہ کلام ایک جگہ جمع کیا ہوا مل جائیگا۔ دوسرے جو لوگ مرزا کا کلام اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے وہ بسبب اسکے کہ ہر مشکل شعر یا فقرے کے معنی حل کر دیے گئے ہیں۔ مرزا کے خیالات سے بخوبی واقفیت حاصل کر سکیں گے۔ اور دونو طبقوں کو معلوم ہو جائیگا کہ مرزا نے قوت متخیلہ اور ملکہ شاعری کس درجے کا پایا تھا، اور کس خوبی اور لطافت سے وہ نہایت نازک اور دقیق خیالات کو اُردو اور فارسی دونو زبانوں میں ادا کرنے کی قدرت رکھتے تھے۔

الغرض یہ رسالہ دو حصّوں پر تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلے حصّے میں مرزا کی زندگی کے واقعات جہاں تک کہ معلوم ہو سکے۔ اور اُنکے اخلاق و عادات و خیالات کا بیان ہے۔ انہیں حالات کے ضمن میں اُنکی خاص خاص نظمیں یا اشعار جو کسی واقعے سے علاقہ رکھتے ہیں، اور اُنکے لطائف و نوادر جن سے مرزا کی طبیعت کا اصلی جوہر اور اُنکی امیجنیشن کی قوت نہایت واضح طور پر ظاہر ہوتی ہے۔ اپنے اپنے موقع پر ذکر کیے گئے ہیں۔ دوسرے حصّے میں مرزا کے تمام کلام نظم و نثر اُردو و فارسی کا انتخاب، اور ہر قسم پر جدا جدا ریویو اور آخر میں مرزا کے کسی قدر کلام کا موازنہ ایران کے بعض مسلّم الثبوت اُستادوں کے کلام کے ساتھ کیا گیا ہے۔ خاتمہ کتاب پر ایک مختصر ریویو مرزا کی تمام لائف اور اُن کی طرز شاعری و انشا پردازی پر لکھا گیا ہے، جسکو ساری کتاب کا لب لباب سمجھنا چاہیے۔

اگرچہ مرزا کی لائف۔ جیسا کہ ہم آیندہ کسی موقع پر بیان کرینگے۔ اُن فائدوں سے خالی نہیں ہے جو ایک بایوگرفی سے حاصل ہونے چاہییں، لیکن اگر ان فائدوں سے قطع نظر کیجائے تو بھی ایک ایسی زندگی کا بیان جس میں ایک خاص قسم کی زندہ دلی اور شگفتگی کے سوا کچھ نہو۔ ہماری تیرہ مردہ اور

دل مردہ سوسائٹی کے لیے کچھ کم ضروری نہیں ہے۔ اسکے سوا ہر قوم میں عموماً اور گری ہوئی قوموں میں خصوصاً، ایسے عالی فطرت انسان شاذ و نادر پیدا ہوتے ہیں جنکی ذات سے (اگرچہ قوم کو براہ راست کوئی معتدبہ فائدہ نہ پہنچا ہو) لیکن کسی علم یا صناعت یا لٹریچر میں کوئی حقیقی اضافہ کم و بیش ظہور میں آیا ہو، اور سلف کے ذخیرے میں کچھ نیا سرمایہ شامل ہوا ہو۔ ایسے لوگوں کی لائف پر غور کرنا، اُنکے ورکس میں چھان بین کرنی، اور اُنکے نوادر افکار سے مستفید ہونا، قوم کے اُن فرائض میں سے ہے جن سے غافل رہنا قوم کے لیے نہایت افسوس کی بات ہے۔ جیسا کہ خود مرزا ایک جگہ لکھتے ہیں "حیف کہ ابنائے روزگار حسنِ گفتارِ مرا نشناختند۔ مرا خود دل بر آناں می سوزد کہ کامیابِ تماشائی فرّۂ ایزدی نگشتند و ازیں نمایشہای نظر فروز۔ کہ در نظم و نثر بکار بردہ ام۔ سرگراں گذشتند۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

آغاز کتاب

میرزا اسد اللہ خان غالب المعروف بہ میرزا نوشہ، المخاطب بہ نجم الدولہ دبیر الملک اسد اللہ خاں بہادر نظام جنگ۔ المتخلص بہ غالب در فارسی و اسد در ریختہ؛ شب ہشتم ماہ رجب ۱۲۱۲ ہجری کو شہر آگرہ میں پیدا ہوئے۔ مرزا کے خاندان اور اصل و گوہر کا حال۔ جیسا کہ اُنھوں نے اپنی تحریروں میں جا بجا ظاہر کیا ہے۔ یہ ہے کہ اُنکے آبا و اجداد ایبک قوم کے ترک تھے؛ اور اُن کا سلسلۂ نسب تور ابن فریدون تک پہنچتا ہے۔ جب کیانی تمام ایران و توران پر مسلط ہو گئے، اور تورانیوں کا جاہ و جلال دنیا سے رخصت ہو گیا؛ تو ایک مدت دراز تک تور کی نسل ملک و دولت سے بے نصیب رہی۔ مگر تلوار کبھی ہاتھ سے نہ چھوٹی؛ کیونکہ ترکوں میں قدیم سے یہ قاعدہ چلا آتا تھا کہ باپ کے متروکہ میں سے بیٹے کو تلوار کے سوا اور کچھ نہ ملتا تھا؛ اور کل مال و اسباب اور گھر بار بیٹی کے حصے میں آتا تھا۔ بارے ایک مدت کے بعد اسلام کے عہد میں اسی تلوار کی بدولت ترکوں کے بخت خفتہ نے پھر کروٹ بدلی؛

اور سلجوقی خاندان میں ایک زبردست سلطنت کی بنیاد قائم ہوگئی۔ کئی سو برس وہ تمام ایران و توران و شام و روم (یعنی ایشیائے کوچک) پر حکمراں رہے۔ آخر ایک مدت کے بعد سلجوقیوں کی سلطنت کا خاتمہ ہوا، اور سلجوق کی اولاد جابجا منتشر و پراگندہ ہوگئی۔ انہیں میں سے ترسم خاں نام ایک میرزادے نے سمرقند میں بود و باش اختیار کرلی تھی۔ مرزا کے دادا جو شاہ عالم کے زمانے میں سمرقند سے ہندوستان میں آئے وہ اسی ترسم خاں کی اولاد میں تھے۔ مرزا مہر نیمروز کے دیباچے میں لکھتے ہیں "از واپسیان این قافلہ نیاے من - کہ در قلمرو ماوراء النہر سمرقند شہر مسقط الراس وے بود - چوں سیل کہ از بالا بہ پستی آید از سمرقند بہ ہند آمد" اور درفش کاویانی میں اس طرح لکھا ہے "بالجملہ سلجوقیان بعد از زوال دولت و برہم خوردن ہنگامۂ سلطنت در اقلیم وسیع الفضای ماوراء النہر پراگندہ شدند۔ از ان جملہ سلطان زادہ ترسم خاں کہ ما از تخمۂ اوئیم سمرقند را بہر اقامت گزید۔ تا در عہد سلطنت شاہ عالم نیاے من از سمرقند بہ ہندوستان آمد"

مرزا کے دادا کی زبان بالکل ترکی تھی، اور ہندوستان کی زبان بہت کم سمجھتے تھے۔ اس زمانے میں ذوالفقار الدولہ مرزا نجف خاں شاہ عالم کے دربار میں دخل کلی رکھتے تھے۔ نجف خاں نے مرزا کے دادا کو سلطنت کی حیثیت کے موافق ایک عمدہ منصب دلوا دیا، اور پہاسو کا سیر حاصل پرگنہ ذات اور رسالے کی تنخواہ میں مقرر کردیا۔ انکے کئی بیٹے تھے جنمیں سے دو کے نام معلوم ہیں؛ ایک مرزا کے باپ عبداللہ بیگ خاں عرف میرزا دولہا اور دوسرے نصراللہ بیگ خاں۔ عبداللہ بیگ خاں کی شادی خواجہ غلام حسین خاں کمیدان کی بیٹی سے ہوئی تھی، جو کہ سرکار؎ میرٹھ کے ایک معزز فوجی افسر اور عمائد شہر آگرہ میں سے تھے۔ مرزا عبداللہ بیگ خاں نے بطور خانہ داماد کے اپنی

؎ سرکار ملک کے اس حصے کو کہتے تھے جو صوبے کی نسبت چھوٹا اور پرگنہ و محال وغیرہ سے بہت بڑا ہوتا تھا۔

تمام عمر سسرال میں بسر کی، اور اُن کی اولاد نے بھی وہیں پرورش پائی۔ مرزا عبداللہ بیگ خاں کے دو بیٹے ہوئے؛ ایک **مرزا اسد اللہ خاں**، اور دوسرے **میرزا یوسف خاں**۔ جو ایام شباب میں مجنون ہوگئے تھے اور اسی حالت میں ۱۸۵۷ء میں انتقال کیا۔

مرزا کے والد عبداللہ بیگ خاں۔ جیسا کہ مرزا نے خود ایک خط میں لکھا ہے۔ اول لکھنؤ میں جاکر نواب آصف الدولہ کے ہاں نوکر ہوئے؛ اور چند روز بعد وہاں سے حیدرآباد پہنچے؛ اور سرکارِ آصفی میں تین سو سوار کی جمعیت سے کئی برس تک ملازم رہے۔ مگر وہ نوکری ایک خانہ جنگی کے بکھیڑے میں جاتی رہی؛ اور وہ واپس آگرے میں چلے آئے۔ یہاں آکر انھوں نے الور کا قصد کیا۔ راجہ بختاور سنگھ نے ابھی انکو کوئی خاطر خواہ نوکری نہیں دی تھی کہ اتفاق سے انھیں دنوں میں ایک گڑھی کے زمیندار راج سے پھر گئے۔ جو فوج اُس گڑھی پر سرکوبی کے لیے بھیجی گئی اُسکے ساتھ مرزا عبداللہ بیگ خاں کو بھی بھیجا گیا تھا۔ وہاں پہنچتے ہی اُن کے گولی لگی اور وہیں اُنکا انتقال ہوگیا؛ اور راج گڈھ* میں دفن ہوئے۔ راجہ بختاور سنگھ رئیس الور نے دو گانو سیر حاصل اور کسی قدر روزینہ مرزا مرحوم کے دونو لڑکوں کی پرورش کے واسطے مقرر کر دیا؛ جو ایک مدت دراز تک جاری رہا۔ مرزا کے والد کی وفات کے بعد انکے چچا نصراللہ بیگ خاں نے اُنکو پرورش کیا۔

جب سرکار انگریزی کی عملداری ہندوستان میں اچھی طرح قائم ہوگئی، اور نواب فخرالدولہ احمد بخش خاں

---

* مرزا نے جو قصیدہ راجہ شیو دھیان سنگھ کی مدح میں لکھا ہے اسمیں لکھتے ہیں

دیدہ باشی کہ بودہ ام بجا کر حضور ‹ رنگیں سخن طرازم و دیرینہ وظیفہ خوار ‹ دارم بگوش حلقہ ز پنجاہ و ہشت سال ‹ اکنوں کہ عمر شصت و سہ سال ست شمار ‹ باشد شنیدہ باشی از اعیان بارگاہ ‹ باشد شنودہ ای تو ز پیران آں دیار ‹ کافی بود مشاہدہ شاہد ضرور نیست ‹ در خاک راج گڑھ پدرم را بود مزار ‹

لارڈ لیک کے لشکر میں شامل ہوئے، تو اُنھوں نے مرزا غالب کے چچا نصر اللہ بیگ خاں کو جن سے نواب موصوف کی ہمشیر منسوب تھیں۔ سرکاری فوج میں بعہدۂ رسالداری ملازم کرادیا۔ اُن کی ذات اور رسالے کی تنخواہ میں دو پرگنے یعنی سونک اور سونسا۔ جو نواح آگرہ میں واقع ہیں سرکار سے اُن کے نام پر مقرر ہوگئے۔ جب تک وہ زندہ رہے دونوں پرگنے اُن کے نامزد رہے؛ اور اُنکی وفات کے بعد اُنکے وارثوں اور متعلقوں کی پنشن سرکار نے فیروزپور جھرکہ کی ریاست سے مقرر کرادی جس میں سے سات سو روپے سالانہ مرزا کو آخر اپریل ۱۸۵۷ء تک برابر ملتا رہا۔ فتح دہلی کے بعد تین برس تک قلعے کے تعلقات کے سبب یہ پنشن بند رہی۔ آخر جب مرزا کی ہر طرح سے برأت ہوگئی تو پنشن پھر جاری ہوگئی؛ اور تین برس کی واصلات بھی سرکار نے عنایت کی۔ جب تک پنشن بند رہی مرزا کے دوستوں کو نہایت تعلق خاطر رہا۔ اکثر لوگ پنشن کا حال دریافت کرنے کو خط بھیجتے تھے۔ ایک دفعہ میر مہدی نے اسی مضمون کا خط بھیجا تھا؛ اُسکے جواب میں مرزا صاحب لکھتے ہیں "میاں بے رزق جینے کا ڈھب مجھکو آگیا ہے؛ اس طرف سے خاطر جمع رکھنا۔ رمضان کا مہینہ روزے کھا کھا کر کاٹا؛ آگے خدا رزاق ہے؛ کچھ اور کھانے کو نہ ملا تو غم تو ہے۔"

مرزا نے اپنے علو خاندان پر جا بجا فارسی اشعار میں فخر کیا ہے چونکہ اُن میں سے بعض اشعار لطف سے خالی نہیں اسلیے اس مقام پر نقل کیے جاتے ہیں۔ قطعہ

غالب از خاکِ پاک تورانیم — لاجرم در نسب فرہ مندیم
ترک زادیم و در نژاد ہمے — بہ سترگانِ قوم پیوندیم
ایبکیم* از جماعۂ اتراک — در تمامی ز ماہ دہ چندیم

* ایبک ترکی لفظ ہے مرکب "اَے" اور "بک" سے۔ "اَے" چاند کو اور "بک" کامل اور بزرگ کو کہتے ہیں پس ایبک کے معنی ماہ تمام سے بزرگ کے ہیں۔ اسی لئے مرزا نے کہا ہے "در تمامی ز ماہ دہ چندیم"

فن آبائے ما کشاورزیست — مرزبان زادۂ سمرقندیم
ور ز معنی سخن گزاردۂ — خود چہ گوئیم تا چہ و چندیم
فیض حق را کمینہ شاگردیم — عقل کل را بہینہ فرزندیم
ہم بہ تابش بہ برق ہمنفسیم — ہم بہ بخشش بہ ابر مانندیم
بہ تلاشے کہ ہست فیروزیم — بمعاشے کہ نیست خرسندیم
ہمہ بر خویشتن ہمے گرییم — ہمہ بر روزگار می خندیم

قطعہ

ساقی! چو من پشنگی* و افراسیابیم — دانی کہ اصل گوہرم از دودۂ جم است
میراث جم کہ مے بود اکنوں بمن سپار — زاں پس کہ رسد بہشت کہ میراث آدم است

رباعی

غالب بہ گہر ز دودۂ زادشمم** — زاں رو بصفای دم تیغست دمم
چوں رفت سپہبدی بہ زدم چنگ بشعر — شد تیر شکستۂ نیاگاں قلمم

مرزا غالب مع اپنے چھوٹے بھائی کے سنِ شعور تک آگرے ہی میں رہے؛ اگرچہ سات برس کی عمر سے وہ دِلّی میں آنے جانے لگے تھے لیکن شادی کے بعد تک اُنکی مستقل سکونت آگرے ہی میں رہی اور شیخ معظم جو اُس زمانے میں آگرے کے نامی مُعلّموں میں سے تھے اُن سے تعلیم پاتے رہے۔ اسکے بعد ایک شخص پارسی نژاد جسکا نام آتش پرستی کے زمانے میں ہُرمُزد تھا اور بعد مسلمان ہونے کے

* پشنگ افراسیاب کے باپ کا نام ہے ۱۲ ** زادشم افراسیاب کے دادا اور پشنگ کے باپ کا نام ہے۔

پیدا الصمد رکھا گیا: غالباً آگرے میں سیاحانہ وارد ہوا ؛ جو کہ دو برس تک مرزا پاس اول آگرے میں اور پھر دلی میں مقیم رہا: میرزا نے اُس سے فارسی زبان میں کسی قدر بصیرت پیدا کی، اگرچہ بھی کبھی مرزا کی زبان سے یہ بھی سُنا گیا ہے کہ مجھکو مبداءِ فیاض کے سوا کسی سے تلمذ نہیں ہے ؛ اور عبدالصمد محض ایک فرضی نام ہے ۔ چونکہ مجھکو لوگ بے اُستاد کہتے تھے اُن کا مُنھ بند کرنے کو میں نے ایک فرضی اُستاد گھڑ لیا ہے ، مگر اس میں شک نہیں کہ عبدالصمد فی الواقع ایک پارسی نژاد آدمی تھا اور مرزا نے اُس سے کم و بیش فارسی زبان سیکھی تھی ۔ چنانچہ مرزا نے جا بجا اُسکے تلمذ پر اپنی تحریروں میں فخر کیا ہے اور اُسکو بلفظ ہمسار جو پارسیوں کے ہاں نہایت تعظیم کا لفظ ہے یاد کیا ہے ۔ لیکن جیسے مرزا نے اپنی بعض تحریروں میں تصریح کی ہے - مرزا کی چودہ برس کی عمر تھی جب عبدالصمد اُن کے مکان پر وارد ہوا ہے اور کُل دو برس اُسنے وہاں قیام کیا - پس جب یہ خیال کیا جاتا ہے کہ مرزا کو کس عمر میں اُسکی صحبت میسر آئی ، اور کس قدر قلیل مدت اُسکی صحبت میں گذری ؛ تو عبدالصمد اور اُسکی تعلیم کا عدم و وجود برابر ہو جاتا ہے ۔ اس لیے مرزا کا یہ کہنا کچھ غلط نہیں ہے کہ مجھکو مبداءِ فیاض کے سوا کسی سے تلمذ نہیں ہے ۔

ایک جگہ مرزا نے مبداءِ فیاض سے مستفید ہونے کا مضمون نہایت عمدگی سے باندھا ہے اور وہ شعر یہ ہے ۔

آنچہ در مبداءِ فیاض بود آنِ من ست ۔۔۔ گل جدا ناشدہ از شاخ بدامانِ من ست

ایک اور مقام پر اس سے بھی عمدہ طریقے سے یہ مطلب ادا کیا ہے ۔ وہ کہتے ہیں

با خذِ فیض ز مبداءِ نغز بہ ترم از اسلاف ۔ کہ بودہ ام قدرے دیر تر دراں درگاہ

ظہوریؔ بجہانے درہزار وبست ودو* ظہور خسرو وسعدی بشش صد وپنجاہ

ملا عبد الصمد علاوہ فارسی زبان کے جو اُسکی مادری زبان اور اُسکی قوم کی مذہبی زبان تھی۔ عربی زبان کا بھی۔ جیسا کہ مرزا نے لکھا ہے۔ بہت بڑا فاضل تھا۔ اگرچہ مرزا کو اُسکی صحبت بہت کم میسر آئی؛ مگر مرزا جیسے جوہر قابل کو صغرسن میں ایسے شفیق، کامل، اور جامع اللسانین اُستاد کا مل جانا اُن نوادر اتفاقات میں سے تھا جو بہت کم واقع ہوتے ہیں۔ اگرچہ مرزا کو اُس سے زیادہ مستفید ہونے کا موقع نہیں ملا؛ مگر اُسکے فیضِ صحبت نے کم سے کم وہ ملکہ ضرور مرزا میں پیدا کر دیا تھا جسکی نسبت کہا گیا ہے کہ " اگر حاصل شود خواندہ و ناخواندہ برابر ست؛ و اگر حاصل نشود ہم خواندہ و ناخواندہ برابر" معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کی حسنِ قابلیت اور حسنِ استعداد نے ملا عبد الصمد کے دل پر گہرا نقش بٹھا دیا تھا کہ یہاں سے چلے جانے کے بعد بھی وہ مدت تک مرزا کو نہیں بھولا۔ نواب مصطفیٰ خاں مرحوم کہتے تھے کہ ملا کے ایک خط میں جو اُسنے مرزا کو کسی دوسرے ملک سے بھیجا تھا یہ فقرہ لکھا تھا: " اے عزیز چہ کسی؟ کہ با ایں ہمہ آزادیہا گاہ گاہ بخاطر مے گذری"، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ دو برس کے قلیل عرصے میں وہ مرزا کو سکھا سکتا تھا اُسمیں ہرگز مضائقہ نہ کیا ہوگا۔ اور جیسا کہ قاطع برہان اور درفش کاویانی کے دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے اُسنے تمام فارسی زبان کے مقدم اُصول اور نیز پارسیوں کے مذہبی خیالات اور اسرار جنکو فارسی زبان کے سمجھنے میں بہت بڑا دخل ہے اور پارسی و سنسکرت کا متحد الاصل ہونا اور اِسی قسم کی اور ضروری باتیں مرزا کے دل میں بوجہ احسن تہ نشین کر دی تھیں۔

* دو ونیست یعنی دو صد۔ اہلِ زبان اکثر دو کے لفظ کے ساتھ بجائے صد کے نیست کا لفظ استعمال کرتے ہیں ۱۲

چونکہ مرزا کے چچا کا رشتہ نواب فخر الدولہ کے خاندان میں ہو چکا تھا اور اس لئے اُنکے خاندان سے ایک نوع کا تعلق پیدا ہوگیا تھا؛ مرزا کی شادی نواب فخر الدولہ کے چھوٹے بھائی مرزا الٰہی بخش خاں معروف کے ہاں قرار پائی۔ اور جیسا کہ مرزا نے ایک رقعہ میں اشارہ کیا ہے۔ تیرہ برس کی عمر میں ۷۔ رجب ۱۲۲۵ ہجری کو اُن کا عقد ہوگیا۔ اس تقریب سے اُن کی آمد و رفت دلّی میں زیادہ ہوگئی۔ اور آخرکار یہیں سکونت اختیار کرلی اور آخیر عمر تک دلّی ہی میں رہے۔

مرزا کے نانا کی جاگیر میں متعدد دیہات اور آگرہ شہر میں بہت بڑی املاک تھی۔ وہ منشی شیو نرائن رئیس آگرہ کو ایک خط میں لکھتے ہیں "میں کیا جانتا تھا کہ تم کون ہو۔ جب یہ جانا کہ تم ناظر بنسی دھر کے پوتے ہو تو معلوم ہوا کہ میرے فرزند دلبند ہو۔ اب تم کو مشفق و مکرم لکھوں تو گنہگار۔ تمکو ہمارے خاندان اور اپنے خاندان کی آمیزش کا حال کیا معلوم؟ مجھ سے سنو! تمھارے پردادا عہدِ نجف خاں میں میرے نانا صاحب مرحوم خواجہ غلام حسین خاں کے رفیق تھے۔ جب میرے نانا نے نوکری ترک کی، اور گھر بیٹھے، تو تمھارے پردادا نے بھی کمر کھولدی اور پھر کہیں نوکری نہ کی۔ یہ باتیں میرے ہوش سے پہلے کی ہیں۔ مگر جب میں جوان ہوا تو میں نے یہ دیکھا کہ منشی بنسی دھر خاں صاحب کے ساتھ ہیں؛ اور اُنھوں نے جو کیتھم گانو اپنی جاگیر کا سرکار میں دعویٰ کیا ہے تو بنسی دھر اس امر کے منصرم ہیں؛ اور وکالت اور مختاری کرتے ہیں۔ میں اور وہ ہمعمر تھے۔ شاید منشی بنسی دھر مجھ سے ایک دو برس بڑے ہوں یا چھوٹے ہوں۔ انیس بیس برس کی میری عمر اور ویسی ہی عمر اُن کی؛ باہم شطرنج اور اختلاط اور محبت؛ آدھی آدھی رات گذر جاتی تھی؛ چونکہ گھر اُن کا بہت دور نہ تھا اسواسطے جب چاہتے تھے چلے جاتے تھے۔ بس ہمارے اور اُنکے مکان میں مچھیا رنڈی کا گھر

اور ہمارے دو کٹڑے درمیان تھے ۔ ہماری بڑی حویلی وہ ہے کہ جو اب لکھمی چند سیٹھ نے مول لے لی ہے
اسی کے دروازے کی سنگین بارہ دری پر میری نشست تھی ۔ اور پاس اسکے ایک کھٹیا والی حویلی
اور سلیم شاہ کے تکیے کے پاس دوسری حویلی، اور کالے محل سے لگی ہوئی ایک اور حویلی، اور اس سے
آگے بڑھکر ایک کٹڑا کہ وہ گڈریوں والا مشہور تھا ۔ اور ایک کٹڑا کہ وہ کشمیرن والا کہلاتا تھا ۔ اس
کٹڑے کے ایک کوٹھے پر میں پتنگ اڑاتا تھا ؛ اور راجہ بلوان سنگھ سے پتنگ لڑا کرتے تھے ۔ واصل خاں
نامے ایک سپاہی تمھارے دادا کا پیشدست رہتا تھا اور وہ کٹڑوں کا کرایہ اگا ہکر جمع کرواتا تھا ۔ بھائی
تم سنو تو سہی ! تمھارا دادا بہت کچھ پیدا کر گیا ۔ علاقے مول لیے تھے اور زمینداره اپنا کر لیا تھا ۔ دس
بارہ ہزار روپئے کی سرکار کی مالگذاری کرتا تھا ۔ آیا وہ سب کارخانے تمھارے ہاتھ آئے یا نہیں؟
اسکا حال از روے تفصیل جلد مجھکو لکھو ،، اس خط کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کے نانا کی
آگرے میں ایک خاصی سرکار تھی جسکی بدولت اُنکے ملازم اور متوسلین دس دس بارہ بارہ ہزار کے
مالگذار بن گئے تھے ؛ اور مرزا کا بچپن اور عنفوانِ شباب بڑے اَللے تللّوں میں بسر ہوا تھا ۔

اہلِ دہلی میں سے جن لوگوں نے مرزا کو جوانی میں دیکھا تھا اُن سے سُنا گیا ہے کہ عنفوانِ شباب
میں وہ شہر کے نہایت حسین و خوش رو لوگوں میں شمار کیے جاتے تھے ۔ اور بڑھاپے میں بھی جبکہ
راقم نے پہلی ہی بار اُن کو دیکھا ہے ۔ حسانت اور خوبصورتی کے آثار اُن کے چہرے اور قد و قامت
اور ڈیل ڈول سے نمایاں طور پر نظر آتے تھے ۔ مگر اخیر عمر میں قلتِ خوراک اور امراضِ دائمی کے
سبب وہ نہایت نحیف و زار و نزار ہو گئے تھے ۔ لیکن چونکہ کاٹھ بہت چکلا قد کشیدہ اور ہاتھ پانو زبردست
تھے اس حالت میں بھی وہ ایک نو وارد و نورانی معلوم ہوتے تھے ۔

مکان

دلّی میں اُنکے قیام کا زمانہ قریب پچانوے برس کے معلوم ہوتا ہے۔ اِس تمام مدت میں انھوں نے غالباً یہاں کوئی مکان اپنے لئے نہیں خریدا۔ ہمیشہ کرایے کے مکانوں میں رہا کیے۔ یا ایک مدت تک میاں کالے صاحب کے مکان میں بغیر کرائے کے رہے تھے۔ جب ایک مکان سے جی اکتایا اُسے چھوڑ کر دوسرا مکان لے لیا۔ مگر قاسم جان کی گلی یا حبش خاں کے پھاٹک یا اُسکے قریب جوار کے سوا کسی اور ضلع میں جا کر نہیں رہے۔ سب سے اخیر مکان جس میں اُن کا انتقال ہوا حکیم محمود خاں مرحوم کے دیوانخانے کے متصل مسجد کے عقب میں تھا جسکی نسبت وہ کہتے ہیں:

مسجد کے زیرِ سایہ اک گھر بنا لیا ہے — یہ بندۂ کمینہ ہمسایۂ خدا ہے

مطالعۂ کتب

جس طرح مرزا نے تمام عمر رہنے کے لیے مکان نہیں خریدا اسیطرح مطالعے کے لیے بھی۔ باوجودیکہ ساری عمر تصنیف کے شغل میں گذری کبھی کوئی کتاب نہیں خریدی۔ اِلّا ماشاءاللہ۔ ایک شخص کا یہی پیشہ تھا کہ کتاب فروشوں کی دکان سے لوگوں کو کرائے کی کتابیں لا دیا کرتا تھا۔ مرزا صاحب بھی ہمیشہ اُسی سے کرائے پر کتابیں منگواتے تھے اور مطالعے کے بعد واپس کر دیتے تھے۔

سفرِ کلکتہ

ظاہرا مرزا نے کوئی لمبا سفر کلکتے کے سوا نہیں کیا۔ وہی سفر کی آمد و رفت میں وہ چند ماہ لکھنؤ اور بنارس میں بھی ٹھہرے تھے۔ کلکتے جانے کا سبب یہ تھا کہ جب مرزا کے چچا نصراللہ بیگ خاں نے وفات پائی تھی اُس وقت مرزا کی عمر نو برس کی تھی اور اُن کے بھائی کی عمر سات برس کی تھی۔ نصراللہ بیگ خاں کی وفات کے بعد اُن کے متعلقوں اور وارثوں کے لیے۔ جنمیں مرزا اور اُنکے بھائی بھی شریک تھے۔ جو پنشن گورنمنٹ نے ریاست فیروزپور جھرکہ پر محوّل کر دی تھی جبتک مرزا صغیرسِن رہے جو کچھ وہاں سے ملتا رہا پاتے رہے۔ جب سِن تمیز کو پہنچے اور شادی بھی ہو گئی۔

عالمِ شباب اور خانہ داری کی ضرورتیں بہت بڑھ گئیں اور گھر میں جو کچھ اثاثہ تھا وہ بھی چند روز میں سب خرچ ہوگیا؛ لاچار فکرِ معاش دامنگیر ہوئی۔ اول مرزا کو غلط یا صحیح یہ خیال پیدا ہوا کہ فیروزپور سے جس قدر پنشن ہمارے خاندان کے لیے گورنمنٹ نے مقرر کرائی تھی اُس قدر ہمکو نہیں ملتی: ضرورتوں نے سخت تنگ کر رکھا تھا؛ ادھر قرضخواہوں کے تقاضے سے ناک میں دم آگیا تھا؛ اُدھر چھوٹے بھائی کو جنون ہوگیا؛ مرزا جیسے آزاد منش آدمی کے لیے یہ وقت نہایت سخت تھا؛ اُس کشمکش میں اُنکو اسکے سوا اور کچھ نہ سوجھا کہ کلکتے پہونچکر سوپریم گورنمنٹ میں پنشن کی بابت استغاثہ پیش کریں۔ چنانچہ مرزا اُس حالت کی نسبت ایک خط میں لکھتے ہیں "دو ہنگامہ دیوانگی برادر یک طرف، و غوغائی دام خواہاں یک سو، آشوبے پدید آمد کہ نفس در راہِ لب، و نگاہ در روزنۂ چشم فراموش کرد، و گیتی بچشم روشناساں در نظر تیرہ و تار شد۔ بالبے از سخن دوختہ، و چشمے از خویش فرو بستہ، بہماں جہاں شکستگی، و عالم عالم خستگی با خود گرفتم، و از بیداد روزگار نالاں، و سینہ بر دمِ تیغ مالاں بکلکتہ رسیدم"

غرضکہ مرزا کی عمر کچھ کم چالیس برس کی تھی جبکہ وہ لکھنؤ ہوتے ہوئے کلکتے پہنچے۔ کلکتے میں لوگوں نے اُنکی بہت خاطر و مدارات کی اور اُن کو کامیابی کی امید دلائی۔ اسٹرلنگ صاحب سکرٹری گورنمنٹ ہند نے جنکی مدح میں مرزا کا فارسی قصیدہ اُنکے کلیات میں موجود ہے؛ وعدہ کیا کہ تمھارا حق ضرور تمکو ملے گا۔ کول برک صاحب جو اُس وقت دلّی میں رزیڈنٹ تھے اُنھوں نے دلّی ہی میں مرزا سے عمدہ رپورٹ کرنے کا اقرار کر لیا تھا۔ ان امیدوں کے دھوکے میں وہ پورے دو برس کلکتے میں رہے؛ مگر آخر کار نتیجہ ناکامی کے سوا کچھ نہوا۔ گورنمنٹ نے سرجان ملکم

گورنمنٹ بمبئی سے۔ جو لارڈ لیک کے سکرٹری رہ چکے تھے، اور انھیں کے روبرو جاگیروں اور پنشنوں کی سندیں لوگوں کو ملی تھیں؛ مرزا کے معاملے کی بابت استفسار کیا۔ اُنھوں نے مرزا کے دعوے کو غلط بتایا اور جس طرح اور جس قدر پنشن فیروزپور سے ملنی قرار پائی تھی اُسکی مفصل کیفیت۔ جو مرزا کے دعوے کے بالکل برخلاف تھی۔ گورنمنٹ میں بھیجدی۔ جب یہاں سے مرزا کو مایوسی ہوئی تو اُنھوں نے ولایت میں اپیل کیا؛ مگر وہاں بھی کچھ نہ ہوا۔

مرزا صاحب نے گورنمنٹ ہند سے پانچ درخواستیں کی تھیں؛ ایک تو یہی کہ اُنکے خیال کے موافق جو مقدار پنشن کی سرکار نے مقرر کی ہے وہ آیندہ پوری ملا کرے۔ دوسری یہ کہ اب تک جس قدر کم پنشن ملتی رہی ہے اُسکی واصلات ابتدا سے آج تک ریاست فیروزپور سے دلوائی جائے۔ چونکہ پہلی درخواست نامنظور ہوئی تھی (اس لیے دوسری درخواست کیونکر منظور ہوتی) تیسری درخواست یہ تھی کہ کل پنشن میں جو حصہ میرا قرار پائے وہ اور شرکا سے علٰحدہ کردیا جائے چوتھی یہ کہ پنشن فیروزپور سے خزانۂ سرکار میں منتقل ہوجائے؛ تاکہ رئیس فیروزپور سے مانگنی نہ پڑے (یہ دونو درخواستیں منظور ہوگئیں اور اُنکے موافق اخیر تک عملدرآمد رہا) پانچویں درخواست خطاب اور خلعت کی تھی۔ جہاں تک معلوم ہے کوئی خطاب گورنمنٹ سے مرزا کو نہیں ملا۔ لیکن گورنمنٹ اور لوکل گورنمنٹ سے اُن کو "خانصاحب بسیار مہربان دوستاں" لکھا جاتا تھا۔ اور جب کبھی دلّی میں ویسراے یا لفٹنٹ گورنر کا دربار ہوتا تھا تو اُنکو بھی مثل دیگر رؤسا و عمائد شہر کے بلایا جاتا تھا۔ اور سات پارچہ کا خلعت مع جیغہ و سرپیچ و مالاے مروارید کے اُنکو برابر ملتا رہا۔ اور تمام لوکل حکّام اور افسر اُنسے رئیس زادوں کی طرح ملتے رہے۔

کلکتے کے قیام کے زمانے میں کچھ لوگوں نے مرزا کے کلام پر اعتراض کیے تھے اور اپنے اعتراضوں پر قتیل کا قول سنداً پیش کیا تھا۔ مگر مرزا ہندوستان کے فارسی گو شاعروں میں خسرو کے سوا کسی کو نہیں مانتے تھے۔ چنانچہ وہ ایک خط میں لکھتے ہیں "اہل ہند میں سوا ے خسرو دہلوی کے کوئی مسلم الثبوت نہیں؛ میاں فیضی کی بھی کہیں کہیں ٹھیک نکل جاتی ہے" اسی لیے وہ قتیل وواقف وغیرہ کو کچھ چیز نہیں سمجھتے تھے۔ اُنھوں نے قتیل کا نام سُنکر ناک بھوں چڑھائی اور کہا کہ میں دِلوالی سنگھ فریدآباد کے کھتری کے قول کو نہیں مانتا اور اہلِ زبان کے سوا کسی کے قول کو قابل اسناد نہیں سمجھتا۔ اور اپنے کلام کی سند میں اہلِ زبان کے اقوال پیش کیے۔ اسپر معترضین میں زیادہ جوش وخروش پیدا ہوا اور مرزا پر اعتراضوں کی بوچھاڑ پڑنے لگی۔ اگرچہ مرزا کے طرفدار بھی کلکتے میں بہت تھے مگر چونکہ مرزا اعتراض اور مخالفت سے بہت چڑ پڑ ہوتے تھے۔ اُنکے گھبرا دینے کو ایک معترض بھی کافی تھا۔ اُنھوں نے تنگ آکر ایک مثنوی موسوم بہ بادِ مخالف۔ جس میں اپنی غریب الوطنی کا ذکر اور اہلِ کلکتہ کی نامہربانی کی شکایت اور اُنکے اعتراضات اور اپنے جواب نہایت عمدگی اور صفائی اور دردانگیز طریقے سے بیان کیے ہیں۔ لکھی۔ یہاں اُس مثنوی کے کچھ کچھ اشعار مختلف مقامات سے نقل کیے جاتے ہیں۔

اے تماشائیانِ بزمِ سخن	وے مسیحا دمانِ نادرہ فن
اے گرانمایگانِ عالمِ حرف	خوش نشینانِ این بساطِ شگرف

[1] مرزا قتیل نومسلم تھے۔ اسلام لانے سے پہلے اُن کا نام دیوالی سنگھ تھا اور وہ فریدآباد ضلع دہلی کے کھتری تھے۔ مسلمان ہونے کے بعد لکھنؤ چلے گئے تھے جہاں اُن کی نہایت قدر ہوئی ۱۲

اے سخن پروران کلکتہ — وے زبان آوران کلکتہ
ہر یکے صدر بزم بارگہے — شمع خلوت سرائے کارگہے
ہر یکے پیش تاز قافلۂ — ہر یکے کتخدائے مرحلۂ
اے بہ شغل وکالت آمادہ — داد غمخوارئ جہاں دادہ
اے شگرفان عالم انصاف — بسفارت رسیدہ از اطراف
اے سخن را طراز جاں دادہ — صحف را ساز گلستاں دادہ
عطر بر مغز گیتی افشاناں — پہلوانان پہلوی داناں
اے گرامی فنان ریختہ گو — نغز دریاکشان عربدہ جو
اے رئیسان ایں سواد عظیم — وے فراہم شدہ ز ہفت اقلیم
ہمچو من آرمیدہ ایں شہر — بہر کارے رسیدۂ ایں شہر
اسد اللہ بخت برگشتہ — در خم پیچ عجز سرگشتہ
گرچہ ناخواندہ میہمان شماست — بے سخن ریزہ چین خوان شماست
بہ تظلم رسیدہ است اینجا — باامیدے آرمیدہ است اینجا
آرمیدن دہید روزے چار — خستہ را زیر سایۂ دیوار
کار احباب ساختن رسمست — میہماں را نواختن رسمست
آں رہ و رسم کارسازی کو — شیوۂ میہماں نوازی کو
کیستم؟ دل شکستۂ غم زدۂ — بیدلے خستۂ ستم زدۂ

برق بیطاقتی بجان زده — آتش غم بخان ومان زده
از گداز نفس بتاب و تبی — در بیابان یاس تشنه لبی
خس طوفانیِ محیط بلا — سر بسر گرد کاروانِ فنا
دردمندی جگر گداخته — از غم دهر زهره باخته
در آگاهیی فنا زده — همه بر خویش پشت پا زده
چه بلاها کشیده ام آخر — که بدینجا رسیده ام آخر
به سیه روز غمم بنشینید — تیره شبهای وحشتم بینید
اندُرُو دوری وطن نگرید — غم هجرانِ انجمن نگرید
نه همین ناله و فغان باهم — من و جان آفرین که جان بلبم
مو به مو چون موی کرده است مرا — غصه بدخوی کرده است مرا
ذوقِ شعر و سخن کجاست مرا — کی زبانِ سخن سراست مرا
دارم آری ز هرزه لائی خویش — نوحه بر خویش و بینوائیِ خویش
گردشِ روزگارِ خویشتنم — حیرت کار و بار خویشتنم
با من این خشم و کین!! دریغ دریغ — من چنان تا چنین!! دریغ دریغ
بر غریبان کجا رواست ستم — رحم اگر نیست خود چراست ستم

بنده ام بنده مهربانان را — رمز فهمان و نکته دانان را

نه ز آویزشش بجان ترسم — من و ایمان من گران ترسم
که پس از من میانهاے دراز — بزبان ماند این حکایت باز
که سفیهی رسیده بود این جا — چند رند آرمیده بود این جا
با بزرگان ستیزه پیش گرفت — زحمتی داد و راه خویش گرفت
شوخ چشمی و زشت خوئی بود — بیحیائی و هرزه گوئی بود
هم سفیهانه گفتگوئی داشت — هم خراباتیانه هوئی داشت
برگ دنیا نه ساز دینش بود — ننگ دهلی و سرزمینش بود
آه از آن دم که بعد رفتن من — خون دهلی بود بگردن من
تا بوم بیخ دوستان باشم — بر دل انجمن گران باشم
شاد گردند کز میان بروم — آوخ از من که من چنان بودم
خسته و مستمند برگردم — دژم آیم دژند برگردم
بود غم کس از شما نرسد — شوق را خردهٔ وفا نرسد

دوستان را اگر ز من گله است — که خرامش خلاف قافله است
می زدیم از پی قتیل همه — ساخته خود را دلیل همه
تو ازین حلقه چون بدر زده — گام بر جادهٔ دگر زده
اے تماشائیان نرد نگاه — ہاں بگوئید حسبةً لله

کی عنان از حزین بپیچم سر؟ — آن بجادو دمی بہر سحر

دل دہد کز اسیر برگردم؟* — زان نوآئین صفیر برگردم

دامن از کف کنم چگونہ رہا — طالب و عرفی و نظیری را

خاصہ روح و روان معنی را — آن ظہوری جہان معنی را

آنکہ از سرفرازیِ قلمش — آسمان ساست پرچمِ علمش

طرز اندیشہ آفریدۂ اوست — در تنِ لفظ جان دمیدۂ اوست

پشتِ معنی قوی ز پہلویش — خامہ را فربہی ز بازویش

طرزِ تحریر پرنوی از وی — صفحہ ارتنگِ مانوی از وی

فتنۂ گفتگوی ایشانم — مستِ لای سبوی ایشانم

آن کہ خط کردہ این مواقف را — چہ شناسد قتیل و واقف را

لیک با اینہمہ کہ این دارم — گنجِ معنی در آستین دارم

دل و جانم فدای احبابست — شوق وقفِ رضای احبابست

نشوم خویش را بصلح دلیل — می‌سرایم نوای مدحِ قتیل

تا نماند ز من دگر گلہ — رسد از پیروانِ وی صلہ

گفتن آئینِ ہوشیاری نیست — لیک دانستن اختیاری نیست

گرچہ ایرانیش نخواہم گفت — سعدیِ ثانیش نخواہم گفت

---

* یعنی آیا دل اجازت دیتا ہے کہ از اسیر برگردم ۔ یہ اہلِ زبان کا محاورہ ہے کہ دل دہد بجائے دل دستد یا دل می‌دہد کے بولتے ہیں ۱۲

لیک از من ہزار بار بہ است — از من ہیچ من ہزار بہ است
من کف خاک و او سپہر بلند — خاک را کے رسد بہ چرخ کمند
وصف او حد چون منے نبود — مہر در خورد روزنے نبود
مرحبا سازِ خوشش بیانی او — حبذا شور نکتہ دانی او
نظمش آبِ حیات را ماند — در روانی بخزانت را ماند
نثر او نقشِ بالِ طاؤس ست — انتخاب صرح دو قاموس ست
پادشاہے کہ در قلمرو حرف — کردہ ایجاد نکتہ ہاے شگرف
خامہ ہندوی پارسی دانش — ہندیاں سر بخطِ فرمانش
این رقمہا کہ ریخت کلکِ خیال — بود سطرے ز نامۂ اعمال
از منِ نارساے ہیچمداں — معذرت نامہ ایست سوی یاراں
بو کہ آید ز عذر خواہیِ ما — رحم بر ما و بیگناہیِ ما
انتہی نامہ و دو پیام — ختم شد والسلام والاکرام

دلی سے لکھنؤ

جب مرزا نے دلّی سے کلکتے جانے کا ارادہ کیا تھا اُسوقت راہ میں ٹھیرنے کا قصد نتھا۔ مگر چونکہ لکھنؤ کے بعض ذی اقتدار لوگ مدت سے چاہتے تھے کہ مرزا ایک بار لکھنؤ آئیں؛ اس لیے کانپور پہنچ کر اُنکو خیال آیا کہ لکھنؤ بھی دیکھتے چلیے۔ اُس زمانے میں نصیر الدین حیدر فرمانروا اور روشن الدولہ نائب السلطنت تھے۔ اہلِ لکھنؤ نے مرزا کی عمدہ طور پر مدارات کی اور روشن الدولہ کے ہاں بعنوان تہنیت

اُنکی تقریب کی گئی ۔ مرزا سے اُس پریشانی کے عالم میں قصیدہ تو سرانجام نہیں ہوسکا ؛ مگر ایک مدحیہ نثر صنعت تعطیل میں ۔ جو اُنکے مسودات میں موجود ہے ۔ نائب السلطنت کے سامنے پیش کرنے کے لئے لکھی تھی ۔ لیکن مرزا صاحب نے ملاقات سے پہلے دو شرطیں ایسی پیش کیں جو منظور نہ ہوئیں ؛ ایک یہ کہ نائب میری تعظیم دیں ، دوسرے نذر سے مجھے معاف رکھا جائے ۔ اسی وجہ سے مرزا بغیر اسکے کہ روشن الدولہ سے ملیں اور وہ نثر پیش کریں ۔ وہاں سے کلکتے کو روانہ ہوگئے ۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ کلکتے سے واپس آنے کے بعد اُنھوں نے ایک قصیدہ دلی سے نصیر الدین حیدر کی شان میں لکھکر ایک دوست کے توسط سے گذرانا تھا ۔ اور اسپر پانچ ہزار روپے بطور صلے کے ملنے کا حکم ہوا تھا ۔ شیخ امام بخش ناسخ نے مرزا کو لکھا کہ پانچ ہزار ملے تھے ؛ تین ہزار روشن الدولہ کھا گئے ؛ اور دو ہزار متوسط کو دیکر کہا کہ اسمیں سے جو مناسب سمجھو مرزا کو بھیج دو ۔ مرزا صاحب نے یہ سنکر بھی کچھ تحریک کی ۔ مگر تین دن بعد یہ خبر پہونچی کہ نصیر الدین مر گئے ۔ پھر واجد علیشاہ کے زمانے میں مرزا نے سلسلہ جنبانی کی ؛ اور پانسو روپیہ سالانہ ہمیشہ کے لئے وہاں سے مقرر ہوگئے ۔ لیکن صرف دو برس گذرے تھے کہ ریاست ضبط ہوگئی ؛ اور وہ وظیفہ کا خوردبرد ہوگیا ۔

لطیفہ

لکھنؤ کی ایک صحبت میں ۔ جب کہ مرزا وہاں موجود تھے ۔ ایک روز لکھنؤ اور دلی کی زبان پر گفتگو ہو رہی تھی ؛ ایک صاحب نے مرزا سے کہا کہ جس موقع پر اہلِ دہلی اپنے تئیں بولتے ہیں وہاں اہلِ لکھنؤ آپ کو بولتے ہیں ؛ آپ کی رائے میں فصیح آپکو ہے یا اپنے تئیں ؟ مرزا نے کہا فصیح تو یہی معلوم ہوتا ہے جو آپ بولتے ہیں ؛ مگر اسمیں دقت یہ ہے کہ مثلاً آپ میری نسبت یہ فرمائیں کہ میں آپ کو فرشتہ خصائل جانتا ہوں ، اور میں اُسکے جواب میں اپنی نسبت یہ عرض

کروں کہ میں تو آپ کو کتے سے بھی بدتر سمجھتا ہوں ، تو سخت مشکل واقع ہوگی ۔ میں تو اپنی نسبت کہونگا اور آپ ممکن ہے کہ اپنی نسبت سمجھ جائیں ۔ سب حاضرین یہ لطیفہ سنکر پھڑک گئے ۔ مرزا کا مطلب صرف اِس قدر بیان کرنا تھا کہ آپ کو مخاطب کے لئے تو عموماً بولا ہی جاتا ہے ؛ اگر متکلم کے لئے بھی اِسکا استعمال ہوگا تو بعض مواقع پر التباس واقع ہوگا ۔ اِس مطلب کو اُنھوں نے اِس لطیف پیرایے میں بیان کیا ۔ مگر یہ فقط ایک لطیفہ اہلِ صحبت کے خوش کرنے کے لئے تھا ورنہ اہلِ دہلی بھی اکثر بجائے اپنے تئیں کے آپ کو بولتے ہیں ؛ اِسمیں کچھ اہلِ لکھنؤ کی خصوصیت نہیں ہے ۔

لطیفہ

زبان کے متعلق مرزا کا اسی قسم کا ایک اور لطیفہ مشہور ہے ۔ دلّی میں رتھ کو بعضے مونث اور بعض مذکر بولتے ہیں کسی نے مرزا صاحب سے پوچھا کہ حضرت ! رتھ مونث ہے یا مذکر ؟ آپ نے کہا بھیا ! جب رتھ میں عورتیں بیٹھی ہوں تو مونث کہو اور جب مرد بیٹھیں تو مذکر سمجھو ۔

ملازمتِ سرکاری سے انکار

تذکرۂ آبحیات میں لکھا ہے کہ ۱۸۴۲ع میں ، جبکہ دہلی کالج نئے اصول پر قائم کیا گیا ۔ مسٹر ٹامسن سکرٹری گورنمنٹ ہند ، جو آخر کو اضلاع شمال و مغرب میں لفٹنٹ گورنر ہوگئے تھے ۔ مدرسین کے امتحان کے لئے دلّی میں آئے ۔ اور چاہا کہ جس طرح سو روپیہ کا ایک عربی مدرس کالج میں مقرر ہے ؛ اسی طرح ایک فارسی کا مدرس مقرر کیا جائے ۔ لوگوں نے مرزا اور مومن خاں اور مولوی امام بخش کا ذکر کیا ۔ سب سے پہلے مرزا صاحب کو بلایا گیا ۔ مرزا پالکی میں سوار ہوکر صاحب سکرٹری کے ڈیرے پر پہونچے ۔ صاحب کو اطلاع ہوئی ؛ انھوں نے فوراً بلا لیا ۔ مگر یہ پالکی

سے اُتر کر اس انتظار میں ٹھیرے رہے کہ دستور کے موافق صاحب سکرٹری اُنکے لینے کو آئینگے
جب بہت دیر ہوگئی، اور صاحب کو معلوم ہوا کہ اس سبب سے نہیں آئے؛ وہ خود باہر چلے آئے
اور مرزا سے کہا کہ جب آپ دربارِ گورنری میں تشریف لاوینگے تو آپ کا اُسی طرح استقبال کیا جائیگا
لیکن اسوقت آپ نوکری کے لئے آئے ہیں اس موقع پر وہ برتاؤ نہیں ہوسکتا۔ مرزا صاحب نے
کہا گورنمنٹ کی ملازمت کا ارادہ اس لئے کیا ہے کہ اعزاز کچھ زیادہ ہو نہ اس لئے کہ موجودہ اعزاز
میں بھی فرق آئے۔ صاحب نے کہا ہم قاعدے سے مجبور ہیں۔ مرزا صاحب نے کہا مجکو اِس
خدمت سے معاف رکھا جائے؛ اور یہ کہکر چلے آئے۔

قید کا واقعہ

مرزا کو شطرنج اور چوسر کھیلنے کی بہت عادت تھی۔ اور چوسر جب کبھی کھیلتے تھے برائے نام کچھ
بازی بد کر کھیلا کرتے تھے۔ اسی چوسر کی بدولت ۱۲۶۴ھ ہجری میں مرزا پر ایک سخت ناگوار واقعہ گذرا۔
مرزا نے خود اس واقعہ کو ایک فارسی خط میں مختصر طور پر بیان کیا ہے جس کا ترجمہ ہم اس مقام پر
لکھتے ہیں "کوتوال دشمن تھا اور مجسٹریٹ ناواقف؛ فتنہ گھات میں تھا اور ستارہ گردش میں۔ باوجودیکہ
مجسٹریٹ کوتوال کا حاکم ہے؛ میرے باب میں وہ کوتوال کا محکوم بن گیا اور میری قید کا حکم صادر
کردیا۔ سشن جج - باوجودیکہ میرا دوست تھا اور ہمیشہ مجھسے دوستی اور مہربانی کے برتاؤ برتتا تھا اور
اکثر صحبتوں میں بے تکلفانہ ملتا تھا۔ اُسنے بھی اغماض اور تغافل اختیار کیا۔ صدر میں اپیل کیا گیا
مگر کسی نے نہ سنا اور وہی حکم بحال رہا۔ پھر معلوم نہیں کیا باعث ہوا کہ جب آدھی میعاد گذر گئی تو مجسٹریٹ
کو رحم آیا اور صدر میں میری رہائی کی رپورٹ کی اور وہاں سے حکم رہائی کا آگیا اور حکام صدر نے ایسی
رپورٹ بھیجنے پر اُسکی بہت تعریف کی۔ سنا ہے کہ رحمدل حاکموں نے مجسٹریٹ کو بہت نفرین کی اور

میری خاکساری اور آزادہ روی سے اُسکو مطلع کیا؛ یہاں تک کہ اُسنے خود بخود میری رہائی کی رپورٹ بھیجدی۔ اگرچہ میں۔ اِس وجہ سے کہ ہر کام کو خدا کی طرف سے سمجھتا ہوں اور خدا سے لڑا نہیں جا سکتا۔ جو کچھ گذر گیا اسکے ننگ سے آزاد اور جو کچھ گذرنے والا ہے اُسپر راضی ہوں۔ مگر آرزو کرنا آئین عبودیت کے خلاف نہیں ہے۔ میری یہ آرزو ہے کہ اب دنیا میں نہ رہوں؛ اور اگر رہوں تو ہندوستان میں نہ رہوں روم ہے، مصر ہے، ایران ہے، بغداد ہے؛ یہ بھی جانے دو خود کعبہ آزادوں کی جائے پناہ اور آستانۂ رحمۃ للعالمین دلدادوں کی تکیہ گاہ ہے۔ دیکھیے وہ وقت کب آئیگا کہ درماندگی کی قید سے جو اس گذری ہوئی قید سے زیادہ جانفرسا ہے نجات پاؤں اور بغیر اسکے کہ کوئی منزل مقصود قرار دوں سر بصحرا نکل جاؤں۔ یہ ہے جو کچھ کہ مجھپر گذرا اور یہ ہے جسکا میں آرزومند ہوں"

یہ واقعہ مرزا صاحب پر نہایت شاق گذرا تھا۔ اگرچہ منجملہ چھ مہینے کے تین مہینے جو اُنکو قیدخانے میں گذرے اُن کو کسی طرح کی تکلیف نہیں ہوئی؛ وہ بالکل قیدخانے میں ایسی آرام سے رہے جیسے گھر پر رہتے تھے۔ کھانا اور کپڑا اور تمام ضروریات حسب دلخواہ گھر سے اُنکو پہونچتی تھیں۔ اُنکے دوست اُن سے ملنے جاتے تھے۔ اور وہ صرف بطور نظربندوں کے جیلخانے کے ایک علیحدہ کمرے میں رہتے تھے۔ مگر چونکہ اسوقت تک شہر کے شرفا و اعیان کے ساتھ کبھی اِس قسم کا سلوک مرزا نے نہیں دیکھا تھا اِس لیے وہ اسکو ایک بڑی بے آبروئی کی بات سمجھتے تھے۔ چنانچہ جو ترکیب بند اُنھوں نے قیدخانے میں لکھا تھا اُسمیں کہتے ہیں

راند دانا غمِ رسوائی جاوید بلاست　　بہرِ آزارِ عسسم اندہِ قیدِ فرنگم نبود

جو بہ اعدا رود از دل بہ رہائی لیکن　　طعنِ احباب کم از زخمِ خدنگم نبود

نواب مصطفیٰ خاں مرحوم نے اس زمانے میں مرزا کے ساتھ دوستی کا حق پورا پورا ادا کیا۔ اپیل میں جو کچھ صرف ہوا وہ اپنے پاس سے صرف کیا اور تین مہینے تک برابر انکی غمخواری اور ہر طرح کی خبرگیری میں مصروف رہے۔ چنانچہ اسی ترکیب بند میں نواب مرحوم کی نسبت کہتے ہیں۔

خود چرا خوں خورم از غم کہ بغمخواری من　　رحمتِ حق بہ لباسِ بشر آمد گوئی
خواجہ ہست درین شہر کہ از پرسشِ وے　　پایۂ خویشتنم در نظر آمد گوئی

مصطفیٰ خاں - کہ دریں واقعہ غمخوارِ منست
گر بمیرم چہ غم از مرگ - عزادارِ منست

جب مرزا قید سے چھوٹ کر آئے تو میاں کالے* صاحب کے مکان میں آکر رہے تھے۔ ایک روز میاں کے پاس بیٹھے تھے؛ کسی نے آکر قید سے چھوٹنے کی مبارکباد دی۔ مرزا نے کہا "کون بھڑوا قید سے چھوٹا ہے؟ پہلے گورے کی قید میں تھا اب کالے کی قید میں ہوں"

مرزا نے قید میں ایک فارسی ترکیب بند اپنے حسبِ حال لکھکر دوستوں کو بھیجا تھا۔ اس نظم میں کل سات بند اور ہر بند میں بارہ ۱۲ شعر ہیں۔ مرزا کے عزیزوں اور دوستوں نے کلیاتِ فارسی میں اس نظم کو چھپنے نہیں دیا تھا؛ مگر مرزا صاحب نے مرنے سے کسی قدر پہلے اپنی جدید نظم کا ایک مجموعہ موسوم بہ سبدِ چین شائع کیا تھا؛ اُسمیں اس ترکیب بند کو بھی شامل کردیا تھا۔ لیکن سبدِ چین کی زیادہ اشاعت نہیں ہوئی؛ اس لئے یہ ترکیب بند بہت کم لوگوں کی نظر سے گذرا ہے۔ چونکہ

* حضرت محمد نصیر الدین عرف میاں کالے صاحب بہادر شاہ مرحوم کے شیخ اور مولانا فخر الدین قدس سرہٗ کے پوتے تھے۔ مرزا مدت تک ان کے مکان میں رہے ہیں۔ وہ مرزا سے نہایت محبت رکھتے تھے اور انھیں کی تقریب سے قلعے میں تعلق پیدا ہوا تھا ۱۲

یہ ترکیب بند مرزا کی عمدہ ترین حالیہ نظموں میں سے ہے اسواسطے اُسکے مختلف بندوں میں سے کچھ کچھ شعر یہاں نقل کئے جاتے ہیں

از بند اول

خواہم از بند بہ زندان سخن آغاز کنم ——— غم دل پردہ دری کرد فغان ساز کنم
بہ نوائے کہ ز مضراب چکاند خوناب ——— خویشتن را بہ سخن زمزمہ پرداز کنم
چوں سرایم سخن انصاف ز مجرم خواہم ——— چوں نویسم غزل اندیشہ ز غماز کنم
یار دیرینہ ما قدم رنجہ مفرما کاینجا ——— آں نہ گنجید کہ تو در کوی و من باز کنم
اہل زنداں بسر و چشم خودم جا دادند ——— تا بدیں صدر نشینی چہ قدر ناز کنم
ہمہ دزدان گرفتار ما وفانیست بشہر ——— خویشتن را بہ شما ہمدم و ہمراز کنم

از بند دوم

پاسبانان ہمہ آئید کہ من مے آیم ——— در زنداں بکشائید کہ من مے آیم
ہر کہ دیدے بدر خویش سپاسم گفتے ——— خیر مقدم بسرائید کہ من مے آیم
جادہ نشناسم و زا نبوہ تماشا ترسم ——— راہ ہم از دور نمائید کہ من مے آیم
رہرو جادۂ تسلیم درشتی نکند ——— سخت گیرندہ چرائید کہ من مے آیم
ہاں عزیزاں کہ دریں کلبہ اقامت دارید ——— بخت خود را بستائید کہ من مے آیم
تا بہ دروازۂ زنداں پئے آوردن من ——— قدمے رنجہ نمائید کہ من مے آیم
چوں سخن سنجی و فرزانگی آئین من ست ——— بہرہ از من بربائید کہ من مے آیم

از بند چہارم

آنچہ فرداست ہم امروز در آید گوئی ——— آفتاب از جہت قبلہ بر آید گوئی
دل و دستے کہ مرا بود فرو ماند ز کار ——— شب و روزے کہ مرا بود سر آید گوئی

بہرۂ اہل جہاں چوں ز جہاں درد و غم ست — بہرۂ من ز جہاں بیشتر آمد گوئی
خستن و بستن من چند غمش نیست - برد — بر من اینہا ز قضا و قدر آمد گوئی
ہنرم را نتواں کرد بخستن ضائع — خستگی غازۂ روئے ہنر آمد گوئی
چہ شد ار یک مرد گرانمایہ نہ چنداں خواہد — یوسف از قید زلیخا بدر آمد گوئی
ہمدماں! درد دلم از دیدہ نہانید ہمہ — غالب غمزدہ را روح و روانید ہمہ

قطعہ تہنیت

بلّلہ الحمد کہ با عیش و نشاطید ہمہ — للّہ الشکر کہ با شوکت و شانید ہمہ
من بدیں خفتہ و بینم ہمہ بینید ہمہ — من جگر خستہ و دانم ہمہ دانید ہمہ
در میاں ضابطۂ مہر و وفائے بودست — من برینم کہ ہم آئینہ برآنید ہمہ
روزے از مہر نگفتید فلانی چوں ست — بارے از لطف بگوئید چسانید ہمہ
چارہ گر نتواں کرد دعائے کافی ست — دل اگر نیست خداوند زبانید ہمہ
ہفت بند ست کہ در بند رقم ساختہ ام — بنویسید و ببینید و بخوانید ہمہ

آں نہ باشم کہ بہر بزم ز من یاد آرید
دارم امید کہ در بزم سخن یاد آرید

خطاب و خلعت

سنہ ۱۲۶۶ھ میں مرحوم ابوظفر سراج الدین بہادر شاہ نے مرزا کو خطاب نجم الدولہ دبیر الملک نظام جنگ اور چھ پارچے کا خلعت مع تین رقوم جواہر یعنی جیغہ و سرپیچ و حمائل مروارید کے - دربار عام میں مرحمت فرمایا اور خاندانِ تیمور کی تاریخ نویسی کی خدمت پر مشاہرہ پچاس روپیہ ماہوار کے مامور کیا۔ اور یہ قرار پایا کہ احترام الدولہ حکیم احسن اللہ خاں مرحوم مختلف تاریخوں سے مضامین التقاط کر کے مرزا کے حوالہ کیا کریں؛

اور مرزا اُن تمام مطالب کو اپنی طرزِ خاص کی فارسی نثر میں بیان کریں ، اور کتاب دو حصّوں پر تقسیم کی جائے ۔ پہلے حصّے میں کچھ مختصر حال ابتداے آفرینش سے صاحبقران تیمور گورکان تک ، اور کسی قدر مفصّل حالات تیمور سے نصیر الدین ہمایوں کے اخیر زمانے تک بیان کئے جائیں ۔ اور دوسرے حصّے میں جلال الدین اکبر بادشاہ سے لیکر سراج الدین بہادر شاہ کے زمانے تک تمام واقعات بشرح و بسط کے ساتھ درج کئے جائیں ۔ مرزا نے تمام کتاب کا نام پرتوستان اور اُسکے پہلے حصّے کا نام مہر نیم روز اور دوسرے حصّے کا نام ماہِ نیم ماہ تجویز کیا تھا ۔ اُن کو اپنی دو ترکیبوں پر ناز تھا ؛ ایک ماہِ نیم ماہ اور دوسرے رستخیز بیجا† ۔ مرزا کہتے تھے کہ چودھویں رات کے چاند کو ماہِ چہاردہ اور ماہِ دو ہفتہ تو پہلے لوگوں نے اکثر باندھا ہے ؛ مگر جہاں تک مجھے معلوم ہے ماہِ نیم ماہ کسی نے نہیں باندھا ۔ یہ ترکیب خاص میری تراشی ہوئی ہے ۔ مگر افسوس ہے کہ دوسرا حصّہ یعنی ماہِ نیم ماہ ۔ بالکل نہیں لکھا گیا ۔ مہر نیم روز ختم ہونے کے بعد مرزا نے ذرا آرام لینے کے لئے چند روز توقف کیا تھا اور ارادہ تھا کہ جلد دوسرا حصّہ شروع کریں کہ اتنے میں غدر ہوگیا اور اِس حصّے کا صرف نام ہی نام رہگیا ۔

مہر نیم روز
ماہِ نیم ماہ

حیدرآباد سے ایک صاحب نے مرزا سے ماہِ نیم ماہ کو طلب کیا تھا اُسکے جواب میں لکھتے ہیں " ماہِ نیم ماہ اسمیست کہ مسمّی ندارد ۔ چوں از سرنوشت گزدن نتواں پیچید سرگذشت باز گویم ہرگاہ یک نیمہ از پرتوستان انجام یافت ، و مہر نیم روز نام یافت ، لختے دررنگ ورزیدہ شد ، تا نفس براست کردہ آید ، ناگاہ کار فرما را روز فرو رفت ، و روزگار بسر آمد ؛ و دولت دیرینۂ ترکمانانِ قراچار بسپری گشت ۔ ماہِ نیم ماہ چگوں

† رستخیز بیجا غدر کی تاریخ کا مادہ ہے ۔ اس میں رستخیز کے اعداد یعنی ۱۲۷۷ میں سے بیجا کے عدد یعنی (۱۴) کا تخرجہ کیا ہے ۱۲ .

ماہ بست وہشت شنبہ ناپدیدار، ونامش بعنوانِ بے نشانی در مہرِ نیم روز آشکار ماند،،

۱۲۷۱ ہجری میں جبکہ شیخ ابراہیم ذوق کا انتقال ہوگیا۔ بادشاہ کے اشعار کی اصلاح بھی مرزا سے متعلق ہوگئی تھی۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ مرزا اس کام کو بادلِ ناخواستہ سرانجام کرتے تھے۔ ناظر حسین مرزا مرحوم کہتے تھے کہ ایک روز میں اور مرزا صاحب دیوانِ عام میں بیٹھے تھے کہ چوبدار آیا اور کہا کہ حضور نے غزلیں مانگی ہیں۔ مرزا نے کہا ذرا ٹھیر جاؤ؛ اور اپنے آدمی سے کہا کہ پالکی میں کچھ کاغذ رومال میں بندھے ہوئے رکھے ہیں وہ لے آؤ۔ وہ فوراً لے آیا۔ مرزا نے جو اسکو کھولا تو اسمیں سے آٹھ نو پرچے جن پر ایک ایک دو دو مصرع لکھا ہوا تھا؛ نکالے۔ اور اسی وقت دوات قلم منگوا کر ان مصرعوں پر غزلیں لکھنی شروع کیں؛ اور وہیں بیٹھے بیٹھے آٹھ یا نو غزلیں تمام وکمال لکھکر چوبدار کے حوالے کیں۔ ناظر مرحوم کہتے تھے کہ ان تمام غزلوں کے لکھنے میں ان کو اس سے زیادہ دیر نہیں لگی کہ ایک مشتاق استاد چند غزلیں صرف کہیں کہیں اصلاح دیکر درست کر دے۔ جب چوبدار غزلیں لیکر چلا گیا تو مجھسے کہا کہ حضور کی کبھی کبھی کی فرمائشوں سے آج مدت کے بعد سبکدوشی ہوئی ہے۔ اگرچہ مرزا صاحب جو کچھ اپنی طرزِ خاص میں لکھتے تھے۔ نظم ہو یا نثر؛ اسکو بڑی کاوش اور جانکاہی سے سرانجام کرتے تھے؛ چنانچہ خود انھوں نے جابجا اسکی تصریح کی ہے؛ مگر جب کبھی اپنی خاص روش پر چلنے کی ضرورت نہوتی تھی اس وقت ان کو فکر پر زیادہ زور ڈالنا نہیں پڑتا تھا۔

۱۸۶۳ع میں جبکہ نواب ضیاء الدین احمد خاں مرحوم کلکتے گئے ہوئے ہیں۔ مولوی محمد عالم مرحوم نے۔ جو کلکتے کے ایک دیرینہ سال فاضل تھے۔ نواب صاحب سے بیان کیا کہ جس زمانے میں مرزا صاحب یہاں آئے ہوئے تھے۔ ایک مجلس میں۔ جہاں مرزا بھی موجود تھے، اور میں بھی حاضر تھا۔ شعرا کا ذکر

ہو رہا تھا ۔ اثنائے گفتگو میں ایک صاحب نے فیضی کی بہت تعریف کی ۔ مرزا نے کہا "فیضی کو جیسا لوگ سمجھتے ہیں ویسا نہیں ہے"۔ اس پر بات بڑھی ۔ اس شخص نے کہا فیضی جب پہلی ہی بار اکبر کے روبرو گیا تھا ۔ اس نے ڈھائی سو شعر کا قصیدہ اسی وقت ارتجالاً کہکر پڑھا تھا ۔ مرزا بولے "اب بھی اللہ کے بندے ایسے موجود ہیں کہ دو چار سو نہیں تو دو چار شعر ہر موقع پر بداہتہً کہہ سکتے ہیں"۔ مخاطب نے جیب میں سے ایک چکنی ڈلی نکال کر ہتھیلی پر رکھی اور مرزا سے درخواست کی کہ اس ڈلی پر کچھ ارشاد ہو ۔ مرزا نے گیارہ شعر کا قطعہ اسی وقت موزوں کرکے پڑھ دیا۔ جو کہ انکے دیوان ریختہ میں موجود ہے - اور جسکا پہلا شعر یہ ہے -

ہے جو صاحب کے کف دست پہ یہ چکنی ڈلی   زیب دیتا ہے اسے جس قدر اچھا کہیے

اولاد

مرزا صاحب کے اولاد کچھ نہ تھی ۔ ابتدا میں سات بچے پے در پے ہوئے ۔ مگر کوئی زندہ نہیں رہا اس لئے ایک مدت سے وہ اور انکی بی بی تنہا زندگی بسر کرتے تھے ۔ مگر غدر سے چند سال پہلے جبکہ انکی بی بی کے بھانجے زین العابدین خاں عارف کا انتقال ہوگیا ، اور انکے دونو بچے ایک باقر علی خاں اور دوسرے حسین علی خاں صغیر سن رہگئے - تو مرزا اور انکی بی بی نے چھوٹے لڑکے حسین علی خاں کو جو اس وقت بہت کم عمر تھا اپنے سایۂ عاطفت میں لے لیا ۔ مرزا حسین علی خاں کو حقیقی اولاد سے بھی کچھ بڑھکر عزیز رکھتے تھے اور کبھی آنکھ سے اوجھل نہیں ہونے دیتے تھے اور حد سے زیادہ ناز برداری کرتے تھے ۔

جب زین العابدین خاں کی والدہ کا انتقال ہوگیا تو حسین علی خاں کے بڑے بھائی باقر علی خاں کو بھی مرزا نے اپنی سرپرستی میں لے لیا - یہ دونو خوش فکر اور اہل اور منکسر اور نہایت شریف مزاج تھے

مگر افسوس ہے کہ مرزا کی وفات کے بعد دونو تھوڑے تھوڑے فاصلے سے جوان عمر میں فوت ہو گئے ۔

زین العابدین خان عارف سے مرزا صاحب کو غایت درجے کا تعلق تھا ۔ کچھ تو قرابت کے سبب ، اور زیادہ تر اس وجہ سے کہ وہ نہایت خوش فکر اور معنی یاب طبیعت رکھتے تھے ، اور باوجود پرگوئی کے نہایت خوش گو تھے ، انکو حد سے زیادہ عزیز رکھتے تھے ۔ اسی لئے جب وہ جوان عمر میں فوت ہو گئے تو مرزا ، اور اُنکی بی بی پر سخت حادثہ گذرا ۔ مرزا نے اُنکے مرنے پر ایک غزل بطور نوحہ کے لکھی ہے جو نہایت بلیغ اور درد ناک ہے ۔ چنانچہ اُسکے چند شعر ہم اس مقام پر نقل کرتے ہیں ۔

لازم تھا کہ دیکھو مرا رستا کوئی دن اور ۔۔۔ تنہا گئے کیوں ؟ اب رہو تنہا کوئی دن اور

آئے ہو کل اور آج ہی کہتے ہو کہ جاؤں ۔۔۔ مانا کہ نہیں آج سے اچھا کوئی دن اور

جاتے ہوئے کہتے ہو قیامت کو ملینگے ۔۔۔ کیا خوب ! قیامت کا ہے گویا کوئی دن اور

ہاں اے فلک پیر جوان تھا ابھی عارف ۔۔۔ کیا تیرا بگڑتا جو نہ مرتا کوئی دن اور

تم ماہ شب چاردہم تھے مرے گھر کے ۔۔۔ پھر کیوں نہ رہا گھر کا وہ نقشا کوئی دن اور

تم ایسے کہاں کے تھے کھرے داد و ستد کے ۔۔۔ کرتا ملک الموت تقاضا کوئی دن اور

مجھسے تمہیں نفرت سہی نیر سے لڑائی ۔۔۔ بچوں کا بھی دیکھا نہ تماشا کوئی دن اور

گذری نہ بہرحال یہ مدت خوش و ناخوش ۔۔۔ کرنا تھا جواں مرگ گذارا کوئی دن اور

ناداں ہو جو کہتے ہو کہ کیوں جیتے ہو غالب ۔۔۔ قسمت میں ہے مرنے کی تمنا کوئی دن اور

غدر کے زمانے میں مرزا دلّی سے بلکہ گھر سے بھی باہر نہیں نکلے ۔ جب ہی بغاوت کا فتنہ اُٹھا اُنھوں نے گھر کا دروازہ بند کر لیا ، اور گوشۂ تنہائی میں غدر کے حالات لکھنے شروع کئے ۔

اگرچہ فتح دہلی کے بعد مہاراج پٹیالہ کی طرف سے حکیم محمود خاں مرحوم اور اُنکے ہمسایوں کے مکان پر جسمیں ایک مرزا بھی تھے۔ حفاظت کے لئے پہرہ بیٹھ گیا تھا؛ اس لئے وہ تمنند سپاہیوں کی لوٹ کھسوٹ سے محفوظ رہے؛ مگر پھر بھی اُنکو طرح طرح کی تکلیفیں اُٹھانی پڑیں۔ مرزا کے چھوٹے بھائی جو تیس برس کی عمر میں دیوانے ہوگئے تھے، اور اخیر دم تک اسی حالت میں رہے؛ جب مرزا نے دلی میں سکونت اختیار کی تو اُنکو بھی اپنے ساتھ یہیں لے آئے تھے۔ مرزا کے مکان سے اُنکا مکان تقریباً دو ہزار قدم کے فاصلے پر تھا۔ ایک دربان اور ایک کنیز، کہ دونو عمر رسیدہ تھے۔ اُنکے پاس رہتے تھے۔ جب دلی فتح ہوگئی، اور شہر اہل دہلی سے خالی ہوگیا، اور رستے بند ہوگئے؛ اُس وقت مرزا بھائی کی طرف سے سخت پریشان رہنے لگے۔ بھائی کے کھانے پینے سونے مرنے اور جینے کی مطلق خبر نہ تھی۔ ایک روز یہ خبر آئی کہ مرزا یوسف کے مکان میں بھی کچھ سپاہی گھس آئے تھے؛ اور جو کچھ اسباب ملا لے گئے۔ پھر ایک دن وہی بڈھا دربان جو مرزا یوسف کی ڈیوڑھی پر رہتا تھا یہ خبر لایا کہ پانچ روز سخت تپ میں مبتلا رہکر آج آدھی رات گذرے مرزا یوسف کا انتقال ہوگیا۔ اُس وقت نہ کفن کے لئے کپڑا بازار میں مل سکتا تھا؛ نہ غسال اور گورکن کا کہیں پتا تھا؛ نہ شہر سے قبرستان تک جانا ممکن تھا؛ مگر مرزا کے ہمسایوں نے اُنکی بڑی مدد کی۔ پٹیالہ کی فوج کے ایک سپاہی کو۔ جو حفاظت کے لئے تعینات تھا۔ اور مرزا کے دو آدمیوں کو ساتھ لیا؛ اور مرزا صاحب کے ہاں سے دو سفید چادریں لیکر مرزا یوسف کے مکان پر پہونچے۔ اور بعد غسل اور تجہیز و تکفین کے مسجد کے صحن میں۔ جو مکان کے قریب تھی۔ دفن کر دیا۔ مرزا نے دستنبو میں اس مقام پر یہ اشعار لکھے ہیں:

دریغ آں کہ اندر زرنگ شد نیست — سہ دہ شاد و سی سال ناشاد زیست

ہنر خاک بالیں زخشتش نبود — بجز خاک در سرنوشتش نبود

خدایا بریں مردہ بخشائشے — کہ نادیدہ در زیست آسائشے

سروشے پئے بجوئے او فرست — رہ روانش بجا دیدہ مینو فرست

اور بھائی کے مرنے کی تاریخ اس طرح لکھی ہے،

زسال مرگ ستم دیدہ میرزا یوسف — کہ زیستے بجہاں در زخویش بیگانہ

یکے در انجمن از من ہمے بپژوہش کرد — کشیدم آہے و گفتم دریغ دیوانہ

اسمیں لفظ آہے کا تخرجہ دریغ دیوانہ میں سے کیا ہے۔

ایک روز کچھ گورے مرزا کے مکان میں بھی گھس آئے تھے۔ راجہ کے سپاہیوں نے ہر چند روکا مگر انھوں نے کچھ التفات نہیں کیا۔ مرزا دستنبو میں لکھتے ہیں کہ انھوں نے اپنی نیک خوئی سے گھر کے اسباب کو بالکل نہیں چھیڑا، مگر مجھے، اور دونو بچوں کو، اور دو تین نوکروں کو، مع چند ہمسایوں کے کرنل برون کے روبرو۔ جو میرے مکان کے قریب حاجی قطب الدین سوداگر کے گھر میں مقیم تھے۔ لیگئے۔ کرنل برون نے بہت نرمی اور انسانیت سے ہمارا حال پوچھا اور ہمکو رخصت کر دیا۔

سنا ہے کہ مرزا جب کرنل برون کے روبرو گئے تو اسوقت کلاہ پپاخ انکے سر پر تھی۔ انھوں نے مرزا کی نئی وضع دیکھکر پوچھا کہ ویل تم مسلمان؟ مرزا نے کہا آدھا۔ کرنیل نے کہا اسکا کیا مطلب؟ مرزا نے کہا "شراب پیتا ہوں، سؤر نہیں کھاتا"، کرنیل یہ سنکر ہنسنے لگا۔ پھر مرزا نے وزیر ہند

---

* سہ بیست یعنی ساٹھ۔ دوسرے مصرع میں سہ دہ سے مراد تیس ہے۔

کی چٹھی - جو ملکہ معظمہ کے مدحیہ قصیدہ کی رسید اور جواب میں آئی تھی - دکھائی ، کرنیل نے کہا تم سرکار کی فتح کے بعد پہاڑی پر کیوں نہ حاضر ہوئے ؟ مرزا نے کہا " میں چار کہاروں کا افسر تھا ؛ وہ چاروں مجھے چھوڑ کر بھاگ گئے ؛ میں کیونکر حاضر ہوتا ؟ کرنیل نے نہایت مہربانی سے مرزا اور اُنکے تمام ساتھیوں کو رخصت کر دیا ۔

اس مقام پر مرزا اپنی کتاب دستنبو میں لکھتے ہیں کہ " سچ بات کا چھپانا آزادوں کا کام نہیں ہے ۔ میں آدھا مسلمان کہ جس طرح قید کیش و ملت سے آزاد ہوں اسی طرح بدنامی اور رسوائی کے خوف سے وارستہ ہوں - میری مدت سے یہ عادت تھی کہ رات کو فرنچ* کے سوا کچھ کھاتا پیتا نہ تھا اور اگر وہ نہ ملتی تھی تو مجھکو نیند نہ آتی تھی ۔ اگرچہ (مرد ، خدا دوست ، خدا شناس ، و یادل مہیش داس ہندوستانی شراب - جو رنگ میں فرنچ سے مشابہ ، اور بو میں اس سے بہتر تھی - بھیجتا تو میں ہرگز جاں بر نہ ہوتا ۔ اسکے بعد یہ رباعی لکھی ہے

رباعی

از دیر دلم وا بیہ زہر ور می جست … از بادۂ ناب یک دو ساغر می جست
فرزانہ مہیش داس بخشید بمن … آبے کہ ہمی ز خود سکندر می جست

(بھنگ) (یعنی آب حیواں)

چونکہ اُس وقت مسلمانوں سے شہر خالی ہو گیا تھا مرزا کے ہندو دوستوں کے سوا - جو اُنکے پاس برابر آتے رہتے تھے ، اور ہر طرح سے اُنکی غمخواری کرتے تھے - کوئی اُن کا غمخوار نہیں رہا تھا ۔ مرزا کی معاش کے صرف دو ذریعے تھے ؛ سرکاری پنشن ، اور قلعے کی تنخواہ ؛ سو یہ دونو ذریعے مسدود

* فرنچ وہ چیز جو فرانس سے منسوب ہو اور یہاں اُس سے مقصود فرانس کی شراب مراد ہے ۔

ہو گئے تھے۔ شہر کے تمام مسلمان عمائد۔ جو مرزا کے دوست اور عزیز تھے۔ اپنی اپنی حالت میں گرفتار تھے۔ اسکے سوا گھر میں جس قدر بی بی کے پاس زیور یا کوئی اور قیمتی چیز تھی؛ جب شہر لٹنے لگا۔ تو وہ دوسری جگہ گاڑنے دابنے کے لئے بھیج دیا؛ جہاں سے فتحمند سپاہ نے کھود کر سب نکال لیا۔ مگر مرزا نے اس تنگی و عسرت کی حالت میں بھی اپنے متعدد نوکروں میں سے کسی کو جواب نہیں دیا، اور جو حالت اُنپر اور اُنکے متعلقین پر خوش و ناخوش گذری اُنہیں نوکر بھی برابر شریک رہے۔ نوکروں کے علاوہ جن لوگوں کے ساتھ مرزا؛ امن کے زمانے میں ہمیشہ سلوک کرتے تھے وہ اس حالت میں بھی مرزا کو ستاتے تھے اور چار و ناچار اُنکی بھی مرزا کو خبر لینی پڑتی تھی۔ مرزا لکھتے ہیں کہ "اس ناداری کے زمانے میں جس قدر کپڑا، اوڑھنا، اور بچھونا گھر میں تھا سب بیچ بیچ کر کھا گیا گویا اور لوگ روٹی کھاتے تھے اور میں کپڑا کھاتا تھا" اسکے بعد کتاب کو اس طرح ختم کرتے ہیں کہ "اس بازیچۂ اطفال یعنی کتاب دستنبو۔ کے لکھنے میں کب تک خامہ فرسائی کیجائے؛ جو حالت کہ اس وقت درپیش ہے ظاہر ہے؛ کہ اُسکا انجام یا موت ہے، یا بھیک مانگنا۔ پہلی صورت میں یقیناً یہ داستان ناتمام رہنے والی ہے، اور دوسری صورت میں نتیجہ اسکے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟ کہ کسی دکان سے دھتکارے گئے، اور کسی دروازے سے کوڑی پیسا کچھ مل گیا۔ پس اپنی ذلت و رسوائی کے سوا اب انہیں لکھنے کو کچھ باقی نہیں رہا۔ قدیم پنشن اگر مل بھی گئی تو بھی کام چلتا نظر نہیں آتا؛ اور نہ ملی تو تو کام ہی تمام ہے۔ مشکل یہ ہے کہ دونو صورتوں میں۔ چونکہ اس شہر کی آب و ہوا اب خستہ دلوں کو راس آتی معلوم نہیں ہوتی۔ ضرور شہر چھوڑنا اور کسی اور بستی میں جا کر بسرام کرنا پڑیگا"

غدر کے بعد دو برس تک مرزا کا یہی حال رہا۔ مگر دو برس بعد نواب یوسف علیخاں مرحوم رئیس رامپور نے

نے سو روپیہ ماہوار ہمیشہ کے لئے مرزا کے واسطے مقرر کر دیا۔ جو نواب کلب علی خاں مرحوم نے بھی بدستور مرزا کے اخیر دم تک جاری رکھا۔ اور غدر سے تین برس بعد جب مرزا پھر ایک الزام سے بری ثابت ہوئے سرکاری پنشن بھی جاری ہو گئی۔

لطیفہ

جب نواب یوسف علیخاں کا انتقال ہو گیا اور مرزا تعزیت کے لئے رام پور گئے چند روز بعد نواب کلب علیخاں مرحوم کا نواب لفٹنٹ گورنر سے ملنے کو بریلی جانا ہوا آپکی روانگی کے وقت مرزا بھی موجود تھے چلتے وقت نوابصاحب نے معمولی طور پر مرزا صاحب سے کہا ”خدا کے سپرد“ مرزا نے کہا حضرت خدا نے تو مجھے آپکے سپرد کیا ہے آپ پھر اُلٹا مجھکو خدا کے سپرد کرتے ہیں“

قاطع برہان

جب مرزا دستنبو کو ختم کر چکے۔ اور اب بھی تنہائی اور سناٹے کا وہی عالم رہا۔ اُس وقت سوا اسکے اور کیا چارہ تھا کہ دوات اور قلم کو مونس اور رفیق سمجھیں، اور کچھ لکھ پڑھکر اپنا غم غلط کریں۔ اور دل بہلائیں مرزا پاس اُس وقت سوائے برہانِ قاطع اور دساتیر کے کوئی کتاب موجود نہ تھی۔ برہان کو اُٹھا کر سرسری نظر سے دیکھنا شروع کیا۔ پہلی ہی نگاہ میں کچھ بے ربطیاں سی معلوم ہوئیں۔ پھر زیادہ غور سے دیکھا تو اکثر لغات کی تعریف غلط پائی۔ ایک ایک لفظ متعدد فصلوں میں مختلف صورتوں سے لکھا دیکھا شعرا نے جو الفاظ بطور مجاز و کنایہ کے استعمال کئے ہیں اُن کا ذکر بطور مستقل لغات کے دیکھا۔ طریقۂ بیان اکثر بھونڈا اور اصولِ لغت نگاری کے خلاف پایا۔ بہت سے لغات کی ایسی تفسیر بھی دیکھی جسکے معنی بالکل سمجھ میں نہ آئے۔ مرزا نے یادداشت کے طور پر جو مقام قابلِ اعتراض نظر آئے اُنکو ضبط کرنا شروع کیا۔ شدہ شدہ وہ ایک کتاب بن گئی۔ جسکا نام قاطع برہان رکھا گیا، اور سنہ ۱۲۷۸ھ میں چھپ کر شائع ہو گئی۔ پھر مرزا نے سنہ ۱۲۸۰ھ میں باضافۂ دیگر مضامین و فوائد اُسکو دوسری بار چھپوایا اور اُسکا

نام درفش کاویانی رکھا۔

یہاں دو چار مثالیں اُن الفاظ کی دینی مناسب معلوم ہوتی ہیں جن پر مرزا نے صاحب برہان کا تخطیہ کیا ہے۔ مثلاً صاحب برہان نے عنبر ارزاں کے معنی گیسوے رسول مقبول کے لکھے ہیں؛ اور یہ بھی کہتا ہے کہ اُسکو عنبر لرزاں بھی کہتے ہیں۔ مرزا۔ صاحب برہان کی غلطی کا منشا یہ بتاتے ہیں کہ اُسنے نظامی کا یہ شعر دیکھا ہے جو نعت میں ہے "بوے کزاں عنبر لرزاں دہی ٭ گر بدو عالم دہی ارزاں دہی ٭" پس عنبر لرزاں میں استعارہ کو اصلی لغت قرار دیا اور دوسرے مصرع میں ارزاں کے موقع اور محل کو بالکل نہیں سمجھا اور آنحضرتؐ کی زلف عنبر بوجو دو نو جہان کے بدلے میں بھی ارزاں ہو اُسکا نام عنبر ارزاں رکھدیا یا مثلاً برہان میں لکھا ہے "قافلہ شد بمعنی قافلہ رفت یعنی قافلہ سالار رفت کہ کنایہ از فوت شدن پیغمبر باشد"۔ اوّل تو قافلہ شد کو ایک لغت قرار دینا ہی بے معنی ہے پھر اُسکے معنی قافلہ سالار رفت کہنا اور قافلہ سالار کے جانے سے وفات سرور کائنات مراد لینا غلط در غلط اور خبط در خبط ہے مرزا غلطی کا منشا مولانا نظامی کے اس شعر کو بتاتے ہیں "قافلہ شد واپسیِ ما ببیں ٭ اے کسِ ما بیکسیِ ما ببیں ٭" یہ شعر مخزن اسرار کی مناجات میں واقع ہوا ہے مگر مرزا نے سہو سے اسکو جامی کی طرف منسوب کیا ہے شعر کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے دوست اور رفیق اور ساتھی سب چل دیئے اب تیرے سوا کوئی ہمارا یار و مددگار نہیں ہے یا مثلاً صاحب برہان لکھتا ہے کہ "شش ضرب نتیجہ خوب کنایہ از گوہر و زر باشد و کنایہ از شک و کنایہ از شکر و عسل و اقسام میوہ با ہم است و بحذف ضرب ہم بنظر آمدہ کہ شش نتیجہ خوب باشد"، مرزا نے جو اسکا خاکا اُڑایا ہے وہ طول طویل ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس مرکب اور بے معنی جملے کو لغت قرار دینا صاحب برہان ہی کا کام ہے اور اس طرح کے صدہا الفاظ ہیں جن پر مرزا نے گرفت کی ہے اور طرح طرح کی

لغزشیں اور یہ ربطیاں ہیں جو بغیر اسکے کہ درفش کاویانی کو اول سے آخر تک دیکھا جائے ذہن نشیں نہیں ہو سکتیں۔

جس وقت مرزا نے قاطع برہان لکھی ہے نہ اُس وقت اُنکے پاس ایک قلمی برہان کے سوا کوئی فرہنگ لغات تھی، اور نہ کوئی اور ایسا سامان موجود تھا جس پر تحقیقِ لغت کی بنیاد رکھی جاتی، بس جو کچھ اُنھوں نے لکھا یا محض اپنی یادداشت کے بھروسے پر اور یا ذوق و وجدان کی شہادت سے لکھا۔ با اینہمہ چند مقامات کے سوا - جہاں فی الواقع مرزا سے لغزش ہوئی ہے، اور بعض غلطیوں کا اُنھوں نے خود بھی اقرار کیا ہے - اُنکے تمام ایرادوا جبی معلوم ہوتے ہیں۔ البتہ درفشِ کاویانی لکھتے وقت معلوم ہوتا ہے کہ فضلائے کلکتہ کی مصححہ و مطبوعہ برہان مرزا کے پیشِ نظر تھی۔

قاطع برہان کی مخالفت

اس کتاب کا شائع ہونا تھا کہ ہر کس و ناکس مرزا کی مخالفت پر کمربستہ ہو گیا۔ ایک قاطع برہان کے جواب میں مُحرقِ قاطع، قاطع قاطع، مؤید برہان، ساطع برہان وغیرہ چند رسالے لکھے گئے۔

مخالفت کی وجہ

مخالفت کی وجہ ظاہر ہے۔ تقلید نہ صرف امورِ مذہبی میں بلکہ ہر چیز، ہر کام، ہر علم، اور ہر فن میں ایسی ضروری شے ہو گئی ہے کہ تحقیق کا خیال نہ خود کسی کے دل میں خطور کرتا ہے، اور نہ کسی دوسرے کو اس قابل سمجھا جاتا ہے کہ سلف کے خلاف کوئی بات زبان پر لائے۔ جو کتاب سو دو سو برس پہلے لکھی جا چکی ہے وہ وحی منزل کی طرح واجب التسلیم سمجھی جاتی ہے۔ پس مرزا کے اعتراضات برہانِ قاطع پر کیسے ہی صحیح اور واجبی ہوتے، ممکن نہ تھا کہ اُنکی سختی کے ساتھ مخالفت نہ کیجاتی۔

بعض لوگوں کو یہ خیال ہے کہ مرزا نے جو از راہ شوخی طبع کے صاحب برہان کا جا بجا خاکہ اُڑایا ہے اور کہیں کہیں الفاظِ ناملائم بھی غیظ و غضب میں اُنکے قلم سے ٹپک پڑے ہیں زیادہ تر اس وجہ سے

مخالفت ہوئی، مگر یہ خیال صحیح نہیں ہے۔ اگر مرزا۔ صاحب برہان کی نسبت ایسے الفاظ نہ لکھتے تو بھی مخالفت ضرور ہوتی۔ کیونکہ ہندوستان کے پُرانے تعلیم یافتہ جو آج کل ایک نہایت کس مپرسی حالت میں ہیں۔ اُنکے لئے کنجِ خمول و گمنامی سے نکلنے کا کوئی موقع اسکے سوا باقی نہیں رہا کہ کسی سربرآوردہ اور ممتاز آدمی کی کتاب کا رد لکھیں اور لوگوں پہ یہ ظاہر کریں کہ ہم بھی کوئی چیز ہیں۔

جو رسالے قاطع برہان کے جواب میں لکھے گئے ہیں جب اُن کو سرسری نظر سے دیکھا جاتا ہے تو مرزا کے اعتراضوں کے اکثر جواب بہت صحیح معلوم ہوتے ہیں۔ ہر ایک مجیب برہان کی تائید اس طرح کرتا ہے کہ جس طرح صاحب برہان نے لغت کی تحقیق کی ہے؛ اسی طرح فرہنگ جہانگیری، یا فرہنگ رشیدی، یا سراج اللغات، یا مؤید الفضلاء، یا ہفت قلزم، یا کسی اور فرہنگ میں لکھا ہے۔ اور اس سے بادی النظر میں صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کا اعتراض غلط ہے۔ مگر جب یہ خیال کیا جاتا ہے کہ فارسی لغات کی اکثر فرہنگیں ہندوستان میں لکھی گئی ہیں، اور جو فرہنگ سب سے پہلے لکھی گئی تھی پچھلوں نے زیادہ تر اُسیکا تتبع کیا ہے؛ تو کسی مجیب کے جواب کی کچھ وقعت باقی نہیں رہتی۔

ایران کے ایک مشہور مصنف رضا قلی خاں ہدایت نے ۱۲۸۸ھ میں یعنی مرزا کی وفات سے چار برس بعد فارسی لغت کی ایک مبسوط کتاب لکھی ہے۔ جو فرہنگِ ناصری کے نام سے موسوم ہے، اور مرزا کی وفات سے دس بارہ برس بعد ہندوستان میں آئی ہے۔ ظاہر ہے کہ فارسی لغات کے متعلق جو کچھ اُسنے لکھا ہے وہ بہرحال اُن فرہنگ نگاروں کی تحقیقات سے۔ جنہوں نے ہندوستان میں بیٹھکر فارسی لغت کی کتابیں لکھی ہیں۔ زیادہ معتبر اور زیادہ اطمینان کے لائق ہوگا۔ اُسنے اپنی فرہنگ کے شروع میں ایک باب فرہنگِ جہانگیری، فرہنگ رشیدی، اور برہان قاطع

تینوں کی غلطیوں اور لغزشوں کے بیان میں منعقد کیا ہے اور اُسکے بعد ایک باب میں صرف برہانِ قاطع کی غلطیاں ظاہر کی ہیں۔ مثلاً یہ کہ اندلس ایک جزیرہ ہے ایک پہاڑ کے اوپر، یا غرناطہ ایک صوبہ ہے ہندوستان کا، یا چکاک کے تین معنی لکھے ہیں، پیشانی، قبالہ نویس، اور مہرکن (اور یہ تینوں معنی غلط لکھے ہیں) یا کروخ جو ایک قریہ ہے مضافات ہرات میں اُسکو برہان میں لکھا ہے۔ قریہ ایست از قراے عالم۔ یہاں ازراہِ طنز صاحبِ فرہنگِ ناصری لکھتا ہے "فی الحقیقت تحقیقے دقیق فرمودہ است" اسی طرح بہت سی غلطیاں صاحبِ برہان کی اِس باب میں ظاہر کی ہیں۔ اور اسکے سوا اپنی تمام فرہنگ میں جابجا اُسکا تخطیہ کیا ہے۔

جو اعتراض مرزا نے برہان پر وارد کیے ہیں، اُنکی بھی جابجا فرہنگِ ناصری سے تائید ہوتی ہے۔ ازاں جملہ لفظ آبجیں، استخر و اصطخر، جدر، باختر، راوش و زاوش، کار کیا، ویژہ و داویژہ، اور اسی طرح کے اور بہت سے الفاظ کی تحقیق فرہنگِ ناصری میں مرزا کے بیان کے مطابق پائی جاتی ہے۔ اسکے سوا برہان کے بیان کو جہاں مرزا نے بے معنی اور مہمل بتایا ہے، رضا قلی خاں بھی اُسکو مہمل بتاتا ہے۔ مثلاً لفظ انجگک کی تفسیر میں صاحبِ برہان لکھتا ہے "ہرچند فراشِ خیال جاروب سنبل بر جل خرسک ریش زند از پوست آں پاک تواند" مرزا اسکی نسبت لکھتے ہیں "فقرۂ اخیر مگر کلامِ دیوست! ہرگاہ خوبیِ تحقیق چناں و حسنِ عبارت چنیں باشد مقصودِ اصلی کہ معلوم کردنِ مجہولاتست از برہانِ قاطع چگونہ حاصل تواں کرد" رضا قلی ازراہِ طنز اسی فقرے پر یہ لکھتا ہے "دریں مقام ایں انشاے بدیع و بیانِ بلیغ زادۂ طبعِ لطیفِ بودہ۔ برہانِ ذوقِ سلیم و سلیقۂ مستقیم صاحبِ برہان خود ہمیں عبارات بس است تا از یں

ازو چہ آید" اسی طرح برہان کی اکثر مہمل عبارتیں نقل کرکے اُسپر ہنستا ہے اور کہتا ہے کہ "در ولایت ہند کردند ترکی دانند و نہ پارسی ضبط و تصحیح لغات فارسی کے توانند" ایک جگہ صاحب برہان جامع (جو کہ ایرانی ہے) کا قول برہانِ قاطع کے باب میں نقل کرتا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ "برہانِ قاطع میں لغات بغیر سند اور شواہد کے ذکر کیئے گئے ہیں؛ اُنپر اعتبار نکرنا چاہیئے۔ اسمیں کنایات کو بھی علحدہ لغت قرار دیتا ہے، اور سریانی و عبرانی و ترکی و ژند و پاژند کے غیر مستعمل لغات کے بیان میں، اور ایک ایک لغت کو بار بار مختلف صورتوں سے ذکر کرنے میں؛ تطویلِ لاطائل کرتا ہے" اسکے بعد رضا قلی۔ صاحبِ برہان جامع کی تصدیق، اور اُسکے ساتھ اتفاق راے، کرتا ہے۔ چونکہ مرزا کی لائف میں یہ بیان بے مزہ معلوم ہوگا اس لیئے ہم اس سے قطع نظر کرتے ہیں جس کو زیادہ تفصیل کے ساتھ دیکھنا ہو وہ [illegible] کو خود ملاحظہ کرے۔

اگرچہ مرزا نے قاطع برہان میں بعض اعتراض غلط کیئے ہیں؛ خصوصاً لفظِ افسوس کے متعلق ایک بڑی فاحش غلطی کی ہے، کہ اُسکو لفظ عربی الاصل ماخوذ از اَسَف قرار دیا ہے۔ اور اس غلطی کا اُنھوں نے آخرکار خود بھی اعتراف کیا ہے۔ اور عربی الفاظ کی تحقیق سے اپنی لاعلمی ظاہر کی ہے، اور ممکن ہے کہ اسکے سوا اور بھی کہیں کہیں اُن سے غلطی ہوئی ہو؛ لیکن اگر انصاف سے دیکھا جاے تو قاطع برہان کے دیکھنے سے مرزا کی سلامتیِ طبع اور ذوقِ صحیح کا کافی ثبوت ملتا ہے اور۔ جیسا کہ وہ ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ "فارسی زبان کے قواعد و ضوابط میرے ضمیر میں اس طرح جاگزیں ہیں جیسے فولاد میں جوہر" فی الواقع فارسی زبان سے اُن کو فطری مناسبت معلوم ہوتی ہے۔ جو راے کہ اُنھوں نے محض اپنے وجدانِ سلیم کی ہدایت سے برہان کی نسبت قائم کی تھی وہی راے ایران کے

محققوں نے اُسکی نسبت ظاہر کی ہے، اور جو غلطیاں اور بے ربطیاں مرزا نے برہان میں بتائی ہیں وہ اور اُنکے سوا اور بے شمار غلطیاں صاحبِ فرہنگ ناصری نے اُنہیں نشان دی ہیں، اس سے زیادہ ایک ہندوستانی محقق کی سلامتی طبع کا اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے؟

مرزا نے قاطع برہان کے اخیر میں چند فوائد لکھے ہیں؛ اُنہیں سے فائدۂ اول کا محصل یہ ہے کہ "ان فوائد کے پیش کرنے میں چونکہ خود نمائی کی بو آتی ہے اس لئے شاید لوگ یہ کہیں کہ خود ہندوستانی ہو کر اور ہندوستانیوں کو مسلم نہ جاننا اور خود زباندانی کا دعوے کرنا بے معنی ہے۔ سو میں اقرار کرتا ہوں کہ میرا دادا توران سے آیا تھا اور میرا باپ دلی میں پیدا ہوا، اور میں آگرے میں۔ حاشا کہ میں اپنے تئیں اہل زبان سمجھتا ہوں میں تو ہیچمدان ہوں اور میری زباندانی اولاً خداداد سلامتی طبع کی بدولت ہے؛ جو غلطی کو قبول نہیں کرتی اور بغیر سچائی کے تسلی نہیں پاتی۔ دوسرے اس وجہ سے ہے کہ میری طبیعت فارسی زبان سے فطرۃً مناسب واقع ہوئی ہے۔ تیسرے مولانا عبدالصمد کے فیضِ صحبت سے جو مجھکو دو برس تک برابر حاصل رہا۔ چودہ برس کی عمر میں مَیں نے اُس سے تربیت پائی؛ اور باوَن برس مشقِ سخن کی۔ اب کہ مجھکو چھیاسٹھواں سال ہے۔ میں خدا کا شکر کرتا ہوں۔ اور خدا کے سوا کوئی نہیں جان سکتا۔ کہ ان باوَن برسوں میں اُسنے کس قدر معنی کے دروازے مجھپر کھولے ہیں؛ اور میری فکر کو کس درجہ کی بلندی بخشی ہے۔ افسوس کہ لوگوں نے میرے کلام کی خوبی کو نہ سمجھا؛ اور زیادہ تر افسوس یہ کہ وہ شانِ ایزدی کی شناخت سے محروم رہے؛ اور میری نظم و نثر کے کرشموں کو آنکھ اُٹھا کر نہ دیکھا۔ گویا نظیری جنت آرامگاہ کا مقطع میرے حسبِ حال ہے۔

"تو نظیری ز فلک آمدہ بودی چو مسیح　　باز پس رفتی و کس قدرِ تو نشناخت دریغ"

جتنے آدمیوں نے قاطع برہان کے جواب لکھے ہیں اُن میں سے بعض کے جواب مرزا نے بھی لکھے ہیں

اوران جوابوں میں زیادہ تر ظرافت اور شوخیِ طبع سے کام لیا ہے۔ کہیں اُنکے طرزِ بیان کا خاکا اُڑایا ہے کہیں اُن کی تحقیقات کا مضحکہ کیا ہے۔

لطیفہ

مولوی امین الدین کی کتاب "قاطع قاطع" کا جواب مرزا نے کچھ نہیں دیا؛ کیونکہ اُسمیں فحش اور ناشایستہ الفاظ کثرت سے تھے۔ کسی نے کہا حضرت! آپ نے اُسکا کچھ جواب نہیں لکھا۔ مرزا نے کہا "اگر کوئی گدھا تمھارے لات مارے تو کیا تم بھی اُسکے لات مارو گے؟"

ایک شخص مرزا احمد علی بیگ متوطنِ کلکتہ ہیں؛ جنھوں نے مرزا کے خلاف ایک مبسوط کتاب مؤید البرہان لکھی ہے؛ جسکے لکھتے وقت تمام ایشیاٹک سوسائٹی کا کتب خانہ قاطع برہان کے چند اوراق کی تردید کے لئے چھان مارا ہے۔ اور مثل اور مجیبوں کے مرزا کے کسی اعتراض کو تسلیم نہیں کیا۔ اور جو بیک الفاظ مرزا نے صاحبِ برہان کی نسبت استعمال کئے تھے ویسے ہی الفاظ مرزا کی نسبت استعمال کئے ہیں۔ اپنے تئیں اصفہانی الاصل قرار دیا ہے اور ٹیک چند بہار اور قتیل کی بہت تعریف کی ہے اور اپنی کتاب کی تعریف میں تقریظیں اور تاریخیں لکھوا کر کتاب کے آخر میں چھپوائی ہیں اُسکے جواب میں مرزا نے ایک رسالہ موسوم بہ "تیغِ تیز" لکھا ہے؛ اور ایک فارسی قطعہ بھی اُن کو لکھکر بھیجا ہے۔ جسکے چند اشعار یہاں نقل کئے جاتے ہیں، جو لطف سے خالی نہیں۔

خواجہ را از اصفہانی بودنِ آبا چہ سود	خالقش در کشورِ بنگالہ پیدا کردہ است
با قتیل و جامعِ برہان و لالہ ٹیک چند	لابہ* و سوگیری و لطف و مدارا کردہ است
داوری گاہے* بنا فرمود و در وے ہر سہ را	منصفی و صدر امینی و صدر اعلیٰ کردہ است

* لابہ خوشامد۔ سوگیری طرفداری ۱۲ * داوری گاہ محکمہ ۱۲

گر چنیں با ہندیاں دارد تولا در سخن — من ہم از ہندم چرا از من تبرا کردہ است

مطلب از بد گفتنِ من چیست؟ گویا نیک مرد — مزدِ ایں کار از حق - آمرزش تمنا کردہ است

صاحبِ علم و ادب! وانگہ ز افراطِ غضب — چوں سفیہاں دفترِ نفرین و ذم وا کردہ است

در جدل دشنام کارِ سوقیاں باشد بلے! — ننگ دارد علم از کارے کہ آنہا کردہ است

انتقامِ جامعِ برہانِ قاطع می کشد — آں چہ ما کردیم با وے خواجہ با ما کردہ است

من سپاہی زادہ ام گفتارِ من باید درشت — وائے بر وے گر بتقلیدِ من اینہا کردہ است

زشت گفتم لیک دادِ بذلہ سنجی دادہ ام — شوخیِ طبعے کہ دارم ایں تقاضا کردہ است

میکند تائیدِ برہاں لیک برہاں ناپدید — نیست غیر از تسلیمِ قولش ہر چہ انشا کردہ است

شستہ طرزِ خرامِ خامۂ برہاں نگار — یا نمیدانست یا دانستہ اخفا کردہ است

بہرِ من توہین و بہرِ خویشتن تحسیں جا بجا — ہم مرا ہم خویش را در دہر رسوا کردہ است

یافتم از دیدنِ تاریخہائے آں کتاب — خود بدم گفت و بہ احبابِ خود ایما کردہ است

غازیاں ہمراہِ خویشش آورد از ہر جا د — تا نپنداری کہ ایں پیکار تنہا کردہ است

قاطع برہان اور اسکے متعلق مرزا کی جس قدر تحریریں ہیں اُن میں اعتراضوں اور جوابوں کے علاوہ بہت سے بیش بہا فائدے اور لطیفے و دلچسپ حکایتیں اور لطائف و ترّہات بھی درج ہیں۔

لطیفہ۔ لفظِ فراز کو صاحبِ برہان اضداد میں سے گنتا ہے اور فراز کردن کے معنی بند کرنا اور کھولنا دونوں بتاتا ہے۔ مگر مرزا اسکو اضداد میں نہیں گنتے؛ بلکہ اُسکے معنی صرف بند کرنے کے بتاتے ہیں؛ اور جو اشعار مخالفوں نے سند میں پیش کیے ہیں مرزا نے اُنھیں اشعار سے اپنے دعوے کی تائید کی ہے۔ مگر چونکہ ہندوستان کے

تمام فرہنگ نگاروں نے فراز کو اضداد میں شمار کیا ہے۔ اِسکی بابت مرزا لکھتے ہیں کہ "اسکو امرِ اجماعی قرار دینا ویسا ہی اجماع ہے جیسا کہ اہلِ شام نے خلافتِ یزید پر اجماع کیا تھا"

لطیفہ

صاحبِ برہان کی چند عامیانہ غلطیاں اور اُسکے بیان کی بے ربطیاں ظاہر کرنے کے بعد ایک جگہہ لکھتے ہیں "ز خدا بے ستاں! از بہرِ خدا ایں عربی مفہوم فارسی مداں (یعنی جامع برہان) نمی پرسم کہ کیست؟ می پرسم کہ چیست؟" ایک اور جگہہ نہایت طیش میں آکر لکھتے ہیں "چوں شناسائی حقیقتِ جوہرِ لفظ ندارد فرہنگ چرا می نگارد؟ بوریا می بافت، رسن می تافت، ہیزم می فروخت، گلخن می افروخت"

لطیفہ

مرزا نے ایک فارسی رسالے کے مؤلف پر۔ جو قاطع برہان کے جواب میں لکھا گیا تھا، اور فحش و دشنام سے بھرا ہوا تھا۔ ازالۂ حیثیتِ عرفی کی نالش بھی کی تھی؛ مگر جب کامیابی کی امید نہ رہی تو آخرکار اُنھوں نے راضی نامہ داخل کر دیا۔ اثنائے تحقیقات میں دلّی کے بعض اہلِ علم عدالت میں اس بات کے استفسار کے لئے بلائے گئے تھے کہ جو فقرے مدعی نے اپنے دعوے کے ثبوت میں پیش کئے ہیں آیا فی الواقع اُن سے فحش و دشنام مفہوم ہوتا ہے یا نہیں؟ اُنھوں نے غریب ملزم کو سزا سے بچانے کے لئے اُن فقروں کے ایسے معنی بیان کئے جن سے ملزم پر کوئی الزام عائد نہ ہو۔ اِن مولویوں کا مرزا سے ملنا جلنا تھا۔ کسی نے پوچھا حضرت! اُنھوں نے آپ کے برخلاف شہادت کیوں دی؟ مرزا نے اپنا فارسی کا یہ شعر پڑھا

بہر چہ در نگری جز بجنس مائل نیست — عیارِ* بیکسیِ من شرافتِ نسبی ست

* یعنی میری بیکسی کی وجہ شرافتِ نسبی ہے کیونکہ ہر شخص اپنی جنس کی طرف مائل ہوتا ہے چونکہ شرافتِ نسبی میں کوئی میرا ہمجنس نہیں ہے اس لئے کوئی میرا ساتھ نہیں دیتا۔

گمنام خطوں میں گالیاں

جب یہ مقدمہ داخلِ دفتر ہوگیا ایک مدت کے بعد لوگوں نے مرزا کے نام گمنام خط مشتمل
سب و شتم بھیجنے شروع کئے۔ جن میں شراب نوشی اور بدمذہبی وغیرہ پر سخت نفرین اور طعن و ملامت
لکھی ہوتی تھی۔ ان دنوں میں مرزا کی عجب حالت تھی؛ نہایت مکدر اور بے لطف رہتے تھے۔ اور
جب چٹھی رساں ڈاک لیکر آتا تھا تو اس خیال سے کہ مبادا کوئی اسی قسم کا خط نہ آیا ہو۔ اُن کا چہرہ
متغیر ہوجاتا تھا۔ اتفاق سے انھیں دنوں میں نواب مصطفٰے خاں مرحوم کے ہمراہ میرا دلی میں
آنا ہوا۔ چونکہ مجھکو ان نالائق گمنام خطوں کے آنے کا حال معلوم نہ تھا؛ ایک روز مجھسے ایک
ایسی غلطی ہوگئی جس کے تصور سے مجھکو ہمیشہ نہایت شرمندگی ہوتی ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ مذہبی پندار
کے نشے میں سرشار تھے۔ خدا کی تمام مخلوق میں سے صرف مسلمانوں کو، اور مسلمانوں کے تہتر فرقوں
میں سے اہلِ سنت کو، اور اہلِ سنت میں سے صرف حنفیہ کو، اور ان میں سے بھی صرف ان لوگوں
کو جو صوم و صلوٰۃ اور دیگر احکام ظاہری کے نہایت تقید کے ساتھ پابند ہیں؛ نجات اور مغفرت
کے لائق جانتے تھے۔ گویا دائرۂ رحمتِ الٰہی کو کوئن وکٹوریا کی وسعتِ سلطنت سے بھی - جس میں
ہر مذہب اور ملت کے آدمی امن و امان زندگی بسر کرتے ہیں - زیادہ تنگ اور محدود خیال کرتے
تھے۔ جس قدر کسی کے ساتھ محبت یا لگاؤ زیادہ ہوتا تھا اسی قدر اس بات کی تمنا ہوتی تھی کہ اسکا
خاتمہ ایسی حالت پر ہو جو ہمارے زعم میں نجات اور مغفرت کے لئے ناگزیر ہے؛ چونکہ مرزا کی ذات
کے ساتھ محبت اور لگاؤ بدرجۂ غایت تھا اس لئے ہمیشہ انکی حالت پر افسوس آتا تھا۔ گویا یہ سمجھتے تھے
کہ روضۂ رضوان میں ہمارا ان کا ساتھ چھوٹ جائیگا؛ اور مرنے کے بعد پھر ان سے ملاقات نہ ہوسکیگی۔
ایک روز مرزا کی بزرگی اُستادی، اور اپنی خوردی کے ادب اور تعظیم کو بالائے طاق رکھکر خشک زاہدوں کی

(۱) راقم کا مرزا کے ساتھ معاملہ

طرح انکو نصیحت کرنی شروع کی۔ چونکہ اُن کا ثقل سماعت انتہا کے درجے کو پہونچ گیا تھا، اور اُن سے بات چیت صرف تحریر کے ذریعے سے کیجاتی تھی۔ نماز پنجگانہ کی فرضیت اور تاکید پر ایک لمبا چوڑا لکچر لکھکر اُن کے سامنے پیش کیا۔ جسمیں اُن سے اس بات کی درخواست تھی کہ آپ کھڑے ہوکر، یا بیٹھکر، یا ایما و اشارے سے؛ غرض جس طرح ہوسکے نماز پنجگانہ کی پابندی اختیار کریں۔ اگر وضو نہ ہوسکے تو تیمم ہی سہی، مگر نماز ترک نہو۔

مرزا کو یہ تحریک سخت ناگوار گذری؛ اور ناگوار گذرنے کی بات ہی تھی۔ خصوصاً اس وجہ سے کہ اُنہیں دنوں میں لوگ گمنام خطوں میں اُنکے اعمال و افعال پر بہت نازیبا طریقے سے نفرین و ملامت کر رہے تھے، اور بازاریوں کی طرح کھلم کھلا گالیاں لکھتے تھے۔ مرزا صاحب نے میری لغو تحریر کو دیکھکر جو کچھ فرمایا وہ سننے کے لائق ہے۔ اُنھوں نے کہا، "ساری عمر فسق و فجور میں گذری؛ نہ کبھی نماز پڑھی، نہ روزہ رکھا، نہ کوئی نیک کام کیا۔ زندگی کے چند انفاس باقی رہگئے ہیں؛ اب اگر چند روز بیٹھکر، یا ایما و اشارے سے نماز پڑھی؛ تو اس سے ساری عمر کے گناہوں کی تلافی کیونکر ہوسکے گی؟ میں تو اس قابل ہوں کہ جب مروں، میرے عزیز اور دوست میرا منھ کالا کریں؛ اور میرے پاؤں میں رسی باندھکر شہر کے تمام گلی کوچوں اور بازاروں میں تشہیر کریں، اور پھر شہر سے باہر لیجاکر کتوں، اور چیلوں، اور کوّوں کے کھانے کو (اگر وہ ایسی چیز کھانا گوارا کریں) چھوڑ آئیں۔ اگرچہ میرے گناہ ایسے ہی ہیں کہ میرے ساتھ اس سے بھی بدتر سلوک کیا جاے؛ لیکن اس میں شک نہیں کہ میں موحد ہوں۔ ہمیشہ تنہائی اور سکوت کے عالم میں یہ کلمات میری زبان پر جاری رہتے ہیں "لا الہ الا اللہ"، "لا موجود الا اللہ"، "لا موثر فی الوجود الا اللہ"۔"

شاید اسی روز جبکہ یہ گفتگو ہوچکی تھی اور مرزا صاحب کھانا کھارہے تھے۔ چٹھی رساں نے ایک لفافہ لاکر دیا۔ لفافہ کی بے ربطی اور کاتب کے نام کی اجنبیت سے اُنکو یقین ہوگیا کہ کسی مخالف کا

ویسا ہی گمنام خط ہے جیسے پہلے آچکے ہیں۔ لفافہ مجھکو دیا کہ اسکو کھولکر پڑھو۔ میں جو دیکھتا ہوں تو فی الحقیقت
سارا خط فحش و دشنام سے بھرا ہوا تھا۔ پوچھا کس کا خط ہے؟ اور کیا لکھا ہے؟ مجھے اُسکے اظہار میں
تامّل ہوا۔ فوراً میرے ہاتھ سے لفافہ چھین کر فرمایا کہ شاید آپ کے کسی شاگرد معنوی کا لکھا ہوا ہے۔ پھر اوّل
سے آخر تک خود پڑھا۔ اُس میں ایک جگہ ماں کی گالی بھی لکھی تھی۔ مسکرا کر کہنے لگے کہ "اِس اُلّو کو گالی
دینی بھی نہیں آتی۔ بڈھے یا ادھیڑ آدمی کو بیٹی کی گالی دیتے ہیں؛ تاکہ اُسکو غیرت آئے۔ جوان کو جورو کی
گالی دیتے ہیں؛ کیونکہ اُسکو جورو سے زیادہ تعلق ہوتا ہے۔ بچے کو ماں کی گالی دیتے ہیں؛ کہ وہ ماں کے
برابر کسی سے مانوس نہیں ہوتا۔ یہ قرمساق جو بہتّر برس کے بڈھے کو ماں کی گالی دیتا ہے اِس سے
زیادہ کون بیوقوف ہوگا؟"

اِسکے بعد میں اُن سے رخصت ہو کر چلا آیا۔ دوسرے روز حضرت نے ایک غزل لکھ کر میرے پاس بھیجی۔
جس میں اگرچہ میرے نام اور تخلص کی تصریح نہ تھی لیکن اُسکے بعض مضامین اور اشارات سے معلوم ہوا کہ اُس میں
جو طعن و تعریض ہے وہ میرے ہی نسبت ہے۔ غزل یہ ہے۔

بہ مقصدے کہ مرآں را رہِ حسد اگویند ۔ برو برو کہ ازاں سو بیا بیا گویند
کسیکہ پاسے ندارد چگونہ راہ رود ۔ خود اہلِ شرع دریں داوری چہا گویند
زرمزِ نخل انا اللہ گوسے ۔ نا آگاہ ۔ حدیثِ جلوہ گہِ موسی و عصا گویند
مگر ز حق نبود شرم حق پرستاں را ۔ کہ نامِ حق نبرند و ہمیں انا گویند
ز قولِ شاں نبود دل نشینِ اہلِ نظر ۔ جز آں صفات کہ از ذاتِ کبریا گویند
نخواندہ در کتب و نا شنیدہ از فقہا ۔ بغیرِ نیے مزہ و اگویہ ہا کہ وا گویند

دم از "وجودک ذنب"* زدند بے خبراں | چہ ساں عطیۂ حق را گناہ ما گویند
بلے! گناہ بود دعوئ وجود از ما | باہلِ راز چنیں گوے تا بجا گویند
دگر ملامتیاں را چہ زہرہ تا پاسخ | اگر بخشم گرایند و ناسزا گویند
نکردہ زر مسِ خود را و بہر عرضِ فریب | بہ پیشِ خلق حکایت ز کیمیا گویند
کساں کہ دعوئ نیکی ہمی کنند مرا | اگر نہ نیک شمارند بد چرا گویند!
طمع مدار کہ یابی خطاب مولانا | بس ست ہمچو توئے را کہ پارسا گویند
بگوے مژدہ کہ در دہر کارِ غالبِ زار | ازاں گذشت کہ درویش و بے نوا گویند

اس غزل کو دیکھکر مجھکو اس بات کا موقع ملا کہ مرزا کے کمالِ شاعری کی نسبت جو خیالات مکنونِ خاطر ہیں، اور کبھی اُنکے اظہار کی نوبت نہیں آئی، اُن کو کسی قدر شکایت کے ساتھ ایک مختصر قطعہ مین بیان کیا جائے۔ چنانچہ قطعۂ ذیل ترتیب دیکر مرزا صاحب کی خدمت مین بھیجا۔

قطعہ

توا کہ رونقِ پیشینیاں بہم شکست | ز نظم و نثر تو کاندر زمانِ ما گفتی
چہ نغمہ ہا کہ بہ پستانوئ ذوقِ بجیدی | چہ بذلہ ہا کہ بہ اندازِ دلربا گفتی

* یہ ایک مشہور قول صوفیۂ کرام کا ہے۔ میں نے جو کچھ مرزا صاحب کو لکھکر دیا تھا اُس میں ایک موقع پر یہ جملہ بھی لکھا گیا تھا۔ مرزا اُسپر اعتراض کرتے ہیں اور اُس کو تسلیم نہیں کرتے۔ وہ کہتے ہیں کہ "وجود ایک عطیۂ الٰہی ہے، پس اُس کو ہمارا گناہ کیونکر کہا جا سکتا ہے؟ البتہ دعوئ وجود گناہ ہے۔ اگر اہلِ راز سے اس طرح کہا جائے تو وہ تسلیم کر سکتے ہیں"، مگر معلوم رہے کہ جن لوگوں کا یہ قول ہے کہ "وجودک ذنب"، وہ ایک وجود واجب کے سوا اور کسی وجود کے قائل نہیں ہیں۔ وحدتِ وجود اُن کا اصل اصول ہے، پس اُن کے نزدیک وجود ماسوا عطیۂ حق نہیں ہے بلکہ وہم و خیالِ انسانی کے مخترعات میں سے ہے اسی لئے وہ کہتے ہیں کہ "وجودک ذنب"۔ ۱۲

رسید نشئهٔ عرفان چو ذکر مے راندی   شگفت خاطر یاران گر از صبا گفتی

دوید ریشه بدلها چو حرف مهر زدی   دمید نخل تمنا چو از وفا گفتی

گهر به بزم فشاندی اگر ثنا خواندی   اثر ز لفظ دماندی اگر دعا گفتی

هزار عقدهٔ سربسته باز بکشودی   هزار نکتهٔ پوشیده بر ملا گفتی

ز سرّ تفرقه و جمع قصه‌ها راندی   ز سیر انفس و آفاق رازها گفتی

برآمد از دل بیگانگان ترانهٔ ذوق   به محفلی که سخن‌های آشنا گفتی

لطیفه‌ها که به لفظ و بیان نمی‌گنجید   تو چون فرشته ز غیب آمدی و وا گفتی

بحق لطف کلامت که هست بر دل ما   که پایهٔ سخن افراشتند تا گفتی

تو آنکه هر سخن نغز تو بدل جا کرد   جز آن که در حق حالی بهرزه گفتی

هر آنچه گفته اندر جواب عرض نیاز   خطا بود که بگویم اگر خطا گفتی

ولے بعربده از حرف چند با خویشم   که گر نگفته‌ام آخر تو از کجا گفتی

عجب که قاعده دان نیازمندی را   سفیه و معجب و خودبین و خودنما گفتی

عجب که چاشنی اندوز خاکساری را   رهین ذوق نواسنجی انا گفتی

عجب که منفعلی را ز نقد ناسره‌اش   به زرق دوره گرد عرض کیمیا گفتی

نه راه حرف بسویت نه جاے من بلبت   جواب چیست اگر پرسم از کجا گفتی

اگر نه روے سخن با تو بود می گفتم   چگونه گفتی؟ و چون گفتی؟ و چرا گفتی

ولیکن شرط ادب نیست بر تو خرده گرفت   هر آنچه در حق من گفته‌ای بجا گفتی

جس زمانے میں یہ واقعہ پیش آیا اُس زمانے میں مجھکو نواب محمد مصطفےٰ خاں مرحوم متخلص بہ شیفتہ وحسرتی رئیس جہانگیر آباد کے ہاں تعلق تھا، اور اُن دنوں میں وہ دلی آئے ہوئے تھے، اور میں انھیں کے مکان پر مقیم تھا۔ جب یہ قطعہ مرزا صاحب کی نظر سے گذرا تو اُنھوں نے چار بیت کا ایک نہایت لطیف قطعہ نواب مرحوم کے پاس لکھکر بھیجا جو ذیل میں درج ہے۔

قطعہ

تو اے کہ شیفتہ و حسرتی لقب داری | ہمی بہ لطف تو خود را امیدوار کنم
چو حالی از من آشفتہ بے سبب رنجید | تو گر شفیع نگردی بگو چہ کار کنم
دوبارہ عمر دہندم اگر بفرض محال | بران سرم کہ دران عمر این دو کار کنم
یکے ادائے عبادات عمر پیشینہ | دگر بہ پیشگہ حالی اعتذار کنم

اگرچہ مجھکو شرم آتی ہے کہ مرزا کے عالی رتبہ کلام کے ساتھ اپنا کم وزن و بے وقعت کلام ناظرین کے سامنے بار بار پیش کروں، مگر مقام اور موقع اس بات کا مقتضی ہے کہ جس واقعہ کا ذکر چھڑ گیا ہے اُسکو انجام تک پہونچایا جائے۔ مرزا صاحب کے اس قطعہ پر میں نے ایک اور قطعہ لکھکر اُن کی خدمت میں بھیجا جو ذیل میں لکھا جاتا ہے۔

قطعہ

تو اے کہ عذر فرستادہ بسوے رہی | سزد کہ جانِ گرامی بران نثار کنم
شکایتے کہ توان گفت عین اخلاص است | گرم تو دوست شماری ہزار بار کنم
نماند قاعدۂ شکر بے ریا بجہان | اساس دوستی از شکوہ استوار کنم

چو شکوہ خیز بتقاضاے دوستی نبود | ز غیر شکر و شکایت بدوستدار کنم
سرشتِ پاک و دلِ صاف دادہ اند مرا | بحرفِ تلخ ولے خالی از غبار کنم
خوش آں کہ ساز کنم از تو شکوہ بیجا | تو اعتذار کنی و من افتخار کنم
خوش آں کہ عذر تو چوں در کند مرا از پے | دگر بہ پیشِ تو تمہید اعتذار کنم
براں سرم کہ اگر مرگ اماں دہد زیں پس | ز کار ہاے جہاں خاصہ ایں کار کنم
ز کردہ توبہ نمایم ز گفتہ استغفار | دگر سپاسِ تو پنہان و آشکار کنم

جب یہ قطعہ مرزا صاحب کے پاس پہونچا اُسپر یہ لکھکر کہ "بس اب بیت بحثی موقوف" میرے پاس بھیج دیا اسکے بعد پھر اور کچھ نہیں لکھا گیا۔

(عربی دانی) مرزا نے عربی میں صرف و نحو کے سوا اور کچھ اُستاد سے نہیں پڑھا تھا؛ مگر چونکہ علمِ لسان سے اُن کو فطری مناسبت تھی۔ اُنکی نظم و نثر اُردو و فارسی کے دیکھنے سے کہیں اِس بات کا خطرہ تک دل میں نہیں گذرتا کہ یہ شخص عربیت اور فنِ ادب سے ناواقف ہوگا۔ عربی الفاظ کو اُنھوں نے ہر جگہہ اسی سلیقے سے استعمال کیا ہے جس طرح ایک اچھے فاضل اور ادیب کو استعمال کرنا چاہیے۔ شاعری جُز بلکہ اُن کی فطرت میں ودیعت کیا گیا تھا۔ اُس سے قطع نظر کرکے فارسی زبان اور فارسی الفاظ (فارسی دانی) محاورات کی تحقیق اور اہلِ زبان کے اسالیبِ بیان پر مرزا کو اِس قدر عبور تھا کہ خود اہلِ زبان بجز مستثنیٰ آدمیوں کو ایران کے مستند شعرا کی زبان پر اِس قدر عبور ہوگا۔ اِسکے سوا فنِ عروض میں (عروض) بھی اُن کو کافی دستگاہ معلوم ہوتی ہے۔ اکثر بڑے بڑے نامور شعرا کو دیکھا اور سُنا گیا ہے کہ باوجود کمال شاعری کے اِس فن سے محض ناآشنا ہوتے ہیں، اور سیدھی سیدھی بحروں کے سوا جنکے وزن

قول کا اندازہ صرف استقامت طبع سے ہو سکتا ہے۔ اور بحروں میں کلام موزوں نہیں کر سکتے۔ چنانچہ مولانا روم فرماتے ہیں "من ندانم فاعلاتن فاعلات + شعر می گویم بہ از قند و نبات + مرزا کا ایسا حال نہ تھا چنانچہ فارسی اور اردو میں متعدد غزلیں اور نیز ایک آدھ فارسی قصیدہ ایسی ٹیڑھی بحروں میں انھوں نے لکھا ہے کہ اکثر موزوں طبع بغیر واقفیت عروض کے اُن بحروں میں نہیں چل سکتے۔ علم نجوم سے کسی قدر، اور اسکی اصطلاحات سے پوری واقفیت اُن کو تھی۔ چنانچہ انکی نظم فارسی میں جابجا اس کا کافی ثبوت ملتا ہے۔ علم تصوف سے جسکی نسبت کہا گیا ہے کہ "برائے شعر گفتن خوب ست" اُن کو خاص مناسبت تھی اور حقائق و معارف کی کتابیں اور رسالے کثرت سے انکے مطالعے سے گذرے تھے۔ اور سچ پوچھیے تو انھیں متصوفانہ خیالات نے مرزا کو نہ صرف اپنے ہمعصروں میں بلکہ بارھویں اور تیرھویں صدی کے تمام شعرا میں ممتاز بنا دیا تھا۔ فن تاریخ اور سیاق و مساحت وغیرہ سے اُن کو مطلق لگاؤ نہ تھا۔ جس زمانے میں کہ وہ خاندان تیموریہ کی تاریخ یعنی مہر نیمروز لکھ رہے ہیں کسی نے اُن کو مورخ سمجھکر کچھ سوالات کئے ہیں جسکے جواب میں لکھتے ہیں "میں فن تاریخ و مساحت و سیاق سے آشنا بیگانہ ہوں کہ ان فنون کو سمجھ بھی نہیں سکتا۔ کارپردازان دفتر شاہی خلاصۂ حالات اردو کتب اردو میں لکھکر میرے پاس بھیجدیتے ہیں، میں اسکو فارسی بناکر حوالے کرتا ہوں۔ میرے ہاں ایک کتاب بھی نہیں میں اسی قدر ہوں کہ نظم و نثر بقدر اپنی استعداد کے لکھ سکتا ہوں، مورخ نہیں ہوں

"ما قصۂ سکندر و دارا نخواندہ ایم ‎ ‎ ‎ از ما بجز حکایت مہر و وفا مپرس"

مرزا کا خط نستعلیق شفیعا آمیز نہایت شیریں اور دلاویز تھا جیسا کہ اکثر اہل ایران کا ہوتا ہے اور باوجود خوشخطی کے نہایت زود نویس اور تیز دست تھے۔ شعر پڑھنے کا انداز بھی خاصکر مشاعروں میں حد سے

+ لطیفہ۔ شمس العلما مولوی ذکاء اللہ سے کسی نے پوچھا کہ مرزا صاحب کو ریاضی میں بھی کچھ دخل تھا یا نہیں؟ انھوں نے کہا "ایسا ہی دخل تھا جیسا مجھے شاعری میں ہے"

زیادہ دلکش اور موثر تھا۔ میں نے غدر سے چند سال پہلے۔ جب کہ دیوانِ عام میں مشاعرہ ہوتا تھا۔ صرف ایک دفعہ مرزا صاحب کو مشاعرے میں پڑھتے سُنا ہے۔ چونکہ آنکے پڑھنے کی باری سب کے بعد آئی تھی اس لئے صبح ہوگئی تھی۔ مرزا نے کہا صاحبو! میں بھی اپنی بھیرویں الاپتا ہوں! یہ کہکر اوّل اُردو طرح کی غزل اور اُسکے بعد فارسی کی غیر طرح نہایت پُر درد ادا سے پڑھی۔ یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا مجلس میں کسی کو اپنا قدردان نہیں پاتے؛ اور اس لئے غزلخوانی میں فریاد کی کیفیت پیدا ہوگئی ہے۔

جس زمانے میں میر نظام الدین ممنون شاہ صاحب کے پُرانے مدرسے میں مشاعرہ کرتے تھے ایک مشاعرے میں مرزا نے اپنا فارسی قصیدہ دریا گریستن اور تنہا گریستن جو جناب سید الشہدا کی منقبت میں اُنھوں نے لکھا تھا پڑھا۔ سُنا ہے کہ مجلس مشاعرہ بزمِ عزا بن گئی تھی۔ جب تک قصیدہ پڑھا گیا لوگ برابر روتے رہے۔ مفتی صدر الدین خاں مرحوم بھی موجود تھے اتفاق سے اُسی حالت میں مینہ بھی برسنے لگا۔ مفتی صاحب نے کہا "آسماں ہم گریست،،

اسی قصیدے کی نسبت سید اکبر مرزا خلف الصدق ناظر سید حسین مرزا مرحوم بیان کرتے ہیں کہ بندرگاہ بصرہ میں ایک جگہ مجلسِ عزا تھی، اور بارش ہو رہی تھی۔ بانی مجلس نے مجھسے کہا کہ تم بھی کچھ پڑھو۔ میرے پاس اُسوقت پڑھنے کی کوئی چیز مرثیہ یا کتاب نہ تھی۔ اسی قصیدے کے چند اشعار زبانی یاد تھے؛ میں نے وہی پڑھ دیئے۔ پانچ ہی سات شعروں پر مجلس میں خوب رقت ہوئی۔ عرب، عجم، اور ہندی سب اس مجلس میں شریک تھے۔ مجلس کے بعد ہر ایک عجمی مجھسے پوچھتا تھا کہ یہ اشعار کس شخص کے تھے؛ خصوصاً اس شعر کی بہت تعریف کرتے رہے۔

مُزدِ شفاعت وصلۂ صبر و خونبہا ۔ ہیچ از کسے نخواستہ الّا گریستن

وہ یہ بھی کہتے تھے کہ ایک دفعہ مرزا دبیر مرحوم نے اسی شعر پر مصرعے لگائے تھے مگر انکو خود پسند نہ آئے اور کہا کہ جس رتبے کا یہ شعر ہے ویسے مصرعے نہیں لگ سکتے۔

مرزا کے اخلاق و عادات و خیالات

وسعت اخلاق

مرزا کے اخلاق نہایت وسیع تھے۔ وہ ہر ایک شخص سے جو اُن سے ملنے جاتا تھا بہت کشادہ پیشانی سے ملتے تھے۔ جو شخص ایک دفعہ اُن سے مل آتا تھا اُسکو ہمیشہ اُن سے ملنے کا اشتیاق رہتا تھا۔ دوستوں کو دیکھکر وہ باغ باغ ہو جاتے تھے۔ اور اُن کی خوشی سے خوش اور اُن کے غم سے غمگین ہوتے تھے۔ اِسلئے اُن کے دوست ہر ملت اور ہر مذہب کے نہ صرف دہلی میں بلکہ تمام ہندوستان میں بے شمار تھے۔ جو خطوط اُنھوں نے اپنے دوستوں کو لکھے ہیں اُن کے ایک ایک حرف سے مہر و محبت و غمخواری و یگانگت ٹپکی پڑتی ہے۔ ہر ایک خط کا جواب لکھنا وہ اپنے ذمے فرضِ عین سمجھتے تھے۔ اُن کا بہت سا وقت دوستوں کے خطوں کے جواب لکھنے میں صرف ہوتا تھا۔ بیماری اور تکلیف کی حالت میں بھی وہ خطوں کے جواب لکھنے سے باز نہ آتے تھے۔ وہ دوستوں کی فرمایشوں سے کبھی تنگدل نہ ہوتے تھے۔ غزلوں کی اصلاح کے سوا اور طرح طرح کی فرمایشیں اُنکے بعض خالص و مخلص دوست کرتے تھے اور وہ اُنکی تعمیل کرتے تھے۔ لوگ اُنکو اکثر بیرنگ خط بھیجتے تھے مگر اُن کو کبھی ناگوار نہ گذرتا تھا۔ اگر کوئی شخص لفافے میں ٹکٹ رکھکر بھیجتا تھا تو سخت شکایت کرتے تھے۔ اُنھوں نے میسور کے ایک شہزادے کو اپنی کوئی کتاب بھیجی ہے اُسنے کتاب کی رسید لکھی ہے، اور قیمت دریافت کی ہے۔ اُسکے جواب میں لکھتے ہیں "حرفِ پرسشِ مقدارِ قیمت چرا بزبانِ قلم رفت؟ ہنجارِ نوازشِ نیازمنداں بے نوا نہ اینست۔ نہ بے سرمایہ ام نہ فرومایہ، سخنورم نہ سوداگر، موئینہ پوشم نہ کتاب فروش، پذیرندۂ عطایم نہ گیرندۂ بہا۔ ہر چہ آزادگان بشہزادگان فرستند نذر ست؛ و ہر چہ شاہزادگان

آزادگاں بخشند تبرک • ہیچ و شمار نیست • چون و چرا نیست • ہر چہ فرستادہ ام ارمغان ست • و ہر چہ خواہم فرستاد ارمغان خواہد بود "

مروّت

مروّت اور لحاظ مرزا کی طبیعت میں بدرجۂ غایت تھا۔ باوجودیکہ اخیر عمر میں وہ اشعار کی اصلاح دینے سے بہت گھبرانے لگے تھے ؛ باایںہمہ کبھی کسی کا قصیدہ یا غزل بغیر اصلاح کے واپس نہ کرتے تھے • ایک صاحب کو لکھتے ہیں " جہاں تک ہو سکا احباب کی خدمت بجا لایا • اوراق اشعار لیٹے لیٹے دیکھتا تھا

لطیفہ

اور اصلاح دیتا تھا۔ اب نہ آنکھ سے اچھی طرح سوجھے ، نہ ہاتھ سے اچھی طرح لکھا جاے • کہتے ہیں کہ شاہ شرف بوعلی قلندر کو بسبب کبر سن کے خدا نے فرض اور پیمبر نے سنت معاف کر دی تھی • میں متوقع ہوں کہ میرے دوست بھی خدمت اصلاحِ اشعار مجھ پر معاف کریں • خطوطِ شوقیہ کا جواب جس صورت سے ہو سکے گا لکھدیا کرونگا "

لطیفہ

باوجود اسکے بھی لوگ مرزا کو برابر ستاتے رہتے تھے • ایک دفعہ کسیں مرزا تفتہ نے یہ لکھدیا تھا کہ آپ نے بسبب ذوقِ سخن کے اصلاحِ اشعار منظور فرمائی تھی • اُسکے جواب میں لکھتے ہیں " لاحول ولا قوۃ ! کس ملعون نے بسبب ذوقِ شعر کے اشعار کی اصلاح منظور رکھی ؛ اگر میں شعر سے بیزار نہوں تو میرا خدا مجھسے بیزار • میں نے تو بطریق قہر درویش بجانِ درویش لکھا تھا ؛ جیسے اچھی جورو برے خاوند کے ساتھ مرنا بھرنا اختیار کرتی ہے میرا تمھارے ساتھ وہ معاملہ ہے "

فیاضی

اگرچہ مرزا کی آمدنی قلیل تھی مگر حوصلہ فراخ تھا • سائل اُنکے دروازے سے خالی ہاتھ بہت کم جاتا تھا ؛ اُنکے مکان کے آگے اندھے لنگڑے لولے اور اپاہج مرد و عورت ہر وقت پڑے رہتے تھے • غدر کے بعد اُنکی آمدنی کچھ اوپر ڈیڑھ سو روپیہ ماہوار کی ہو گئی تھی ؛ اور کھانے پینے کا خرچ بھی کچھ لمبا چوڑا نہ تھا ؛ مگر وہ غریبوں اور محتاجوں کی مدد اپنی بساط سے زیادہ کرتے تھے ؛ اس لئے اکثر تنگ رہتے تھے •

غدر کے بعد ایک بار میں نے خود دیکھا کہ نواب لفٹنٹ گورنر کے دربار میں اُن کو حسبِ معمول سات پارچہ کا خلعت مع تین رقوم جواہر کے ملا تھا۔ لفٹنٹی کے چپراسی اور جمعدار قاعدے کے موافق انعام لینے کو آئے۔ مرزا صاحب کو پہلے ہی معلوم تھا کہ انعام دینا ہوگا اس لئے اُنھوں نے دربار سے آتے ہی خلعت اور رقوم جواہر بازار میں فروخت کرانے کے لئے بھیج دی تھیں۔ چپراسیوں کو الگ مکان میں بٹھا دیا اور جب بازار سے خلعت کی قیمت آئی تب اُن کو انعام دے کر رخصت کیا۔

وہ اپنے اُن دوستوں کے ساتھ جو گردشِ روزگار سے بگڑ گئے تھے نہایت شریفانہ طور سے سلوک کرتے تھے۔ دلّی کے عمائد میں سے ایک صاحب۔ جو مرزا کے دلی دوست تھے، اور غدر کے بعد اُنکی حالت تشیم ہو گئی تھی۔ ایک روز چھینٹ کا فرغل پہنے ہوئے مرزا سے ملنے کو آئے۔ مرزا نے کبھی اُنکو مالیدہ یا جامہ وار وغیرہ کے چغوں کے سوا ایسا حقیر کپڑا پہنے نہیں دیکھا تھا۔ چھینٹ کا فرغل اُن کے بدن پر دیکھ کر دل بھر آیا۔ اُن سے پوچھا کہ یہ چھینٹ آپ نے کہاں سے لی؟ مجھے اِسکی وضع بہت ہی بھلی معلوم ہوتی ہے، آپ مجھے بھی فرغل کے لئے یہ چھینٹ منگوا دیں۔ اُنھوں نے کہا یہ فرغل آج ہی بن کر آیا ہے، اور میں نے اِسی وقت اِسکو پہنا ہے، اگر آپ کو پسند ہے تو یہی حاضر ہے۔ مرزا نے کہا جی تو یہی چاہتا ہے کہ اسی وقت آپ سے چھین کر پہن لوں مگر جاڑا شدت سے پڑ رہا ہے آپ یہاں سے مکان تک کیا پہن کر جائینگے! پھر اِدھر اُدھر دیکھ کر کھونٹی پر سے اپنا مالیدہ کا نیا چغہ اُتار کر اُنھیں پہنا دیا اور اِس خوبصورتی کے ساتھ وہ چغہ اُنکی نذر کیا۔

وہ ایک خط میں لکھتے ہیں "قلندری و آزادگی و ایثار و کرم کے جو دواعے میرے خالق نے مجھ میں بھر دیے ہیں بقدر ہزار ایک ظہور میں نہ آسکے۔ نہ وہ طاقت جسمانی کہ ایک لاٹھی ہاتھ میں لوں

اور اُس میں شطرنجی اور ایک ٹین کا لوٹا مع سوت کی رسی کے لٹکا لوں اور پیادہ پا چل دوں ؛ کبھی شیراز جا نکلا ، کبھی مصر میں جا ٹھیرا ، کبھی نجف جا پہونچا ۔ نہ وہ دستگاہ کہ ایک عالم کا میزبان بن جاؤں ۔ اگر تمام عالم میں نہ ہو سکے نہ سہی ؛ جس شہر میں رہوں اُس شہر میں تو بھوکا ننگا نظر نہ آئے ۔ خدا کا مقہور ، خلق کا مردود ، بوڑھا ، ناتوان ، بیمار ، فقیر ، نکبت میں گرفتار ، میرے اور معاملات کلام و کمال سے قطع نظر کرو ؛ وہ جو کسی کو بھیک مانگتے نہ دیکھ سکے اور خود در بدر بھیک مانگے وہ میں ہوں "

جیسی مرزا کی طبیعت میں درّاکی اور ذہن میں جودت اور سرعتِ انتقال تھی ، اسی طرح اُنکا حافظہ بھی نہایت قوی تھا ۔ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ اُنکے گھر میں کتاب کا کہیں نشان نہ تھا ؛ ہمیشہ کرایے کی کتابیں منگوا لیتے تھے ؛ اور اُنکو دیکھکر واپس بھیج دیتے تھے ۔ مگر جو لطیف یا کام کی بات کتاب میں نظر پڑ جاتی تھی اُن کے دل پر نقش ہو جاتی تھی ۔ فارسی کلام میں وہ کوئی لفظ یا محاورہ یا ترکیب ایسی نہیں برتتے تھے جسکی سند اہلِ زبان کے کلام سے نہ دے سکتے ہوں ۔ کلکتے میں جن لوگوں نے اُن کے کلام پر اعتراض کئے تھے ، اور جنکے جواب میں مرزا نے مثنوی بادِ مخالف لکھی تھی ؛ اُن کو مثنوی کے علاوہ ایک ایک اعتراض کے جواب میں دس دس بارہ بارہ سندیں اساتذہ کے کلام سے لکھکر علٰحدہ بھیجی تھیں ۔ چنانچہ اُنھوں نے اپنے خطوط میں اُنکو مفصل بیان کیا ہے ۔ برہانِ قاطع پر جو کچھ اُنھوں نے لکھا وہ محض اپنی یادداشت کے بھروسے پر لکھا ۔ فکرِ شعر کا یہ طریقہ تھا کہ اکثر رات کو عالمِ سرخوشی میں فکر کیا کرتے تھے ۔ اور جب کوئی شعر سرانجام ہو جاتا تھا تو کمربند میں ایک گرہ لگا لیتے تھے ۔ اسی طرح آٹھ آٹھ دس دس گرہیں لگا کر سو رہتے تھے ۔ اور دوسرے دن صرف یاد پر سوچ سوچ کر تمام اشعار قلمبند کر لیتے تھے ۔۔

حافظہ

شعر فہمی اور کتاب فہمی میں وہ ایک مستثنیٰ آدمی تھے۔ کیسا ہی مشکل مضمون ہو وہ اکثر ایک سرسری
نظر میں اُسکی تہ کو پہونچ جاتے تھے۔ نواب مصطفیٰ خاں مرحوم گلشنِ بیخار میں مرزا کی نسبت لکھتے
ہیں "مضامینِ شعری را کماہو حقہٗ می فہمد، و بکنہِ نکات و لطائف پے می برد؛ و ایں فضیلتے است
از مخصوص خواص اہلِ سخن است۔ اگر طبع سخن شناس داری بایں نکتہ می رسی؛ چہ خوش فکر اگرچہ
کمیاب ست اما خوش فہم کمیاب تر۔ خوشا حالِ کسیکہ از ہر دو شربے یافتہ، و حظے ربودہ۔ بالجملہ چنیں
نکتہ سنج نغز گفتار کمتر مرئی شدہ" نواب ممدوح نے مجھسے ایک واقعہ بیان کیا جس سے مرزا کی سخن فہمی
کا بہت بڑا ثبوت ملتا ہے۔ مولانا آزردہ نے "دور نہیں" "نور نہیں" اس زمین میں غزل لکھی
تھی۔ اسمیں اتفاق سے مطلع بہت اچھا نکل آیا تھا۔ مولانا نے اپنی غزل دوستوں کو سنا کر اُنسے
کہا کہ۔ اگرچہ بحر دوسری ہے مگر اسی ردیف و قافیے میں نظیری کی بھی ایک غزل ہے جسکا مطلع یہ
ہے "عشق عصیاں نست اگر مستور نیست + کشتۂ جرمِ زباں مغفور نیست" ظاہر ہے کہ اگر نظیری
ہندی نژاد ہوتا اور اسی زمین میں جسمیں ہماری غزل ہے۔ اُردو غزل لکھتا تو اُسکا مطلع اس طرح
ہوتا "عشق عصیاں ہے اگر مخفی و مستور نہیں + کشتۂ جرمِ زباں ناجی و مغفور نہیں" آؤ آج
مرزا غالب کے ہاں چلیں اور بغیر اسکے کہ قائل کا نام لیا جائے۔ اپنا مطلع اور نظیری کے مطلع کا
یہی اُردو ترجمہ (جو اوپر مذکور ہوا) مرزا کو سنائیں اور پوچھیں کہ کون سا مطلع اچھا ہے" چونکہ نظیری کا
مطلع اُردو ترجمے سے بہت پست ہوگیا تھا۔ سب کو یقین تھا کہ مرزا نظیری کے مطلع کو ناپسند کرینگے
اور مولانا آزردہ کے مطلع کو ترجیح دینگے۔ چنانچہ مولانا اور نواب صاحب اور بعض اور احباب مرزا کے
ہاں پہونچے۔ معمولی بات چیت کے بعد مولانا نے کہا کہ اُردو کے دو مطلع ہیں؛ ان میں آپ محاکمہ کیجیے

کہ کونسا مطلع اچھا ہے؟ اور بطور تمثیل کے اول نظیری کے مطلع کا یہی ترجمہ پڑھا۔ ابھی مولانا اپنا مطلع پڑھنے نہیں پائے تھے کہ مرزا اُس مطلع کو سُنکر سر دُھننے لگے؛ اور متحیر ہو کر پوچھنے لگے کہ یہ مطلع کس نے لکھا؟ اور اِس قدر تعریف کی کہ مولانا آزردہ کو یہ امید نہ رہی کہ اِس سے زیادہ میرے مطلع کی داد ملیگی۔ چنانچہ اُنھوں نے اپنا مطلع نہیں پڑھا؛ اور سب لوگ نہایت تعجب کرتے ہوئے وہاں سے اُٹھے۔

نکتہ فہمی

مرزا حقائق و معارف کی کتابیں اکثر مطالعہ کرتے تھے اور اُن کو خوب سمجھتے تھے۔ نواب ممدوح فرماتے تھے کہ میں شاہ ولی اللہ کا ایک فارسی رسالہ- جو حقائق و معارف کے نہایت دقیق مسائل پر مشتمل تھا- مطالعہ کر رہا تھا؛ اور ایک مقام بالکل سمجھ میں نہ آتا تھا۔ اتفاقاً اُسی وقت مرزا صاحب آنکلے۔ میں نے وہ مقام مرزا کو دکھایا۔ اُنھوں نے کسی قدر غور کے بعد اُسکا مطلب ایسی خوبی اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا کہ شاہ صاحب بھی شاید اُس سے زیادہ نہ بیان کرسکتے۔

حسنِ بیان اور ظرافت

مرزا کی تقریر میں اُنکی تحریر اور اُن کی نظم و نثر سے کچھ کم لطف نہ تھا اور اِسی وجہ سے لوگ اُن سے ملنے اور اُنکی باتیں سننے کے مشتاق رہتے تھے۔ وہ زیادہ بولنے والے نہ تھے؛ مگر جو کچھ اُنکی زبان سے نکلتا تھا لطف سے خالی نہ ہوتا تھا۔ ظرافت مزاج میں اِس قدر تھی کہ اگر اُن کو بجائے حیوانِ ناطق کے حیوانِ ظریف کہا جائے تو بجا ہے۔ حُسنِ بیان، حاضر جوابی، اور بات میں سے بات پیدا کرنا اُنکی خصوصیات میں سے تھا۔

لطیفہ

ایک دفعہ جب رمضان گذر چکا تو قلعے میں گئے۔ بادشاہ نے پوچھا مرزا تُمنے کتنے روزے رکھے؟ عرض کیا پیر و مرشد ایک نہیں رکھا۔

لطیفہ

ایک دن نواب مصطفیٰ خاں کے مکان پر ملنے کو آئے۔ اُنکے مکان کے آگے چھتہ بہت تاریک تھا۔ جب چھتّے سے گذر کر دیوانخانے کے دروازے پر پہنچے

تو وہاں نواب صاحب اُنکے لینے کو کھڑے تھے ۔ مرزا نے اُن کو دیکھکر یہ مصرع پڑھا "کہ آب چشمۂ حیواں درونِ تاریکیست" جب دیوانخانے میں پہنچے تو اُسکے دالان میں بسبب شرق رویہ ہونے کے دھوپ بھری ہوئی تھی ۔ مرزا نے وہاں یہ مصرع پڑھا "ایں خانہ تمام آفتاب ست" ایک صحبت

لطیفہ میں مرزا ۔ میر تقی کی تعریف کر رہے تھے ۔ شیخ ابراہیم ذوق بھی موجود تھے ؛ اُنھوں نے سودا کو میر پر ترجیح دی ۔ مرزا نے کہا "میں تو تمکو میری سمجھتا تھا مگر اب معلوم ہوا کہ آپ سودائی ہیں"

لطیفہ مولوی امام بخش صہبائی مرحوم کی رائے پنجرقعہ اور مینا بازار کی نسبت یہ تھی کہ یہ دونو تحریریں بھی مثل سہ نثر کے مُلا ظہوری کی ہیں مگر مرزا اسکے خلاف تھے ۔ ایک جلسے میں دونو صاحب موجود تھے ۔ اتفاق سے یہ ذکر چھڑ گیا ۔ مرزا نے کہا "قطع نظر اسکے کہ سہ نثر کی اور پنجرقعہ و مینا بازار کی طرز میں بون بعید ہے ۔ ظہوری کی شان سے نہیں ہے کہ وہ نثر کے ساتھ نظم نہ لکھے ۔ تمام سہ نثر میں ایسا ایک صفحہ بھی مشکل سے نکلیگا جس میں نثر ہو اور نظم نہو ۔ برخلاف اسکے تمام پنجرقعہ و مینا بازار میں ایک شعر کے سوا ۔ کہ وہ بھی ظہوری کا نہیں ہے ۔ نظم کا کہیں پتا نہیں ۔ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ جو شخص نظم و نثر دونو چیزوں پر برابر قدرت رکھتا ہو اُسکی نثر میں کہیں نظم نہ پائی جائے" مولانا صہبائی نے کہا "ایسے اتفاقات اکثر ہو جاتے ہیں یہ محض ایک اتفاق کی بات ہے" مرزا نے کہا "بے شک ! مگر یہ ایسا اتفاق ہوگا کہ ایک شخص ہر ایک لحاظ سے نہایت سنجیدہ ، شایستہ ، اور معقول آدمی ہے ؛ مگر اتفاق سے کبھی کبھی اُسکے کاٹ بھی کھاتا ہے" یہ سُنکر سب لوگ ہنس پڑے ؛ اور مولانا صہبائی مُسکرا کر خاموش ہو رہے ۔

لطیفہ مکان کے جس کمرے میں مرزا دن بھر بیٹھتے اُٹھتے تھے وہ مکان کے دروازے کی چھت پر تھا ؛ اور اُسکے ایک جانب ایک کوٹھڑی تنگ و تار تھی ۔ جسکا در اس قدر چھوٹا تھا کہ کوٹھری میں

بہت جھک کر جانا پڑتا تھا؛ اُس میں ہمیشہ فرش بچھا رہتا تھا اور مرزا اکثر گرمی اور لُو کے موسم میں دس بجے سے تین چار بجے تک وہاں بیٹھتے تھے۔ ایک دن۔ جبکہ رمضان کا مہینا اور گرمی کا موسم تھا۔ مولانا آزردہ ٹھیک دوپہر کے وقت مرزا سے ملنے کو چلے آئے۔ اُس وقت مرزا صاحب اُسی کوٹھڑی میں کسی دوست کے ساتھ چوسر یا شطرنج کھیل رہے تھے۔ مولانا بھی وہیں پہونچے؛ اور مرزا کو رمضان کے مہینے میں چوسر کھیلتے ہوئے دیکھکر کہنے لگے کہ "ہم نے حدیث میں پڑھا تھا کہ رمضان کے مہینے میں شیطان مقید رہتا ہے؛ مگر آج اِس حدیث کی صحت میں تردد پیدا ہو گیا" مرزا نے کہا "قبلہ! حدیث بالکل صحیح ہے؛ مگر آپ کو معلوم رہے کہ وہ جگہ جہاں شیطان مقید رہتا ہے وہ یہی کوٹھڑی تو ہے۔"

الغرض مرزا کی کوئی بات لطف اور ظرافت سے خالی نہ ہوتی تھی۔ اگر کوئی اُنکے تمام ملفوظات جمع کرتا تو ایک ضخیم کتاب لطائف وظرائف کی تیار ہو جاتی۔

خودداری

باوجودیکہ مرزا کی آمدنی اور مقدور بہت کم تھا؛ مگر خودداری اور حفظِ وضع کو وہ کبھی ہاتھ سے نہ دیتے تھے۔ شہر کے امرا وعمائد سے برابر کی ملاقات تھی۔ کبھی بازار میں بغیر پالکی یا ہوادار کے نہیں نکلتے تھے۔ عمائدِ شہر میں سے جو لوگ اُنکے مکان پر نہیں آتے تھے؛ وہ بھی کبھی اُنکے مکان پر نہیں جاتے تھے۔ اور جو شخص اُنکے مکان پر آتا تھا وہ بھی اُسکے مکان پر ضرور جاتے تھے۔ ایک روز کسی سے مل کر نواب مصطفےٰ خان مرحوم کے مکان پر آئے؛ میں بھی اُس وقت وہاں موجود تھا؛ نواب صاحب نے کہا آپ مکان سے سیدھے یہیں آتے ہیں یا کہیں اور بھی جانا ہوا تھا؟ مرزا نے کہا مجھکو اُن کا ایک آنا دینا تھا؛ اِس لیے اوّل وہاں گیا تھا؛ وہاں سے یہاں آیا ہوں۔

لطیفہ

ایک دن دیوان فضل اللہ خاں مرحوم۔ چرٹ میں سوار۔ مرزا کے مکان کے پاس سے

بغیر ملے نکل گئے۔ مرزا کو معلوم ہوا تو انھوں نے ایک رقعہ دیوان جی کو لکھا مضمون یہ "کہ آج مجھکو اسقدر ندامت ہوتی ہے کہ شرم کے مارے زمین میں گڑا جاتا ہوں۔ اس سے زیادہ اور کیا نالائقی ہو سکتی ہے کہ آپ کبھی نہ کبھی تو اس طرف سے گذریں اور میں سلام کو حاضر نہوں" جب یہ رقعہ دیوان جی پاس پہنچا وہ نہایت شرمندہ ہوئے اور اسی وقت گاڑی میں سوار ہو کر مرزا صاحب سے ملنے کو آئے۔

مرزا کی نہایت مرغوب غذا گوشت کے سوا اور کوئی چیز نہ تھی۔ وہ ایک وقت بھی بغیر گوشت کے نہیں رہ سکتے تھے؛ یہاں تک کہ مسہل کے دن بھی انھوں نے کھچڑی یا شولہ کبھی نہیں کھایا۔ اخیر میں اُن کی خوراک بہت کم ہو گئی تھی۔ صبح کو وہ اکثر شیرۂ بادام پیتے تھے۔ دن کو جو کھانا اُن کے لئے گھر سے آتا تھا اُسمیں صرف پاؤ سیر گوشت کا قورمہ ہوتا تھا۔ ایک پیالے میں بوٹیاں، دوسرے میں لعاب، یا شوربا، ایک پیالی میں ایک پھلکے کا چھلکا شوربے میں ڈوبا ہوا، ایک پیالی میں کبھی کبھی ایک انڈے کی زردی، ایک اور پیالی میں دو تین پیسہ بھر دہی، اور شام کو کسی قدر شامی کباب، یا سیخ کے کباب، بس اس سے زیادہ اُنکی خوراک اور کچھ نہ تھی۔

ایک [illegible] دوپہر کا کھانا آیا، اور دسترخوان بچھا؛ برتن تو بہت سے تھے؛ مگر کھانا نہایت قلیل تھا۔ [illegible] مرزا نے مسکرا کر کہا "اگر برتنوں کی کثرت پر خیال کیجیے تو میرا دسترخوان یزید کا دسترخوان معلوم ہوتا ہے اور اس پر جو کھانے کی مقدار کو دیکھیے تو بایزید کا"

فواکہ میں [illegible] کو نہایت مرغوب تھا۔ آموں کی فصل میں اُن کے دوست دور دور سے اُنکے لئے عمدہ عمدہ خاص تحفے بھیجتے تھے؛ اور وہ خود اپنے بعض دوستوں سے تقاضا کر کے آم منگواتے تھے۔ اُنکے فارسی کے [illegible] تھے۔ یہ ایک خط ہے جو غالب نے کلکتے کے قیام کے زمانے میں انھوں نے امام باڑہ ہگلی بندر

کے متولی صاحب کو آموں کی طلب میں لکھا ہے۔ انہیں لکھتے ہیں "تخمِ تنکم نجدہ ام، وقدرے ناتواں،
ہم آرائشِ خوانِ جویم، وہم آسائشِ جاں۔ خردوراں دانند کہ ایں ہر دو صفت بہ انبہ اندر است، و
اہلِ کلکتہ برآنند کہ قلمی وانبہ بنگلی بند است۔ آرے انبہ از ہگلی، وگل از گلشن، انبار از جنابِ، وسپاس
از من، شوق می سگالد کہ تا پایانِ موسم دو سہ بار بخاطرِ دلی نعمت خواہم گذشت۔ و آذر می نالد کہ حاشا بدیں پایہ
برخورداری خورسند نخواہم گشت"

ایک روز مرحوم بہادر شاہ آموں کے موسم میں چند مصاحبوں کے ساتھ جن میں مرزا بھی تھے۔
باغِ حیات بخش یا مہتاب باغ میں ٹہل رہے تھے۔ آم کے پیڑ رنگ برنگ کے آموں سے لد رہے تھے۔
یہاں کا آم بادشاہ یا سلاطین یا بیگمات کے سوا کسی کو میسر نہیں آسکتا تھا۔ مرزا بار بار آموں کی طرف
غور سے دیکھتے تھے۔ بادشاہ نے پوچھا "مرزا اس قدر غور سے کیا دیکھتے ہو؟" مرزا نے ہاتھ باندھ کر
عرض کیا "پیر و مرشد یہ جو کسی بزرگ نے کہا ہے" بر سرِ ہر دانہ بنوشتہ عیاں + کایں فلاں ابن فلاں
ابنِ فلاں + اسکو دیکھتا ہوں کہ کسی دانے پر میرا اور میرے باپ دادا کا نام
بادشاہ مسکرائے اور اسی روز ایک بہنگی عمدہ عمدہ آموں کی مرزا کو بھجوائی۔

حکیم رضی الدین خاں جو مرزا کے نہایت دوست تھے اُن کو آم نہیں بھاتا
کے مکان پر برآمدے میں بیٹھے تھے، اور مرزا بھی وہیں موجود تھے۔ ایک
لیے ہوئے گلی سے گذرا۔ آم کے چھلکے پڑے تھے، گدھے نے سونگھ کر
دیکھیے آم ایسی چیز ہے جسے گدھا بھی نہیں کھاتا۔ مرزا نے کہا بے شک
مرزا کی نیت آموں سے کسی طرح سیر نہ ہوتی تھی۔ اہلِ شہر تحفتاً بھیجتے

باہر سے دور دور کا آم بطور سوغات کے آتا تھا، مگر حضرت کا جی نہیں بھرتا تھا۔ نواب مصطفیٰ خاں مرحوم ناقل تھے کہ ایک صحبت میں مولانا فضل حق اور مرزا اور دیگر احباب جمع تھے، اور آم کی نسبت ہر شخص اپنی اپنی رائے بیان کر رہا تھا کہ اس میں کیا کیا خوبیاں ہونی چاہئیں۔ جب سب لوگ اپنی اپنی کہہ چکے تو مولانا فضل حق نے مرزا سے کہا کہ تم بھی اپنی رائے بیان کرو۔ مرزا نے کہا بھئی میرے نزدیک تو آم میں صرف دو باتیں ہونی چاہئیں، میٹھا ہو اور بہت ہو۔ سب حاضرین ہنس پڑے۔

مرزا کو مدت سے رات کو سوتے وقت کسی قدر پینے کی عادت تھی۔ جو مقدار انہوں نے مقرر کر لی تھی اس سے زیادہ کبھی نہیں پیتے تھے۔ جس بکس میں بوتلیں رہتی تھیں اسکی کنجی داروغہ کے پاس رہتی تھی، اور اسکو سخت تاکید تھی کہ اگر رات کو سرخوشی کے عالم میں مجھکو زیادہ پینے کا خیال پیدا ہو تو ہرگز میرا کہنا نہ ماننا، اور کنجی مجھکو نہ دینا۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ وہ رات کو کنجی طلب کرتے تھے، اور نشے کی جھانجھ میں داروغہ کو بہت برا بھلا کہتے تھے، مگر داروغہ نہایت خیرخواہ تھا ہرگز کنجی نہ دیتا تھا۔ اول تو وہ مقدار میں بہت کم پیتے تھے، دوسرے اسمیں دو تین حصے گلاب ملا لیتے تھے۔ جس سے اسکی حدت اور تیزی کم ہو جاتی تھی۔ چنانچہ ایک جگہ کہتے ہیں:

آسودہ باد خاطرِ غالب کہ خوے اوست   آمیختن بہ بادۂ صافی گلاب را

مگر باوجود اس قدر احتیاط اور اعتدال کے اس کافر نشے کی عادت نے آخرکار مرزا کی صحت کو سخت صدمہ پہنچایا جسکی شکایت سے انکے تمام اردو رقعات بھرے ہوئے ہیں۔

مرزا کے خاص خاص شاگرد اور دوست، جن سے نہایت بے تکلفی تھی، اکثر شام کو ان کے پاس جا کر بیٹھتے تھے، اور مرزا سرور کے عالم میں اس وقت نہایت پرلطف باتیں کیا کرتے تھے۔

لطیفہ ایک روز میر مہدی مجروح بیٹھے تھے ؛ اور مرزا پلنگ پر پڑے ہوئے کراہ رہے تھے۔ میر مہدی پانو داب نے لگے۔ مرزا نے کہا بھئی تو سید زادہ ہے ؛ مجھے کیوں گنہگار کرتا ہے ؟ اُنھوں نے نہ مانا ؛ اور کہا آپ کو ایسا ہی خیال ہے تو پیر دابنے کی اُجرت دیدیجئے گا۔ مرزا نے کہا ہاں اسکا مضائقہ نہیں۔ جب وہ پیر داب چکے اُنھوں نے اُجرت طلب کی۔ مرزا نے کہا ” بھیا کیسی اُجرت ؟ تم نے میرے پانو دابے ؛ میں نے تمھارے پیسے دابے ؛ حساب برابر ہوا “

لطیفہ ایک دن قبل غروبِ آفتاب کے مرزا صاحب شام کا کھانا کھا رہے تھے اور کھانے میں صرف شامی کباب تھے میں بھی وہاں موجود تھا اور اُنکے سامنے بیٹھا رومال سے مکھیاں جھل رہا تھا۔ مرزا نے کہا ” آپ ناحق تکلیف فرماتے ہیں ؛ میں ان کبابوں میں سے آپ کو کچھ نہ دونگا۔ پھر آپ ہی یہ حکایت بیان کی کہ ” نواب عبد الاحد خاں کے دسترخوان پر اُن کے مصاحبوں اور عزیزوں اور دوستوں کے لئے ہر قسم کے کھانے چنے جاتے تھے ؛ مگر خاص اُنکے لئے ہمیشہ ایک چیز تیار ہوتی تھی۔ وہ اُسکے سوا اور کچھ نہ کھاتے تھے۔ ایک روز اُنکے لئے مزعفر پکا تھا ؛ وہی اُنکے سامنے لگایا گیا۔ مصاحبوں میں ایک ڈوم بہت منہ لگا ہوا تھا جو اُسوقت دسترخوان پر موجود تھا۔ نواب نے اُسکو کھانا دینے کے لئے خالی رکابی طلب کی۔ اُسکے آنے میں دیر ہوئی۔ نواب کھانا کھاتے جاتے تھے اور خالی رکابی بار بار مانگتے تھے۔ وہ مصاحب نواب کے آگے رومال ہلانے لگا ؛ اور کہا ” حضور اور رکابی کیا کیجیے گا اب یہی خالی ہوئی جاتی ہے “ نواب یہ فقرہ سُنکر پھڑک گئے اور وہی رکابی اُسکی طرف سرکا دی “

لطیفہ ایک دفعہ رات کو پلنگ پر لیٹے ہوئے آسمان کی طرف دیکھ رہے تھے۔ تاروں کی ظاہری بے نظمی اور انتشار دیکھکر بولے ” جو کام خود رائی سے کیا جاتا ہے اکثر بے ڈھنگا ہوتا ہے۔ ستاروں کو تو دیکھو

کس ابتری سے بکھرے ہوئے ہیں، نہ تناسب ہے، نہ انتظام ہے، نہ بیل ہے، نہ بوٹا ہے، مگر بادشاہ خود مختار ہے؛ کوئی دم نہیں مار سکتا۔

لطیفہ — ایک دن سید سردار مرزا مرحوم شام کو چلے آئے۔ جب تھوڑی دیر ٹھیر کر وہ جانے لگے تو مرزا خود اپنے ہاتھ میں شمعدان لے کر کھسکتے ہوئے لب فرش تک آئے تاکہ روشنی میں جوتا دیکھکر پہن لیں۔ انھوں نے کہا قبلہ و کعبہ آپ نے کیوں تکلیف فرمائی؟ میں اپنا جوتا آپ پہن لیتا۔ مرزا نے کہا میں آپ کا جوتا دکھانے کو شمعدان نہیں لایا، بلکہ اس لئے لایا ہوں کہ کہیں آپ میرا جوتا نہ پہن جائیں۔

اگرچہ شاعری کی حیثیت سے انھوں نے شراب کی جا بجا تعریف کی ہے مگر اعتقاداً وہ اسکو بہت برا جانتے تھے؛ اور آپ اپنے اس فعل پر سخت نادم تھے۔ باوجود اسکے انھوں نے کبھی اپنے اس فعل کو چھپایا نہیں۔

لطیفہ — شراب کے متعلق انکی ظرافت آمیز باتیں بہت مشہور ہیں۔ ایک شخص نے انکے سامنے شراب کی نہایت مذمت کی اور کہا کہ شراب خوار کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ مرزا نے کہا بھائی جسکو شراب میسر ہے اسکو اور کیا چاہیے جسکے لئے دعا مانگے۔

لطیفہ — ایک خط کو اس طرح شروع کرتے ہیں دے پہ کہ نکند در کف من خامہ روائی ÷ سردست ہوا آتش بے دود کجائی ÷ میر مہدی! صبح کا وقت ہے۔ جاڑا خوب پڑ رہا ہے۔ انگیٹھی سامنے رکھی ہوئی ہے۔ دو حرف لکھتا ہوں؛ ہاتھ تاپتا جاتا ہوں۔ آگ میں گرمی سہی مگر وہ آتش سیال کہاں کہ جب دو جرعے پی لئے فوراً رگ و پے میں دوڑ گئی۔ دل توانا ہو گیا، دماغ روشن ہو گیا، نفس ناطقہ کو تواجد بہم پہنچا۔ ساقی کوثر کا بندہ اور تشنہ لب! ہائے غضب ہائے غضب"، یہ خط غدر کے بعد اس زمانے میں لکھا ہے جب پنشن وغیرہ سب بند ہے اور بسبب عسرت و تنگدستی کے کچھ پیتے پلاتے نہیں ہیں۔

لطیفہ

میر مہدی مجروح نے جے پور سے خط بھیجا ہے اور وہاں جو کسی تقریب میں کئی سو من مصری کا شربت مہمانوں کے لئے کیا گیا تھا اسکا ذکر لکھا ہے اسکے جواب میں مرزا لکھتے ہیں

"میر احمد حسین و میرزا قربان بیگ نامۂ شما را خواندند و بہ ذوق شربت ہفت صد من نبات ہر دو را آب در دہن گشت سخن از بادۂ ناب نبود ورنہ مرا نیز دل از جا رفتے"

مرزا نے غزلیات و قصائد و قطعات و رباعیات میں شراب کے متعلق جس قدر مضمون باندھے ہیں وہ خواجہ حافظ اور عمر خیام سے کم نہ ہونگے؛ یہاں ایک شعر اردو غزل کا اور ایک فارسی غزل کا اور ایک فارسی رباعی لکھی جاتی ہے۔

کل کے لئے کر آج نہ خست شراب میں | یہ سوء ظن ہے ساقی کوثر کے باب میں

خجلت نگر کہ در عرصاتم نیافتند | جز بادہ در دست بہ صہبا کشودہ

رباعی

غالب بسخن گرچہ گنست ہمسر نیست | از نشۂ ہوش ہیچ اندر سر نیست

مے خواہی و مفت و نقد و آنگہ بسیار!!! | ایں بادہ فروش ساقی کوثر نیست

اسلام پر یقین

مرزا اسلام کی حقیقت پر نہایت پختہ یقین رکھتے تھے اور توحید وجودی کو اسلام کا اصل اصول اور رکن رکین جانتے تھے۔ اگرچہ وہ بظاہر اہل حال سے نہ تھے؛ مگر جیسا کہ کہا گیا ہے "من احب شیئاً اکثر ذکرہ" توحید وجودی انکی شاعری کا عنصر بن گئی تھی۔ اس مضمون کو انھوں نے جس حسن اصناف سخن میں بیان کیا ہے غالباً نظیری اور بیدل کے بعد کسی نے نہیں بیان کیا۔ مرزا کے حق میں اگر اور کچھ نہیں تو عرفی کا یہ شعر ضرور صادق آتا ہے۔

امید ہست کہ بیگانگیِ عرفی را | بہ دوستیِ سخن ہائے آشنا بخشند

انھوں نے تمام عبادات اور فرائض وواجبات میں سے صرف دو چیزیں لے لی تھیں ایک توحید
وجودی اور دوسرے نبی اور اہلبیت نبی کی محبت ؛ اور اسی کو وہ وسیلۂ نجات سمجھتے تھے ۔

اگرچہ شاعر کے کلام سے اسکے عقائد پر استدلال نہیں ہو سکتا مگر جو بات دل سے نکلتی ہے وہ چھپی
نہیں رہتی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اکثر حکمائے اسلام نے نعیم جسمانی سے انکار کیا ہے مرزا بھی اسکے
قائل نہ تھے چنانچہ انھوں نے اس خیال کو اپنے شاعرانہ انداز میں متعدد جگہ ظاہر کیا ہے ایک جگہ
کہتے ہیں "ہمکو معلوم ہے جنت کی حقیقت لیکن + دل کے خوش رکھنے کو غالب یہ خیال اچھا ہے"

یہی خیال ایک فارسی رباعی میں اس طرح ظاہر کیا ہے "گردید زاہداں بہ جنت گستاخ +
واں دست درازی بہ ثمر شاخ بشاخ + چوں نیک نظر کنی زروئے تشبیہ + ماند بہ بہائم و علف زار فراخ"

مرزا باوجودیکہ احکام ظاہری کے بہت کم پابند تھے ؛ لیکن مسلمانوں کی ذلت کی کوئی بات سن پاتے
تھے تو ان کو سخت رنج ہوتا تھا ایک روز میرے سامنے اسی قسم کے ایک واقعہ پر نہایت افسوس کرتے
تھے اور کہتے تھے کہ مجھ میں کوئی بات مسلمانی کی نہیں ہے ؛ پھر میں نہیں جانتا کہ مسلمانوں کی ذلت پر
مجھکو کیوں اس قدر رنج اور تاسف ہوتا ہے ؟ مگر چونکہ طبیعت نہایت شوخ واقع ہوئی تھی۔ جب کوئی
گرم فقرہ سوجھ جاتا تھا پھر ان سے بغیر کہے نہیں رہا جاتا تھا؛ خواہ اس میں انکو کوئی کافر سمجھے ، یا
رند مشرب کہے ، یا بدمذہب جانے ۔

غدر کے بعد۔ جبکہ پنشن بند تھی اور دربار میں شریک ہونے کی اجازت نہ ہوئی تھی۔ پنڈت
موتی لال میر منشی لفٹنٹی پنجاب مرزا صاحب سے ملنے کو آئے۔ کچھ پنشن کا ذکر چلا۔ مرزا صاحب
نے کہا "تمام عمر میں ایک دن شراب نہ پی ہو تو کافر، اور ایک دفعہ نماز پڑھی ہو تو گنہگار، پھر میں

نہیں جانتا کہ سرکار نے کس طرح مجھے باغی مسلمانوں میں شمار کیا۔

اگرچہ مرزا کا اصل مذہب صلح کل تھا مگر زیادہ تر انکا میلان طبع تشیع کی طرف پایا جاتا تھا اور جناب امیرؑ کو وہ رسول خدا کے بعد تمام امت سے افضل جانتے تھے۔

ایک بار مرحوم بہادر شاہ نے دربار میں یہ کہا کہ ہمنے سنا ہے کہ مرزا اسد اللہ خاں غالب شیعی المذہب ہیں۔ مرزا کو بھی اطلاع ہوگئی۔ چند رباعیاں لکھکر حضور کو سنائیں جن میں تشیع اور رفض سے تحاشی کی تھی۔ ان میں سے ایک رباعی جو بہت لطیف ہے مجھکو یاد رہ گئی ہے جو یہاں لکھی جاتی ہے

رباعی

جن لوگوں کو ہے مجھسے عداوت گہری ۔۔۔ کہتے ہیں مجھے وہ رافضی اور دہری

دہری کیونکر ہو جو کہ ہووے صوفی ؟ ۔۔۔ شیعی کیونکر ہو ماوراءالنہری ؟

دہریت اور تصوف میں جو بون بعید ہے وہ ظاہر ہے؛ دہری خدا کے وجود ہی کا قائل نہیں اور صوفی صرف خدا ہی کو موجود جانتا ہے اور ماسوا کو ہیچ سمجھتا ہے پس صوفی دہری کیونکر ہوسکتا ہے؟ چوتھے مصرع کا یہ مطلب ہے کہ ماوراءالنہر یعنی ترکستان کے لوگ متعصب سنی ہونے میں ضرب المثل ہیں؛ یہاں تک کہ شیعہ اُن کو ناصبی اور خارجی سمجھتے ہیں۔ چونکہ مرزا کی اصل ماوراءالنہر سے تھی اسلیے کہتے ہیں کہ ایک ماوراءالنہری رافضی یا شیعی کیونکر ہوسکتا ہے؟

جو لوگ مرزا کی طرز مزاج اور طرز کلام سے ناآشنا ہیں وہ شاید یہ سمجھیں کہ مرزا نے بادشاہ کی حضور میں اپنا رسوخ قائم رکھنے کے لئے اپنا مذہب غلط بیان کیا؛ لیکن اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ سب

رباعیاں صرف بادشاہ کے خوش کرنے اور اہلِ دربار کے ہنسانے کے لیئے لکھی گئی تھیں، کیونکہ دربار میں ایک متنفس بھی ایسا نہ تھا جو مرزا کو شیعی یا کم سے کم تفضیلی نہ جانتا ہو۔ مرزا اکثر مواقع پر بادشاہ کے خوش کرنے کو اس قسم کے اشعار دربار میں پڑھا کرتے تھے ایک روز سلطان نظام الدین قدس سرہٗ اور امیر خسرو کی خصوصیت کا ذکر دربار میں ہو رہا تھا مرزا نے اُسی وقت یہ شعر انشا کر کے پڑھا

"ملے دو مرشدوں کو قدرتِ حق سے ہیں دو طالب — نظام الدین کو خسرو سراج الدین کو غالب"

[illegible] رمضان کا مہینا تھا؛ ایک سُنّی مولوی مرزا سے ملنے کو آئے۔ عصر کا وقت تھا۔ مرزا نے خدمتگار سے پانی مانگا۔ مولوی صاحب نے تعجب سے کہا "کیا جناب کو روزہ نہیں ہے؟ مرزا نے کہا "سُنّی مسلمان ہوں؛ چار گھڑی دن رہے روزہ کھول لیتا ہوں"

[illegible] ایک دفعہ بہادر شاہ بہت سخت بیمار ہوئے۔ اُس زمانے میں مرزا حیدر شکوہ جو اکبر شاہ کے بھتیجے اور مرزا سلیمان شکوہ کے بیٹے تھے وہ بھی لکھنؤ سے آئے ہوئے تھے اور بادشاہ کے ہاں مہمان تھے۔ انکا مذہب اثنا عشری تھا۔ جب بادشاہ کو کسی طرح آرام نہ ہوا مرزا حیدر شکوہ کی صلاح سے خاکِ شفا دی گئی اور اُسکے بعد بادشاہ کو صحت ہو گئی۔ مرزا حیدر شکوہ نے نذر مانی تھی کہ بادشاہ کو صحت ہو جائیگی تو حضرت عباس کی درگاہ میں جو کہ لکھنؤ میں ہے علم چڑھاؤنگا۔ چنانچہ اُنھوں نے لکھنؤ جا کر بادشاہ کو عرضداشت بھیجی کہ میرا مقدور نذر ادا کرنے کا نہیں ہے یا حضور مدد فرمائیں۔ یہاں سے بادشاہ نے کچھ روپیہ مرزا حیدر شکوہ کو بھجوایا اور اُنھوں نے بڑی دھوم دھام سے علم چڑھایا۔ جس میں اودھ کا تمام شاہی خاندان اور امرا و علما سب شریک تھے۔ اور مجتہد العصر کے ہاتھ سے علم چڑھوایا گیا۔

اِس واقعے کے بعد یہ بات عموماً مشہور ہوگئی کہ بادشاہ شیعہ ہوگئے۔ اِس شہرت کا بادشاہ کو بہت سخ ہوا؛ اور حکیم احسن اللہ خاں مرحوم نے اسکے تدارک کے لئے کچھ رسالے شائع کرائے، اور بہت اشتہارات کوچوں اور بازاروں میں چسپاں کرائے گئے، اور بادشاہ کے حکم سے مرزا صاحب نے بھی ایک مثنوی فارسی زبان میں لکھی۔ جسکا نام غالباً دمغ الباطل رکھا گیا تھا، اور جسمیں بادشاہ کو تشیع کے اتہام سے بری کیا گیا تھا۔ اِس مثنوی میں مرزا نے اپنی طرف سے کوئی بات نہیں لکھی تھی بلکہ جو مضامین حکیم احسن اللہ خاں نے بتائے تھے اُن کو فارسی میں نظم کردیا تھا۔

جب یہ مثنوی لکھنؤ پہونچی تو مجتہد العصر نے مرزا سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے خود مذہب شیعہ اور مرزا حیدر شکوہ کی نسبت اِس مثنوی میں ایسا اور ایسا لکھا ہے؟ مرزا نے لکھ بھیجا کہ میں ملازم شاہی ہوں؛ جو کچھ بادشاہ کا حکم ہوتا ہے اُسکی تعمیل کرتا ہوں۔ اِس مثنوی کا مضمون بادشاہ اور حکیم احسن اللہ خاں کی طرف سے اور الفاظ میری طرف سے تصور فرمائے جائیں۔

مرزا کی طبیعت نہایت سلیم واقع ہوئی تھی۔ باوجودیکہ تیزی ذہن اور سلامتی طبع دونو ایک جگہ بہت کم جمع ہوتی ہیں؛ مرزا میں یہ دونو باتیں بوجہ اتم موجود تھیں۔ اِسی سلامتی طبع کا اقتضا تھا کہ ابتداے مشقِ سخن میں جو ٹیڑھا رستہ اُنھوں نے اختیار کیا تھا۔ بغیر اسکے کہ کوئی اُستاد رہبری کرے جس قدر عقل و تمیز بڑھتی گئی اُسی قدر آہستہ آہستہ اُس سے انحراف ہوتا گیا؛ اور آخرکار اساتذۂ مسلم الثبوت کی روش مستقیم پر آرہے۔

مرزا ازراہ عجز و انکسار کہا کرتے تھے کہ قصائد کی تشبیب میں تو میں بھی جہاں عرفی و انوری پہنچے ہیں اُفتاں و خیزاں پہنچ جاتا ہوں؛ مگر مدح و ستایش میں مجھسے اُن کا ساتھ نہیں دیا جاتا۔ مرزا کا یہ کہنا

بالکل صحیح معلوم ہوتا ہے ؛ کیونکہ جو زور اُنکی تشبیہوں میں پایا جاتا ہے وہ مدح میں آکر باقی نہیں رہتا ۔ مگر ہم اسکو اُن کے نقص شاعری پر محمول نہیں کرتے ؛ بلکہ غایت درجے کی سلامت ذہن اور استقامت طبیعت کی دلیل جانتے ہیں ۔ جھوٹی اور بے اصل باتوں کو چمکانا ، اور زمین و آسمان کے قلابے ملانا ، اور مبالغہ و اغراق کا طوفان اُٹھانا فی الحقیقہ شاعر کا کمال نہیں ہے ؛ بلکہ جس قدر اُسکی طبیعت ان باتوں سے ابا کرتی ہے اُسی قدر جاننا چاہیے کہ وہ شاعری سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے ۔ یہ دوسری بات ہے کہ مرزا کی ساری عمر قصیدہ گوئی اور مدح سرائی میں گذری ؛ کیونکہ ضرورت انسان سے سب کچھ کراتی ہے ۔ مگر فی الحقیقہ جیسا کہ ہم آگے بیان کرینگے ۔ اُن کو مدح کرنے کا طریقہ جیسا کہ چاہیے ویسا نہیں آتا تھا ۔

اس مقام پر ہم ایک واقعہ لکھتے ہیں ۔ جس سے مرزا کی سلامتی طبع کا کسی قدر اندازہ ہو سکتا ہے ۔ مولانا فضل حق مرحوم مرزا کے بڑے گاڑھے دوست تھے اور اُن کو فارسی زبان کا نہایت مقتدر شاعر مانتے تھے ۔ چونکہ مولانا کو وہابیوں سے سخت مخالفت تھی ؛ اُنھوں نے مرزا پر نہایت اصرار کے ساتھ یہ فرمائش کی کہ فارسی میں وہابیوں کے خلاف ایک مثنوی لکھدو ۔ جس میں اُنکے بڑے بڑے اور مشہور عقیدوں کی تردید اور خاصکر امتناع نظیر خاتم النبیین کے مسئلے کو زیادہ شرح اور بسط کے ساتھ بیان کرو ۔ اس مسئلے میں مولانا اسمٰعیل شہید کی یہ رائے تھی کہ خاتم النبیین کا مثل ممکن بالذات اور ممتنع بالغیر ہے ؛ ممتنع بالذات نہیں ہے ۔ یعنی آنحضرت کا مثل اس لیئے پیدا نہیں ہو سکتا کہ اُسکا پیدا ہونا آپ کی خاتمیت کے منافی ہے ؛ نہ اس لیئے کہ خدا اُسکے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے ۔ برخلاف اسکے مولانا فضل حق کی یہ رائے تھی کہ خاتم النبیین کا مثل ممتنع بالذات ہے ؛ اور جس طرح خدا اپنا مثل پیدا نہیں کر سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا مثل بھی پیدا نہیں کر سکتا ۔

مرزا صاحب پر یہ فرمائش ہوئی کہ اس مسئلے پر جو رائے مولانا فضل حق کی ہے وہ فارسی نظم میں بیان کیجائے۔ مرزا نے اول عذر کیا کہ مسائل علمی کا نظم میں بیان کرنا مشکل ہے۔ مگر انھوں نے نہ مانا۔ لاچار مرزا نے ایک مثنوی۔ جو کہ انکے کلیات میں مثنویات کے سلسلے میں چھٹی مثنوی ہے۔ لکھکر مولانا کو سنائی۔ انھوں نے بے انتہا تعریف کی اور یہ کہا کہ اگر میں فارسی شعر میں تمھاری برابر مشتاق ہوتا تو بھی ایسی خوبی سے اِن مطالب کو نہ ادا کر سکتا۔ مگر جو کچھ مرزا نے مسئلۂ نظیر خاتم النبیین کے باب میں کسی قدر مولانا کی رائے کے خلاف لکھا تھا اُسپر مولانا سخت ناراض ہوئے۔ مرزا نے صاف صاف تو یہ نہیں لکھا تھا کہ خدا خاتم النبیین کا مثل پیدا کرنے پر قادر ہے۔ مگر اِس مضمون کو اِس پیرائے میں ظاہر کیا تھا کہ اِس موجودہ عالم میں تو ایک خاتم کے سوا دوسرا خاتم پیدا نہیں ہو سکتا۔ لیکن خدا قادر ہے کہ ایسا ہی ایک اور عالم پیدا کردے اور اسمیں خاتم النبیین کا مثل جو اِس دوسرے عالم کا خاتم النبیین ہو خلق فرمادے۔ چنانچہ انھوں نے اِس مضمون کو اِس طرح نظم کیا ہے۔

یک جہاں تا ہست یک خاتم بس است	قدرت حق را نہ یک عالم بس است
خود بہ ازہر ذرہ آرد عالمے	ہم بود ہر عالمے را خاتمے
ہر کجا ہنگامۂ عالم بود	رحمۃ للعالمینے ہم بود
کثرت ابداع عالم خوب تر؟	یا بیک عالم دو خاتم خوب تر؟
در یکے عالم دو تا خاتم مجوے	صد ہزاراں عالم و خاتم بگوے

جب مرزا اول بار مثنوی لکھکر مولانا کے پاس لائے تو مضمون مذکور کو اِس اخیر شعر پر ختم کرکے لائے تھے۔ مولانا نے فرمایا یہ تم نے کیا بکا ہے کہ متعدد عالموں میں متعدد خاتم ہو سکتے ہیں؟ نہیں بلکہ

اگر لاکھ عالم خدا پیدا کرے تو بھی خاتم النبیین ایک ہی ہوگا۔ پس اس مضمون کو مثنوی میں سے بالکل نکال ڈالو اور جس طرح میں کہتا ہوں اُس طرح بیان کرو۔ مرزا کو نہ وہابیوں سے کچھ خصومت تھی اور نہ اُنکے مخالفوں سے کچھ تعلق تھا، بلکہ صرف دوست کی رضاجوئی مقصود تھی۔ اُنھوں نے مولانا کے حکم کی فوراً تعمیل کی۔ جو کچھ پہلے لکھ چکے تھے اُسکو تو اُسی طرح رہنے دیا مگر اُسکے آگے چند اشعار اور اضافہ کرکے کلام کو اسطرح مربوط کردیا:

غالب ایں اندیشہ نپذیرم ہمے خردہ ہم بر خویش می گیرم ہمے

اے کہ ختم المرسلینش خواندۂ دانم از روے یقینش خواندۂ

ایں الف لامے کہ استغراق راست حکم ناطق معنیِ اطلاق راست

منشاءِ ایجادِ ہر عالم یکیست گر دو صد عالم بود خاتم یکیست

اسکے بعد اسی مضمون کو اور زیادہ پھیلایا ہے، اور پھر مثنوی کو ان دو شعروں پر جن میں نظیر خاتم النبیین کے ممتنع بالذات ہونے کی تصریح ہے ختم کردیا ہے۔

منفرد اندر کمالِ ذاتی است لاجرم مثلش محالِ ذاتی است

زیں عقیدت برنگردم والسلام نامہ را در رسے نوردم والسلام

اوپر کے بیان سے ناظرین کو معلوم ہوا ہوگا کہ مرزا کی طبیعت میں کس قدر سلامت روی تھی؟ اور اعوجاج سے کس قدر اُنکا ذہن اِباکرتا تھا؟ باوجودیکہ مولانا فضل حق نے اس مسئلے کے متعلق جو کچھ اپنی رائے تھی مرزا کے خوب ذہن نشین کردی تھی اور مرزا اُسی کو اپنی مثنوی میں بیان کرنا چاہتے تھے مگر جس طرح ایک ٹیڑھی چیز نلکی میں آکر سیدھی ہو جاتی ہے اسی طرح مرزا کی راست بیانی نے اُس ٹیڑھی رائے کے تمام بل نکال ڈالے اور بغیر اسکے کہ مرزا کو وہابیوں کی حمایت منظور ہو جو ٹھیک بات تھی وہ

اُنکے قلم سے بے اختیار ٹپک پڑی۔ پھر اُسکے بعد جو کچھ لکھا ہے وہ مولانا کے جبر سے لکھا ہے؛ اُسکو مرزا کے اصلی خیالات سے کچھ تعلق نہیں۔

تحسین

ہماری سوسائٹی میں جو ایک عام دستور ہے کہ جو شخص اپنا کلام سُناتا ہے اُسکے ہر ایک شعر پر خواہ اچھا ہو خواہ بُرا - بے انتہا تحسین و آفریں کی جاتی ہے اور اچھے اور بُرے شعر میں کچھ تمیز نہیں کی جاتی؛ مرزا کی عادت بالکل اسکے برخلاف تھی۔ کوئی کیسا ہی معزز و محترم آدمی ہو جب تک اُسکا کوئی شعر فی الواقع مرزا کو پسند نہ آتا تھا وہ ہرگز اُسکی تعریف نہ کرتے تھے۔ اخیر عمر میں تو ان کا ثقلِ سماعت انتہا کو پہنچ گیا تھا؛ مگر پہلے ایسا حال نہ تھا۔ وہ کسی قدر اونچی آواز سے بات چیت اور شعر و سخن سُن لیتے تھے؛ مگر جب تک کوئی شعر اُن کے دل میں نہ چُبھتا تھا ٹس سے مس نہ ہوتے تھے۔ اُنکے بعض معاصرین اس بات سے آزردہ رہتے تھے؛ اور اسی لئے اُنکی شاعری پر نکتہ چینیاں کرتے تھے۔ مگر مرزا باوجودیکہ اُن کی طبیعت نہایت صلح جو واقع ہوئی تھی۔ شعر کی داد دینے کا جو طریقہ اُنھوں نے اختیار کیا تھا اُسکو وہ کبھی ہاتھ سے نہ دیتے تھے۔ لیکن جو شعر اُن کے دل میں چُبھ جاتا تھا اُسکی تعریف بھی ایسی کرتے تھے جو مبالغے کی حد کو پہنچ جاتی تھی۔ وہ درحقیقت کسی کے خوش کرنے کے لئے ایسا نہیں کرتے تھے؛ بلکہ ذوقِ سخن اُن کو بے اختیار کر دیتا تھا۔

انصاف

شیخ ابراہیم ذوق جنکی نسبت مشہور ہے کہ مرزا کو اُن سے چشمک تھی۔ ایک روز جب کہ مرزا شطرنج میں مصروف تھے منشی غلام علیخاں مرحوم نے اُنکا یہ شعر کسی دوسرے شخص کے سنانے کو پڑھا۔

اب تو گھبرا کے یہ کہتے ہیں کہ مر جائینگے ۔۔۔ مر کے بھی چین نہ پایا تو کدھر جائینگے

خاں مرحوم کہتے تھے کہ مرزا کے کان میں بھی اسکی بھنک پڑ گئی فوراً شطرنج چھوڑ دی اور مجھ سے کہا بھیا تم نے کیا پڑھا؟ میں نے پھر وہ شعر پڑھا۔ پوچھا کس کا شعر ہے؟ میں نے کہا ذوق کا۔ یہ سُنکر نہایت متعجب

ہوے؛ اور مجھسے بار بار پڑھواتے تھے اور سر دھنتے تھے۔ ہم بھی دیکھتے ہیں کہ مرزا نے اپنے اُردو خطوں میں اِس شعر کا جا بجا ذکر کیا ہے۔ جہاں عمدہ شعر کی مثالیں دی ہیں وہاں اِس شعر کو ضرور لکھا ہے۔ اِسی طرح مومن خاں کا جب یہ شعر سُنا۔

تم مرے پاس ہوتے ہو گویا
جب کوئی دوسرا نہیں ہوتا

تو اسکی بہت تعریف کی اور یہ کہا "کاش مومن خاں میرا سارا دیوان لے لیتا اور صرف یہ شعر مجھکو دے دیتا" اِس شعر کو بھی اُنھوں نے اپنے متعدد خطوں میں نقل کیا ہے۔ اِسی طرح سودا کا یہ شعر بھی ایک مقام پر لکھا ہے

دکھلائیے لیجا کے تجھے مصر کا بازار
لیکن کوئی خواہاں نہیں واں جنسِ گراں کا

ایک صحبت میں نواب مرزا خاں داغ کے اِس شعر کو بار بار پڑھتے تھے اور اُسپر وجد کرتے تھے۔

"رُخِ روشن کے آگے شمع رکھکر وہ یہ کہتے ہیں
اُدھر جاتا ہے دیکھیں یا اِدھر پروانہ آتا ہے"

بعض اوقات وہ اپنے شاگردوں کے کلام سے اِس قدر متاثر ہوتے تھے کہ اُنکی تعریف میں شاید اُنکا دل بڑھانے کو حد سے زیادہ مبالغہ کرتے تھے۔ اُنھوں نے اخیر عمر میں اپنے ایک شاگرد کی غزل دیکھکر اُسکی بے انتہا تعریف کی؛ اور یہ کہا "کہ اگر میں اپنا رشک کرنیکے قایل ہوتا تو تم محسود ہوتے اور میں حاسد"

مرزا پر تقریظوں کی بے انتہا فرمائشیں ہوتی تھیں۔ اور جیسا کہ ظاہر ہے تعریف کی مستحق فی الحقیقۃ بہت ہی کم کتابیں ہوتی ہیں۔ مرزا کی طبیعت چونکہ صلح جو اور مرنج و مرنجاں واقع ہوئی تھی وہ کسی سے انکار تو نہیں کرتے تھے؛ مگر تقریظ نگاری کا اُنھوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا تھا کہ کوئی بات راستی کے خلاف بھی نہو اور صاحبِ کتاب خوش بھی ہو جاے۔ بہت سا حصّہ تمہید میں، یا مصنّف کی ذات اور اُسکے اخلاق، یا اُسکی محبت اور دوستی کے بیان میں، یا اور لطیف اور پاکیزہ باتوں کے ذکر میں جو بیمحل

نہوں۔ختم ہو جاتا تھا۔ اخیر میں کتاب کی نسبت چند جملے جو اصلیت سے خالی نہوتے تھے، اور مصنف کے خوش کرنے کے لیئے کافی ہوتے تھے، لکھدیتے تھے۔ اسی وجہ سے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا تھا کہ لوگ مرزا سے شکایت کرتے تھے کہ آپ نے ستائش میں مضائقہ کیا ہے۔

تقریظ دیوان تفتہ

جب مرزا نے منشی ہرگوپال تفتہ کے دیوان کی تقریظ۔ جو کلیات نثر غالب میں موجود ہے۔ لکھکر بھیجی تو اُنھوں نے بھی اسی قسم کی شکایت کی تھی۔ مرزا اُسکے جواب میں لکھتے ہیں "کیا کروں اپنا شیوہ ترک نہیں کیا جاتا۔ وہ روش ہندوستانی فارسی لکھنے والوں کی مجھکو نہیں آتی کہ بالکل بھاٹوں کی طرح بکنا شروع کروں۔ میرے قصیدے دیکھو، تشبیب کے شعر بہت پاؤگے، اور مدح کے شعر کمتر۔ نثر میں بھی یہی حال ہے۔ نواب مصطفےٰ خاں کے تذکرے کی تقریظ کو ملاحظہ کرو کہ اُن کی مدح کتنی ہے؟ مرزا رحیم الدین بہادر حیا تخلص کے دیوان کے دیباچے کو دیکھو۔ وہ جو تقریظ انطباع دیوان حافظ کی۔ جان جاکوب بہادر کی فرمائش سے لکھی ہے اُسکو دیکھو، کہ فقط ایک بیت میں اُنکا نام اور اُنکی مدح آئی ہے اور باقی نثر میں اور ہی اور مطالب ہیں۔ واللہ باللہ اگر کسی شاہزادے یا امیرزادے کے دیوان کا دیباچہ لکھتا تو اُسکی مدح اتنی نہ کرتا کہ جتنی تمھاری مدح کی ہے۔ ہمکو اور ہماری روش کو اگر پہچانتے تو اتنی مدح کو بہت جانتے۔ قصہ مختصر تمھاری خاطر کی اور ایک فقرہ تمھارے نام کا بدل کر اُسکے عوض ایک فقرہ اور لکھدیا ہے۔ اس سے زیادہ بھگتنی میری روش نہیں۔ ظاہرا تم خود فکر نہیں کرتے، اور حضرات کے بہکانے میں آجاتے ہو۔ وہ صاحب تو بیشتر اس نظم و نثر کو مہمل کہیں گے۔ کس واسطے کہ اُن کے کان اس آواز سے آشنا نہیں۔ جو لوگ کہ قتیل کو اچھے لکھنے والوں میں جانینگے وہ نظم و نثر کی خوبی کو کیا پہچانیں گے۔

(سنر) سید احمد خاں نے جب نہایت جانفشانی اور عرقریزی سے آئین اکبری کی تصحیح کی تو دلی کے

مشاہیر نے اُسپر نثر میں تقریظیں لکھی تھیں ؛ اور مرزا نے نظم میں ایک مثنوی لکھی تھی ۔ جو اُنکے کلیات میں موجود ہے ۔ باوجودیکہ مرزا کو سرسید کی خاطر بہت عزیز تھی ، اور وہ اُن سے اور اُنکے خاندان سے مثل یگانوں† کے ملتے تھے ؛ مگر چونکہ مرزا - ابوالفضل کی طرزِ تحریر کو پسند نہیں کرتے تھے ، اور جو آئین اُس کتاب میں لکھے ہیں اُنکو اِس زمانے کے آئینوں کے مقابلے میں ہیچ و پوچ سمجھتے تھے ، اور تاریخ کا مذاق جیسا کہ خود اُنھوں نے اعتراف کیا ہے بالکل نہ رکھتے تھے اِس لئے آئینِ اکبری کی تصحیح کو اُنھوں نے ایک فضول کام سمجھا ۔ گو اُنکی یہ راے غلط ہو یا صحیح ۔ مگر جو کچھ آئینِ اکبری اور اُسکی تصحیح کی نسبت اُن کا خیال تھا اُسکو تقریظ میں ظاہر کئے بغیر نہیں رہے ۔ چنانچہ اُس مثنوی کے اوّل کے چند شعر ہم اس مقام پر نقل کرتے ہیں ۔

مژدہ یاراں را کہ ایں دیریں کتاب — یافت از اقبالِ سید فتح باب
دیدہ بینا آمد و بازو قوی — کہنگی پوشید تشریفِ نوی
ویں کہ در تصحیحِ آئیں راے اوست — ننگ و عارِ ہمتِ والاے اوست
دل بہ شغلے بست و خود را شاد کرد — خود مبارک* بندۂ آزاد کرد
گوہرش را آنکہ نتواند ستود — ہم بدیں کارش ہمی داند ستود
پرچنیں کارے کہ اصلش ایں بود — آں ستاید کش ریا آئیں بود
من کہ آئینِ ریا را دشمنم — در وفا اندازہ دانِ خود منم

† مرزا آثار الصنادید کی تقریظ میں سرسید کی نسبت لکھتے ہیں " بیگمانش دلیست از فرزانگی بآئین مردمی دانا ؛ و بامنش جہانے مہر آزرم نشینی بہ پیوند خویش دانا " ۔

* مبارک بندہ آزاد کردن عبث کام کرنے کو کہتے ہیں ۔ اِسمیں لطف یہ ہے کہ ابوالفضل کے باپ کا نام مبارک تھا ۔

گر بدیں کارش نگویم آفریں ۔ جاے آں دارد کہ جویم آفریں

اسکے بعد انگریزوں کے آئین وقانون وایجادات کسی قدر بیان کئے ہیں اور لکھا ہے کہ ان چیزوں کے سامنے پچھلے آئین سب تقویم پارینہ ہوگئے ہیں اسکے بعد لکھتے ہیں

طرز تحریرش اگر گوئی خوش ست ۔ نے غزوں از ہر چہ می جوئی خوش ست
ہر خوشے را خوشترے ہم بودہ است ۔ گر سرے ہست افسرے ہم بودہ است
مید اَز فیاض را شم بخیل ۔ نور زمی ریزد رطب بازاں نخیل
مردہ پروردن مبارک کار نیست ۔ خود بگو کاں نیز جز گفتار نیست
غالب آئینِ خموشی دلکش ست ۔ گرچہ خوش گفتی و گفتن ہم خوش ست
در جہاں سید پرستی دینِ تست ۔ از ثنا بگذر دعا آئینِ تست
ایں سراپا فرّہ و فرہنگ را ۔ سید احمد خانِ عارف جنگ را
ہرچہ خواہد از خدا موجود باد ۔ پیشکارش طالعِ مسعود باد

چونکہ اس تقریظ میں آئین اکبری کی تنقیص کی گئی تھی اور سر سید نے جو ایک نہایت مفید کام کیا تھا اُسکی کچھ داد نہیں دی گئی تھی بلکہ اسکو غیر مفید ظاہر کیا گیا تھا اس لئے اُنھوں نے آئینِ اکبری کے آخر میں مرزا کی تقریظ کو نہیں چھپوایا۔

محققانہ نظم

مرزا کی دراکی اور عالی فطرتی کی بڑی دلیل یہ ہے کہ وہ ۔ باوجودیکہ ایسی سوسائٹی میں گھرے ہوئے تھے جس میں سلف کی تقلید سے ایک قدم تجاوز کرنا ناجائز سمجھا جاتا تھا ۔ اپنے فن* میں محققانہ

* یعنی شاعری اور انشا پردازی کی طرف اشارہ ہے ۱۲

چال چلتے تھے، اور اندھا دھند اگلوں کی تقلید ہرگز نہ کرتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ جامع برہان قاطع کی شہرت اور ناموری انکو اسکا تخطیہ کرنے سے مانع نہیں ہوئی۔ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ "یزداں دل دانا و چشم بینا بہ ازاں دادہ است کہ کار دانش و بینش ازیں ہر دو گوہر نپذیر گیریم، و ہرچہ بنگریم جز بہ ستوری دانش آں را نپذیریم۔ اُستادی و شاگردی پیری و مریدی نیست کہ تنہا اعتقاد بس باشد، و بدیں کلمہ مشہور کہ "پیر من خس ست و اعتقاد من بس ست" از بازپرس ایمنی روے دہد" حالانکہ وہ ایران کے نامور شعرا کا نہایت ادب کرتے تھے اور انکا ذکر ہمیشہ تعظیم اور احترام کے ساتھ کرتے تھے، پھر بھی اندھوں کی طرح انکی تقلید نہ کرتے تھے۔ جو امور سماع اور نقل سے علاقہ رکھتے تھے اُن میں اُن کے کلام کو بے چون و چرا تسلیم کرتے تھے، مگر جو باتیں عقل اور درایت سے تعلق رکھتی ہیں اُن میں اُنکی تقلید کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ ایک خط میں حزیں کا، جسکو وہ بہت بڑا اُستاد جانتے تھے۔ یہ مطلع نقل کرتے ہیں "ز ترکتازی آں نازنیں سوار ہنوز۔ ز سبزہ می دمد انگشت زینہار ہنوز" پھر لکھتے ہیں کہ اس مطلع میں ایک ہنوز زائد اور بیہودہ ہے، متتبع کے واسطے سند نہیں ہو سکتا، یہ غلط محض ہے، یہ سقم ہے، یہ عیب ہے، اسکی کون پیروی کریگا، حزیں تو آدمی تھا یہ مطلع اگر جبرئیل کا ہو تو اسکو سند نہ جانو، اور اسکی پیروی نہ کرو۔ ایک خط میں منشی ہرگوپال کو لکھتے ہیں "یہ نہ سمجھا کرو کہ اگلے جو لکھ گئے ہیں وہ حق ہے، کیا آدمی احمق پیدا نہیں ہوتے تھے؟"

انصاف پسندی

مرزا کے کلام پر اگر کوئی ٹھیک اعتراض کرتا تھا، یا کوئی عمدہ تصرف اُنکے شعر میں کرتا تھا، اُسکو فوراً تسلیم کر لیتے تھے، اور شعر کو بدل ڈالتے تھے۔ مثنوی درد و داغ میں اُن کا ایک مصرعہ تھا "درخوک شد و پنجہ زدن ساز کرد" جب مرزا نے یہ مثنوی تحفۂ ناطق مکرانی کو بھیجی تو اُس نے مرزا کو

لکھا "خوک ستم دارد ونہ پنجہ اگر نزدیک اساتذہ اطلاق ستم و پنجہ بیک محل روا باشد اعلام باید فرمود" مرزا نے اسکے جواب میں صاف لکھ بھیجا کہ اگر کلیاتِ فارسی کے چھپنے سے پہلے آپ کا خط پہونچ جاتا تو میں اس لفظ کو بدل ڈالتا ، اور اس مصرع کو اس طرح بنا دیتا "خوک شد و پنجہ نفسی ساز کرد" ، چنانچہ جب مرزا کا کلام دوسری بار چھپا تو انھوں نے یہ مصرعہ اسی طرح بنا دیا۔

مرزا کے ایک فارسی قصیدے کی تشبیب کا یہ شعر ہے۔

ہمچناں در تتقِ غیب ثبوتے دارند   بوجودے کہ ندارند زخارج اعیاں

مرزا صاحب خود مجھسے کہتے تھے کہ میں نے ثبوتے کی جگہ نمودے لکھا تھا۔ مولوی فضل حق کو جب یہ شعر سنایا تو انھوں نے کہا کہ اعیانِ ثابتہ کے لئے نمود کا لفظ نامناسب ہے اسکی جگہ ثبوت بنا دو۔ چنانچہ طبع ثانی میں انھوں نے بجائے نمود کے ثبوت بنا دیا ہے اسیطرح ایک قصیدے کے مطلع کا پہلا مصرعہ یہ ہے

عیدِ اضحٰے بسرِ آغازِ زمستاں آمد

مرزا نے اول عیدِ قرباں لکھا تھا پھر نواب مصطفٰے خاں مرحوم کے کہنے سے عید اضحٰے بنایا گیا۔ حالانکہ نواب صاحب خود مرزا سے مشورۂ سخن کرتے تھے اور مومن مرحوم کے بعد ہمیشہ انھیں کو اپنا کلام دکھاتے تھے ان باتوں کے بیان کرنے سے مرزا کی لغزشیں خلقت کو دکھانی مقصود نہیں ہیں بلکہ انصاف اور حق پسندی کی شریف خصلت اور وہ ملکہ جسکے بغیر انسان کبھی ترقی نہیں کر سکتا مرزا کی ذات میں دکھانا مقصود ہے۔ جن لوگوں میں اپنی غلطی کو تسلیم کرنے کی قابلیت نہیں ہوتی اُن کا اپنے فن میں ترقی کرنا ناممکن ہے۔

حالانکہ ایشیائی شاعری - جسکی بنیاد جھوٹ اور مبالغے پر رکھی گئی ہے - مرزا کی رگ و پے میں

سرایت کر گئی تھی۔ باوجود اسکے وہ روایت اور حکایت اور وعدہ و اقرار اور بات چیت میں نہایت
راست گفتار اور صادق اللہجہ تھے۔ اسی لئے جو شخص اُنکے وعدے یا اقرار کا یقین نہ کرتا تھا اُس سے
نہایت ناراض ہوتے تھے۔ تفضل حسین خاں مرحوم خلف دیوان فضل اللہ خاں سے مرزا نے اپنا
دیوان مانگا ہے اور اقرار کیا ہے کہ میں اُسکو دیکھکر واپس بھیجدوں گا۔ اُنھوں نے دیوان کے دینے
سے انکار کیا ہے۔ اُن کے انکار کے جواب میں مرزا لکھتے ہیں "وہ کیوں صاحب! یہ چچا بھتیجا ہونا اور
شاگردی و اُستادی سب پر پانی پھر گیا؟ اگر کوئی ہزار پانسو کی چیز ہوتی اور میں تم سے مانگتا تو خدا
جانے تم کیا غضب ڈھاتے؟ میرا کلام! آخر یہ آٹھ دس روپیے کی! سو وہ بھی میں یہ نہیں کہتا کہ
مجھکو دے ڈالو، تمکو مبارک رہے، مجھکو مستعار دو، میں اُسکو دیکھ لوں، جو میرے پاس نہیں ہے
اُسکی نقل کر لوں، پھر تم کو واپس بھیجدوں، اس طرح کی طلب پر نہ دینا دلیل اسکی ہے کہ مجھکو جھوٹا
جانتے ہو، میرا اعتبار نہیں، یا یہ کہ مجھکو آزار دینا اور ستانا بدل منظور ہے۔ وہ کتاب ابھی میرے آدمی
کو دیدو۔ باللہ واللہ میں اُسمیں سے جو میرے پاس نہیں ہے نقل کر کے بھیجدونگا۔ اگر تمکو واپس لطیفہ
نہ دوں تو مجھپر لعنت، اور اگر تم میری قسم کو نہ مانو اور کتاب حامل رقعہ کو نہ دو تو تمکو آفرین"

اسی طرح ایک خط میں نواب علاؤالدین خاں کو لکھتے ہیں

"بدست مرگ دے بدتر از گمان تو نیست"

مکرر لکھ چکا ہوں کہ قصیدے کا مسودہ میں نے نہیں رکھا، مکرر لکھ چکا ہوں کہ مجھے یاد نہیں کون سی
رباعیاں مانگتے ہو، پھر لکھتے ہو کہ رباعیاں بھیج، قصیدہ بھیج، معنی اسکے یہ کہ تو جھوٹا ہے، اب کے تو
مقرر بھیجے گا۔ بھائی قرآن کی قسم، انجیل کی قسم، توریت کی قسم، زبور کی قسم، ہنود کے چار بید کی

قسم، دساتیر کی قسم، ژند کی قسم، پاژند کی قسم، اَشتا کی قسم، اگروکے گرنتھ کی قسم، نہ میرے پاس وہ قصیدہ، نہ مجھے وہ رباعیاں یاد۔ کلیات کے باب میں جو عرض کر چکا ہوں سے

بہ ہا نیم کہ ہستیم و ہمساں خواہد بود"

مرزا کی اسی راستبازی کا سبب تھا کہ وہ کوئی کام چھپا کر نہیں کرتے تھے۔ جو دل میں تھا وہی زبان پر تھا۔ جو خلوت میں کرتے تھے وہی جلوت میں بھی کرتے تھے۔ پس اگر اُن میں کوئی عیب تھا تو وہی تھا جسکو ہر کس و ناکس جانتا تھا؛ مخفی عیبوں سے وہ بالکل پاک تھے

ناقدردانی کی شکایت

وہ اس خیال سے کہ اُن کے کلام کی قدر کرنے والے بہت کم تھے اکثر تنگ دل رہتے تھے۔ چنانچہ اِس بات کی انھوں نے فارسی اور اُردو نظم و نثر میں جابجا شکایت کی ہے ایک روز قلعے سے سیدھے نواب مصطفےٰ خاں کے مکان پر آئے؛ اور کہنے لگے کہ "آج حضور نے ہماری بڑی قدر دانی فرمائی۔ عید کی مبارکباد میں قصیدہ لکھکر لے گیا تھا؛ جب میں قصیدہ پڑھ چکا تو ارشاد ہوا کہ "مرزا تم پڑھتے بہت خوب ہو"" اِسکے بعد نواب صاحب اور مرزا زمانے کی ناقدردانی پر دیر تک افسوس کرتے رہے۔ مہرِ نیمروز میں اِس مضمون کو کہ میں نے اپنا کمالِ شاعری محض ناقدر دانوں کی مدح سرائی میں صرف کیا وہ ایک جگہ اِس طرح بیان کرتے ہیں "در سینۂ من نفسے داشت بہ روانی آسائی نسیمے کہ از نسترن زار وزد؛ نہ ایں زدہ من۔ کہ دم جز بہ نا بایست نہ زدم۔ بنانِ مرا قلمے بود بہ ذرہ باری ابرے کہ از قبلہ خیزد؛ بہیدہ کوش من۔ کہ باراں بشورہ زار فرو ریختم"۔ یہی وجہ تھی کہ جب حسنِ اتفاق

سخن فہمی کی قدر

منشی حقیر کی تعریف

سے اُن کو کوئی سخن سنج اور سخن فہم میسر آجاتا تھا تو اُسکو ایک نعمتِ غیر مترقبہ سمجھتے تھے۔ منشی نبی بخش حقیر تخلص۔ جو ایک زمانے میں کول میں سررشتہ دار تھے، اور جنکی سخن فہمی اور سخن سنجی کی

بڑے بڑے لوگوں سے تعریف سُنی گئی ہے۔ کہیں وہ دلّی میں آئے ہیں؛ اور مرزا کے مکان پر ٹھیرے ہیں اُن کی نسبت منشی ہرگوپال تفتہ کو ایک فارسی خط میں لکھتے ہیں جسکا ماحصل یہ ہے کہ "خدا نے میری بیکسی اور تنہائی پر رحم کیا؛ اور ایسے شخص کو میرے پاس بھیجا جو میرے زخموں کا مرہم، اور میرے درد کا درماں اپنے ساتھ لایا؛ اور جسنے میری اندھیری رات کو روشن کر دیا؛ اُسنے اپنی باتوں سے ایک ایسی شمع روشن کی جسکی روشنی میں مَیں نے اپنے کلام کی خوبی - جو تیرہ بختی کے اندھیرے میں خود میری نگاہ سے مخفی تھی - دیکھی۔ میں حیران ہوں کہ اس فرزانۂ یگانہ یعنی منشی نبی بخش کو کس درجے کی سخن فہمی اور سخن سنجی عنایت ہوئی ہے؟ حالانکہ میں شعر کہتا ہوں اور شعر کہنا جانتا ہوں؛ مگر جب تک میں نے اس بزرگوار کو نہیں دیکھا یہ نہیں سمجھا کہ سخن فہمی کیا چیز ہے؟ اور سخن فہم کسکو کہتے ہیں؟ مشہور ہے کہ خدا نے حُسن کے دو حصے کئے؛ آدھا یوسف کو دیا اور آدھا تمام بنی نوعِ انسان کو۔ کچھ تعجب نہیں کہ فہمِ سخن اور ذوقِ معنی کے بھی دو حصے کئے گئے ہوں اور آدھا منشی نبی بخش کے اور آدھا تمام دنیا کے حصے میں آیا ہو؛ گو زمانہ اور آسمان میرا کیسا ہی مخالف ہو میں اس شخص کی دوستی کی بدولت زمانے کی دشمنی سے بیفکر ہوں؛ اور اس نعمت پر دنیا سے قانع۔"

مرزا پر جب شعر کے متعلق کوئی ایسی فرمائش کی جاتی تھی جو اُن سے بآسانی سرانجام نہ ہو سکتی تھی تو وہ اس بات کا کچھ خیال نہ کرتے تھے کہ میری شاعری کی شہرت و ناموری پر حرف آئیگا؛ بلکہ صاف لکھ بھیجتے تھے کہ میری طاقت سے باہر ہے۔ ایک بار غالباً مجتہد العصر سید محمد صاحب مرحوم و مغفور نے مرزا سے اس بات کی خواہش کی کہ اردو میں جناب سید الشہدا کا مرثیہ لکھیں۔ چونکہ مرزا اُنکی بہت تعظیم کرتے تھے اور اُنکے سوال کو رد کرنا نہیں چاہتے تھے اُن کے حکم کی تعمیل کے لئے مرثیہ لکھنے بیٹھے۔ چونکہ

اس کوچے میں کبھی قدم نہ رکھا تھا، اور فرمائش ایسی چیز کی ہوئی تھی جسکو اور لوگ حدِ کمال تک پہنچا چلے تھے، اور قوئے میں انحطاط شروع ہو گیا تھا؛ مشکل سے مسدس کے تین بند لکھے جنمیں سے پہلا بند ہمکو یاد رہے اور یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

ہاں اے نفسِ بادِ سحر شعلہ فشاں ہو ؛ اے دجلۂ خوں چشمِ ملائک سے رواں ہو

اے زمزمۂ قم لبِ عیسیٰ پہ فغاں ہو ؛ اے ماتیانِ شہِ مظلوم کہاں ہو

بگڑی ہے بہت بات بنائے نہیں بنتی

اب گھر کو بغیر آگ لگائے نہیں بنتی

ایک یہ اور دو بند اور لکھکر مجتہد العصر کی خدمت میں بھیجدیے، اور صاف لکھ بھیجا کہ "تین بند صرف امتثالِ امر کے لئے لکھے ہیں، ورنہ میں اس میدان کا مرد نہیں ہوں، یہ اُن لوگوں کا حصہ ہے جنہوں نے اس وادی میں عمریں بسر کی ہیں، مجھکو اُن کے درجے تک پہنچنے کے لئے ایک دوسری عمر درکار ہے۔ پس مجھے اس خدمت سے معذور و معاف رکھا جائے" اُن کا قول تھا کہ ہندوستان میں انیس اور دبیر جیسا مرثیہ گو نہ ہوا ہے نہ آیندہ ہوگا۔

بعض اوقات ایسی فرمایشوں سے جنکے سرانجام کرنے میں اُن کو دقت اُٹھانی پڑتی تھی بڑے لطف کے ساتھ پہلو بچاتے تھے۔ یہ بات معلوم ہے کہ مادۂ تاریخ نکالنے سے وہ ہمیشہ گھبراتے تھے۔ ایک بار نواب علاؤ الدین خاں مرحوم نے اپنے لڑکے کی ولادت کی تاریخ اور اُسکے تاریخی نام کی فرمائش کی، اُسکے جواب میں لکھتے ہیں "شیر اپنے بچوں کو شکار کا گوشت کھلاتا ہے، طریق صید افگنی سکھاتا ہے جب جوان ہو جاتے ہیں آپ شکار کرکھاتے ہیں۔ تم سخنور ہوگئے، حسنِ طبع خداداد رکھتے ہو، ولادتِ فرزند کی

تاریخ کیوں نہ کہو؟ اسم تاریخی کیوں نہ نکال لو؟ کہ مجھ پیر غمزدہ دل مردہ کو تکلیف دو۔ علاؤالدین خان! تیری جان کی قسم! میں نے پہلے لڑکے کا جو اسم تاریخی نظم کردیا تھا، اور وہ لڑکا نہ جیا، مجھکو اس وہم نے گھیرا ہے کہ وہ میری نحوست طالع کی تاثیر تھی۔ میرا ممدوح جیتا نہیں؛ نصیرالدین حیدر، اور امجد علی شاہ ایک ایک قصیدے میں چل دیے؛ واجد علی شاہ تین قصیدوں کے متحمل ہوے؛ پھر نہ سنبھل سکے۔ جسکی مدح میں دس بیس قصیدے کہے گئے وہ عدم سے بھی پرے پہنچا۔ نا صاحب دہائی خدا کی! میں نہ تاریخ ولادت کہوں گا، نہ نام تاریخی ڈھونڈھونگا۔

باوجودیکہ مرزا کی تمام عمر قصیدہ گوئی اور مدح سرائی میں گذری، اور اکثر ایسا اتفاق ہوا کہ مدح و ستائش کا صلہ اُن کو کچھ نہیں ملا، اور جو محنت اور کاوش اُن کو قصیدوں کی ترتیب میں کرنی پڑی وہ سب رائگاں گئی؛ مگر انھوں نے کسی کی ہجو میں کوئی قطعہ یا قصیدہ کبھی نہیں لکھا۔ صرف ایک قطعہ جو مرزا کے مطبوعہ کلیات میں درج نہیں ہے۔ ہمکو اُن کے قلمی مسودات میں دستیاب ہوا ہے۔ جو میرے دوست اور مرزا صاحب کے عزیز شاگرد لالہ بہاری لال مشتاق دہلوی نے اس کتاب کے لکھتے وقت میرے پاس بھیجے ہیں۔ اس قطعہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا نے ایک امیر کی مدح میں ایک فارسی قصیدہ مع عرضداشت کے ارسال کیا ہے؛ اور اُسکا جواب مدت دراز تک مرزا کو نہیں ملا؛ تب مرزا نے بطور تقاضے کے یہ قطعہ بھیجا ہے۔ جسکو مشکل سے ہجو ملیح کہا جا سکتا ہے۔ چونکہ اس قطعہ کا مضمون لطف سے خالی نہیں اس لئے ہم اول اُسکا خلاصہ اُردو زبان میں لکھتے ہیں؛ اسکے بعد قطعہ بجنسہ نقل کیا جائیگا۔

قطعہ کا ماحصل یہ ہے کہ میں نے عقل سے پوچھا کہ میں نے ایسا اور ایسا قصیدہ نواب کی خدمت میں

بھیجا تھا، اور اُسکے ساتھ عرضداشت بھی گذرانی تھی؛ پھر کیا سبب ہے کہ جواب عنایت نہیں ہوا؟ کیا نواب مجھسے آزردہ ہوگیا؟ اگر یہ بات ہے تو میں نے ناحق تعریف لکھی، خدا جانے میں نے کیا لکھدیا ہوگا جس پر نواب کو آزردگی ہوئی۔ عقل نے کہا تو کیوں گھبراتا ہے؟ نواب جس ساز و ساماں کے ساتھ صلہ بھیجنا چاہتا ہے وہ جلدی فراہم نہیں ہوسکتا۔ اُسنے بہت دن سے حکم دے رکھا ہے کہ دمشق سے دیبا، روم سے مخمل، معدن سے الماس، کان سے سونا، دکن سے ہاتھی، پہاڑ سے زمرد، عراق سے گھوڑا، دریا سے موتی، نیشاپور سے فیروزہ، بدخشاں سے یاقوت، بغداد سے سانڈنی، اصفہان سے تلوار، کشمیر سے پشمینہ، ایران سے زربفت، یہ سب چیزیں فراہم کرکے لائیں، تب غالب کو صلہ بھیجا جائے۔ پس جبکہ یہ ساری ڈھیل اِس وجہ سے ہے تو اُسکو نواب کی آزردگی کی دلیل نہ سمجھنا چاہیئے۔ جب عقل نے مجھکو یہ دم دیا تو میری تمام یاس و ناامیدی امید کے ساتھ بدل گئی۔ میں نے بھی اپنے دل میں کہا کہ جب ممدوح میرے لئے یہ کچھ کرنا چاہتا ہے تو میں بھی اُسکے لئے آئینہ اور تاج سکندر سے، انگشتری اور تخت سلیماں سے، جام جمشید عالم غیب سے، آب حیواں چشمۂ خضر سے، عمر ابد، نشاط جاوید، دل کی قوت، ایمان کی مضبوطی اپنے خدا سے، اور اپنی عرضی کا جواب اور قصیدے کا صلہ ممدوح سے کیوں نہ مانگوں"

قطعہ

گفتم بخرد بخلوت انس — کاے شمع و چراغ ہفت ایواں
آیا ز چہ رہ بود کہ نواب — ننوشت جواب نامہ ام ہاں!
آں گونہ عریضۂ کہ دانی — درویش نوشتہ سوے سلطاں
آں گونہ قصیدۂ کہ گوئی — از صحن دمیدہ سنبلستاں

این هر دو رسید و نیست پیدا
زان سو اثری بهیچ عنوان

بخشید مگر ز مدح نواب
ای کاش نه گشتمی ثناخوان

هیهات چه گفته ام که باشم
از گفتهٔ خویشتن پشیمان

عقلم بجواب گفت «غالب!
زنهار مخور فریب شیطان

نواب نه بنگر ارمغان است
تا نامه فرستدت بپایان

دانا که بخاطرش گذشته است
زر و آن همه جمع کرد نتوان

زو دست که جمع نیز گردد
در دست که داده است فرمان

تا راه روان بجمله برگرد
آرند بکوشش فراوان

دیبا ز دمشق و مخمل از روم
الماس ز معدن و زر از کان

فیل از دکن و ز ترد از کوه
توسن ز عراق و در ز عمان

فیروزهٔ نغز از نشاپور
یاقوت گزیده از بدخشان

جمازهٔ تیز رو ز بغداد
شمشیر برنده از صفاهان

پشمینهٔ قیمتی ز کشمیر
زربفت گران بها ز ایران

با عجله درنگ چون ازین رفت
در رنج و ملال نیست برهان

چون پیر خرد بلطف ربی
گفت این همه رازهای پنهان

گفتم بدرم امیدواری
مرهم نه بزخم یاس و حرمان

گفتم که چو با من این کرم کرد
آن قبلهٔ و قبله گاه اعیان

ناچار ز راہ حق گزاری — تا کردہ شود تلافئ آں
من نیز طلب کنم برایش — ایں خواہش اگرچہ نیست آساں
آئینہ و تاج از سکندر — انگشتر و تخت از سلیماں
از عالم غیب جام جمشید — از چشمۂ خضر آب حیواں
عمر ابد و نشاط جاوید — نیروے دل و ثبات ایماں
توفیق جواب نامۂ خویش — توقیع عطا و جزاے احساں

خانگی تعلقات

مرزا کی بی بی - جو الٰہی بخش خاں معروف کی بیٹی تھیں - وہ نہایت متقی و پرہیزگار اور نماز روزہ کی سخت پابند تھیں۔ جس قدر مرزا مذہبی معاملات میں بے مبالات تھے اسی قدر ان کی بی بی احکام مذہبی کی پابند تھیں؛ یہاں تک کہ بی بی کے کھانے پینے کے برتن الگ اور شوہر کے الگ رہتے تھے۔ بایں ہمہ بی بی شوہر کی خدمتگزاری اور خبر گیری میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کرتی تھیں۔ مرزا صاحب ہمیشہ مردانے مکان میں رہتے تھے مگر انکے کھانے اور روزانہ ٹھنڈائی اور جڑاول وغیرہ کا انتظام سب گھر میں سے ہوتا تھا۔ مرزا میں جب تک چلنے پھرنے کی طاقت رہی ہمیشہ وقت معین پر ایک بار وہ گھر میں ضرور جاتے تھے۔ اور بی بی اور ان کے تمام رشتہ داروں کے ساتھ نہایت عمدہ برتاؤ رکھتے تھے، اور اپنی جان سے بڑھکر ان کی ضروریات اور اخراجات کا خیال رہتا تھا۔ مگر چونکہ شوخی اور ظرافت انکی گھٹی میں پڑی تھی انکی زبان و قلم سے بی بی کی نسبت اکثر ایسی باتیں نکل جاتی تھیں جنکو ناواقف آدمی نفرت یا بے تعلقی پر محمول کرسکتا ہے۔

لطیفہ

کسی نے امراؤ سنگھ نام ایک شاگرد کی دوسری بی بی کے مرنے کا حال مرزا کو لکھا، اور اس میں یہ بھی لکھا

کہ اُسکے ننھے ننھے بچے ہیں، اب اگر تیسری شادی نہ کرے تو کیا کرے؟ اور بچوں کی کس طرح پرورش ہو؟ مرزا اُسکے جواب میں لکھتے ہیں "امراؤ سنگھ کے حال پر اُسکے واسطے رحم اور اپنے واسطے رشک آتا ہے۔ اللہ اللہ!! ایک وہ ہیں کہ دو دو بار اُنکی بیڑیاں کٹ چکی ہیں، اور ایک ہم ہیں کہ ایک اوپر پچاس برس سے جو پھانسی کا پھندا گلے میں پڑا ہے تو نہ پھندا ہی ٹوٹتا ہے، نہ دم ہی نکلتا ہے۔ اُسکو سمجھاؤ کہ بھائی تیرے بچوں کو میں پال لونگا، تو کیوں بلا میں پھنستا ہے"۔ وہ ہمیشہ تعلقاتِ خانگی کو جدّاً یا ہزلاً ایک سخت مصیبت بتایا کرتے تھے۔

لطیفہ

جاڑے کے موسم میں ایک دن طوطے کا پنجرا سامنے رکھا تھا۔ طوطا سردی کے سبب پروں میں مُنہ چھپائے بیٹھا تھا۔ مرزا نے دیکھکر کہا "میاں مٹھو! نہ تمھارے جورو نہ بچے۔ تم کس فکر میں یوں سر جھکائے بیٹھے ہو؟"

لطیفہ

ایک دفعہ مرزا مکان بدلنا چاہتے تھے۔ ایک مکان آپ خود دیکھکر آئے، اُسکا دیوانخانہ تو پسند آگیا، مگر محلسرا خود نہ دیکھ سکے۔ گھر پر آکر اُسکے دیکھنے کے لئے بی بی کو بھیجا۔ وہ دیکھکر آئیں تو اُن سے پسند ناپسند کا حال پوچھا۔ اُنھوں نے کہا "اُسمیں تو لوگ بلا بتاتے ہیں"۔ مرزا نے کہا "کیا دنیا میں آپ سے بھی بڑھکر کوئی بلا ہے؟"

یہاں مرزا کا ایک قطعہ اور ایک رباعی مقتضائے مقام کے موافق لکھی جاتی ہے

قطعہ

گیرم کہ در روزِ حشر چوں تو بہشتی ۔ بر سرِ دوزخ نہند تیرہ نشیمن
لیک نباشد دراں مضیقِ مصیبت ۔ در طلبِ نان و جامہ کشمکش از زن
لیک نباشد دراں مقامِ صعوبت ۔ شورِ تقاضائے ناروائے مہاجن

رباعی

اے آں کہ براہِ کعبہ روئے داری ۔ دانم کہ گزیدہ آرزوئے داری
زیں گونہ کہ تند می خرامی ۔ دانم ۔ در خانہ زنِ ستیزہ خوئے داری

لطیفہ

مرزا اپنی شوخی طبع کے ہاتھ سے مجبور تھے، اور کسی موقع پر خوش طبعی کرنے سے نہ چوکتے تھے۔

مرزا الٰہی بخش خاں معروف ـ جنکے تقدس اور بزرگی کے سبب اُنکے بڑے بھائی زانوسے ادب تہ کرکے انکے سامنے بیٹھتے تھے ، اور جو مرزا کے خسر ہونے کے سبب اُنکے قبلہ و کعبہ تھے ـ اُن کے آگے بھی مرزا اپنی شوخی سے باز نہ آتے تھے ۔ وہ لوگوں کو مرید بھی کیا کرتے تھے ، اور جب بہت سے مرید ہوجاتے تھے تو اُن کو اپنے سلسلے کے تمام مشائخ کا شجرہ لکھوا کر ایک ایک کاپی سب کو تقسیم کیا کرتے تھے ۔ انھوں نے مرزا کو شجرہ دیا کہ اسکی نقل کردو ۔ آپ نے شجرہ کی نقل اِس طرح کی کہ ایک نام لکھدیا دوسرا حذف کردیا تیسرا پھر لکھدیا چوتھا پھر ساقط ۔ غرضکہ اسیطرح بہت سے حذف و اسقاط کرکے نقل اور اصل جاکر اُنکے حوالے کی ۔ وہ دیکھکر بہت خفا ہوئے کہ یہ کیا غضب کیا ؟ مرزا نے کہا حضرت ! آپ اس کا کچھ خیال نفرمایئے ، شجرہ در اصل خدا تک پہنچنے کا ایک زینہ ہے ، سو زینے کی ایک ایک سیڑھی اگر بیچ میں سے نکال دیجائے تو چنداں حرج واقع نہیں ہوتا ، آدمی ذرا اُچک اُچک کر اوپر چڑھ سکتا ہے ۔ وہ سنکر بہت جز بز ہوئے ، اور وہ نقل پھاڑڈالی اور کسی اور شخص سے اسکی نقل کرائی ؛ اور مرزا ہمیشہ کے لئے اس تکلیف سے چھوٹ گئے ۔

موت کی آرزو

مرزا یا تو اسوجہ سے کہ اُن کی زندگی فی الواقع مصائب اور سختیوں میں گذری تھی ، اور یا اس لئے کہ اُن پر نا ملائم حالتوں کا بہت زیادہ اثر ہوتا تھا ، آخر عمر میں موت کی بہت آرزو کیا کرتے تھے ۔ ہر سال اپنی وفات کی تاریخ نکالتے اور یہ خیال کرتے کہ اس سال ضرور مرجاؤں گا ۔

پیشگوئی

۔ ۱۲۷۷ ہجری میں اُنھوں نے اپنے مرنے کی تاریخ یہ کہی کہ " غالب مُرد " ، اس سے پہلے کئی مادے غلط ہو چکے تھے ۔ منشی جواہر سنگھ جوہر تخلص جو مرزا صاحب کے مخصوصین میں سے تھے اُن سے مرزا صاحب نے اس مادے کا ذکر کیا ۔ انھوں نے کہا حضرت ! انشاء اللہ یہ مادہ بھی غلط ثابت ہوگا ۔ مرزا نے کہا

"دیکھو صاحب تم ایسی فال مُنھ سے نہ نکالو، اگر یہ مادّہ مطابق نہ نکلا تو میں سر پھوڑ کر مر جاؤں گا"

لطیفہ

ایک دفعہ شہر میں سخت وباء پڑی، میر مہدی حسین مجروح نے دریافت کیا کہ حضرت! وبا شہر سے دفع ہوئی یا ابھی تک موجود ہے؟ اُنکے جواب میں لکھتے ہیں "بھئی کیسی وبا؟ جب ایک ستر برس کے بڈھے اور ستر برس کی بڑھیا کو نہ مار سکے تو تف بریں وبا! اسی قسم کی اور بہت سی باتیں اُن سے منقول ہیں۔ جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ آخر عمر میں مرنے کے کس قدر آرزومند تھے۔

آخر عمر کی حالت

مرنے سے کئی کئی برس پہلے سے چلنا پھرنا بالکل موقوف ہو گیا تھا۔ اکثر اوقات پلنگ پر پڑے رہتے تھے۔ غذا کچھ نہ رہی تھی۔ چھ چھ سات سات دن میں اجابت ہوتی تھی۔ طشت چوکی پلنگ کے پاس ہی کسی قدر اوجھل میں لگی رہتی تھی۔ جب حاجت معلوم ہوتی تھی تو پردہ ہو جاتا تھا۔ آپ بغیر استعانت کسی نوکر چاکر کے پڑے آتا۔ گر بیٹھے ہی بیٹھے کھسکتے ہوئے چوکی پر پہنچتے تھے۔ پلنگ پر سے چوکی تک جانا، چوکی پر چڑھنا، چوکی پر دیر تک بیٹھے رہنا، اور پھر چوکی سے اُتر کر پلنگ تک آنا، ایک بڑی منزل طے کرنے کے برابر تھا۔ مگر خطوں کے جواب اس حالت میں بھی برابر۔ یا خود پلنگ پر پڑے پڑے لکھتے تھے، یا کسی دوسرے آدمی کو بتاتے جاتے تھے، وہ لکھتا جاتا تھا۔

انتقال سے پہلے کی حالت

مرنے سے چند روز پہلے بیہوشی طاری ہو گئی تھی۔ پہر پہر دو دو پہر کے بعد چند منٹ کے لئے افاقہ ہو جاتا تھا، پھر بیہوش ہو جاتے تھے۔ جس روز انتقال ہوگا اُس سے شاید ایک دن پہلے میں اُنکی عیادت کو گیا تھا، اُسوقت کئی پہر کے بعد افاقہ ہوا تھا۔ اور نواب علاؤ الدین احمد خاں مرحوم کے خط کا جواب لکھوا رہے تھے۔ اُنھوں نے لوہارو سے حال پوچھا تھا، اُسکے جواب میں ایک فقرہ اور ایک فارسی شعر۔ جو غالباً شیخ سعدی کا تھا۔ لکھوایا۔ فقرہ یہ تھا کہ "میرا حال مجھ سے کیا پوچھتے ہو؟ ایک آدھ روز میں ہمسایوں سے پوچھنا"، اور شعر کا

پہلا مصرع مجھے یاد نہیں رہا دوسرا مصرع یہ تھا "شکر دیہیم اراین سر تو سلامت" مرنے سے پہلے اکثر یہ شعر
ورد زبان رہتا تھا "دم واپسیں بر سر راہ ہے ☆ عزیزو! اب اللہ ہی اللہ ہے"

سن وفات
آخر ذیقعدہ ۱۲۸۵ہجری کی دوسری اور فروری ۱۸۶۹ء کی پندرھویں کو تہتر برس اور چار مہینے کی عمر پا کر دنیا سے رحلت کی، اور درگاہ حضرت سلطان نظام الدین قدس سرہٗ میں اپنے خسر کے پائیں مزار دفن کیے گئے۔ انکی وفات کی تاریخیں جو مدت تک ہندوستان کے اردو اخباروں میں چھپتی رہیں وہ گنتی اور شمار سے باہر ہیں، صرف ایک تاریخ جس میں دس بارہ آدمیوں کو توارد ہوا، یاد رکھنے کے قابل ہے (یعنی آہ غالب بمرد) جسکو مختلف لوگوں نے مختلف طور پر قطعات میں منظوم کیا تھا۔ تاریخوں کے علاوہ مرزا قربان علی بیگ سالک، میر مہدی حسین مجروح، انور، تفتہ، کتابیں انہوں نے اردو میں اور منشی ہرگوپال تفتہ نے فارسی میں۔ مرزا کے مرثیے بھی لکھے تھے۔ جو اسی زمانے میں چھپکر شائع ہو گئے تھے۔

جنازے کی نماز
مرزا کے جنازے پر جب کہ دلّی دروازے کے باہر نماز پڑھی گئی، راقم بھی موجود تھا، اور شہر کے اکثر عمائد اور ممتاز لوگ جیسے نواب ضیاءالدین احمد خاں، نواب محمد مصطفےٰ خاں، حکیم احسن اللہ خاں وغیرہم اور بہت سے اہل سنت اور امامیہ دونوں فرقوں کے لوگ جنازے کی مشایعت میں شریک تھے۔ سید صفدر سلطان نبیرۂ بخشی محمود خاں نے نواب ضیاءالدین احمد خاں مرحوم سے کہا کہ مرزا صاحب شیعہ تھے، ہم کو اجازت ہو کہ ہم اپنے طریقے کے موافق انکی تجہیز و تکفین کریں۔ مگر نواب صاحب نے نہیں مانا، اور تمام مراسم اہل سنت کے موافق ادا کیے گئے۔ اس میں شک نہیں کہ نواب صاحب سے زیادہ انکے اصلی مذہبی خیالات سے کوئی شخص واقف نہیں ہو سکتا تھا۔ مگر ہمارے نزدیک بہتر ہوتا کہ شیعہ اور سنی دونوں ملکر یا علیحدہ علیحدہ انکے جنازے کی نماز پڑھتے اور جس طرح زندگی میں انکا برتاؤ سنی اور شیعہ دونوں کے ساتھ یکساں رہا تھا اسی طرح مرنے کے بعد بھی دونوں فرقے انکی حق گزاری میں شریک ہوتے۔

شاگردوں کی دلجوئی
مرزا صاحب کے شاگرد اطراف ہندوستان میں بہت پھیلے ہوئے تھے۔ انکی وسعت اخلاق اور عام رضا جوئی نے

یہ دائرہ بہت وسیع کر دیا تھا۔ جو شخص اصلاح کے لئے اُنکے پاس غزل بھیجتا تھا ممکن نہ تھا کہ وہ اُنکے خط کا جواب اور اُسکی غزل میں اصلاح دیکر نہ بھیجیں۔ اگرچہ مرزا کی فطرت شاعری میں اپنے طبقے کے لوگوں سے اس قدر بلند واقع ہوئی تھی کہ وہ کسی شاگرد یا مستفید کو اپنے ساتھ ساتھ نہیں لے چل سکتے تھے۔ جیسا کہ اُنھوں نے خود ایک فارسی شعر میں اس مضمون کیطرف اشارہ کیا ہے؛ وہ کہتے ہیں

ما ہمائے گرم پروازیم فیض از ما مجو ‏ ‏ ‏ سایہ ہمچون دود بالا میرود از بال ما

بااینہمہ اہلِ دہلی و نواحِ دہلی میں چند اصحاب جو مرزا کے فیضِ صحبت اور مشورۂ سخن سے زیادہ مستفید ہوئے تھے اُنکے ارشد تلامذہ سمجھے جاتے تھے؛ جیسے نیرِ رخشاں، عارف، سالک، مجروح، علائی، تفتہ وغیرہم۔ اُنکے سوا خاص اہلِ دہلی میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو عرفاً مرزا کے شاگرد نہیں سمجھے جاتے تھے لیکن درحقیقت اُنکے شاگرد معنوی تھے؛ جیسے نواب مصطفےٰ خاں مرحوم جنھوں نے مومن خاں مرحوم کی وفات کے بعد ہمیشہ اپنا کلام فارسی ہو یا اُردو مرزا ہی کو دکھایا۔ یا جیسے سید غلام علیخاں[1] مرحوم متخلص بہ وحشت جو مرزا کے حد سے زیادہ ماننے والے اور معتقد اور اُنکی صحبت سے مستفیض رہے تھے۔ مرزا نے انھیں دونوں صاحبوں کی طرف اپنی ایک اُردو غزل کے مقطع میں اشارہ کیا ہے اور کہا ہے

---

[1] یہ صاحب دلی کے ممتاز لوگوں میں سے تھے اُنکے والد کا نام سید فرحت اللہ خاں تھا اور مولانا رشید الدین خاں مرحوم کے داماد تھے قطع نظر علم و فضل کے اُردو اور فارسی دونوں زبانوں میں نہایت خوش بیان اور شعر کا مذاق اعلےٰ درجے کا رکھتے تھے اول سرکار انگریزی میں ملازم رہے پھر الور میں فوجدار ہوگئے پھر لکھنؤ میں نواب سعید الدولہ مرحوم نائب وزیر کے توسط سے کہ اُن سے قرابتِ قریبہ رکھتے تھے ایک معزز خدمت پر ممتاز ہوگئے وہاں سے پھر الور چلے آئے تھے اور غدر تک وہیں رہے غدر کے بعد اخیر عمر تک سررشتہ تعلیم میں منسلک رہے اور نواب مصطفےٰ خاں مرحوم اُنکی ہر حال میں مدد کرتے رہے ۱۲

وحشت و شیفتہ اب مرثیہ لکھیں شاید　　مر گیا غالبِ آشفتہ نوا کہتے ہیں

لطیفہ

یہ دونو صاحب باہم نہایت گہری دوستی رکھتے تھے؛ یہاں تک کہ اُنکی دوستی عشق کے درجے
تک پہنچ گئی تھی۔ ایک دفعہ جبکہ راقم بھی جہانگیرآباد میں موجود تھا سید غلام علی خاں مرحوم نواب صاحب
سے ملنے کو آتے ہوئے تھے اور مرزا صاحب نے بھی اُن کا یہاں آنا سن لیا تھا۔ اُنھیں دنوں
میں مرزا کا خط نواب صاحب کے نام آیا۔ اُسمیں خاں صاحب کو بھی سلام لکھا تھا اور اخیر میں
حافظ کے مشہور شعر کا پہلا مصرع اس طرح بدل کر لکھا تھا

"چو با حبیب نشستی و جامے پیمائی　　بیاد آر حریفان بادہ پیما را"

ایک عزیز نے یہ لطیفہ سُنکر کہا کہ خواجہ حافظ کے اصل شعر میں اس قدر لطف نہ تھا جیسا کہ اس
موقع پر مرزا صاحب کے اس تصرف سے اُسمیں لطف پیدا ہو گیا۔

مرزا صاحب کے اُن شاگردوں کا حال جنکے نام کے بہت سے خطوط اردوے معلّیٰ اور
عودِ ہندی میں مرزا کے لکھے ہوے موجود ہیں یہاں لکھنے کی ضرورت نہیں؛ اس لئے ہم صرف
دو صاحبوں کا مختصر ذکر اس مقام پر لکھتے ہیں ایک نواب ضیاء الدین احمد خاں مرحوم اور دوسرے
نواب مصطفیٰ خاں مرحوم کہ غالباً اِن دونو بزرگوں میں سے کسی کے نام کا کوئی خط مرزا کے اردو
مکاتبات میں نہیں ہے جس سے اُن کی خصوصیت مرزا صاحب کے ساتھ خاص و عام کو معلوم ہو

ب
ذکر نواب ضیاء الدین احمد خاں

۔ نواب ضیاء الدین احمد خاں جو فارسی میں نیّر اور اردو میں رخشاں تخلص کرتے تھے۔
قطع نظر کمال شاعری و انشا پردازی کے، تاریخ، جغرافیہ، علم انساب، علم اسماے رجال، تحقیق لغا

* یعنی نواب صاحب تو شراب سے مجتنب تھے اور وہ پیتے تھے مرزا نے اُنکی نسبت جام پیمائی اور اپنی نسبت بادہ پیما کا لفظ لکھا۔

اور جنرل انفورمیشن (عام واقفیت) میں اپنا نظیر نہیں رکھتے تھے۔ اگرچہ انھوں نے فنونِ مذکورہ میں کوئی مستقل تصنیف اپنے نام سے نہیں چھوڑی؛ لیکن اکثر مصنفین اُن سے مدد لیتے تھے اور جو مشکل پیش آتی تھی اسمیں اُن سے مشورہ کرتے تھے؛ خصوصاً الیٹ صاحب نے جو ہندوستان کی تاریخ کئی جلدوں میں لکھی ہے اُسکی تصنیف و ترتیب میں نواب ممدوح نے بے انتہا مدد پہنچائی تھی جسکا مصنف نے اپنی کتاب کے دیباچے میں خود اعتراف کیا ہے۔

چونکہ نواب ممدوح اہلِ کمال کے عاشق تھے اور خاصکر مرزا صاحب سے اُنکی حقیقی چچا زاد بہن منسوب تھیں اس لئے مرزا کے ساتھ اُنکو خاص تعلق تھا۔ وہ فارسی اور اردو دونو زبانوں میں فکر شعر کرتے تھے؛ مگر زیادہ تر فارسی نظم و نثر لکھتے تھے اور مرزا کے قدم بقدم چلتے تھے۔ مرزا نے جو ایک قصیدہ نہایت بلیغ و لطیف نواب ممدوح کی شان میں لکھا ہے اور جسمیں اُنکا استاد ہونے پر فخر کیا ہے اُسکے کچھ اشعار مختلف مقامات سے التقاط کرکے یہاں لکھے جاتے ہیں

صد آفتاب تواں ساختن بیازیچہ ‌ ‌ ‌ ز ذرہ کہ بود در ضیاے نیرِ من

نہ ایں سپہر و نہ ایں مہر عالمے دگر ست ‌ ‌ ‌ من آسمانم و او مہرِ نور گسترِ من

من آں سپہر کہ دانم چنانکہ مہر بماہ ‌ ‌ ‌ بہ مہر نور دہد نیرِ منورِ من

من آں سپہر کہ ہر دم رسد عطیۂ فیض ‌ ‌ ‌ بہ سعدِ اکبرِ گردوں ز سعدِ اصغرِ من

سنم خزینۂ راز و در خزینۂ راز ‌ ‌ ‌ ضیاے دینِ محمد کہیں برادرِ من

بدین و دانش و دولت یگانۂ آفاق ‌ ‌ ‌ بعمر کہتر و از روے رتبہ مہترِ من

بہ مہر دل بہ برادر دہم نہ یعقوبم ‌ ‌ ‌ کہ بود خویش بود دلستاں چو دلبرِ من

سخن سرا سے نوآئین نوا سے را نازم — بنازہمنفسِ من بہ شورِ ہمسرِ من
بہ نکتہ شیوۂ شاگردِ من بہ من مانا ست — صنم بصورتِ خود سے تراشد آزرِ من
اگر چہ اوست ارسطو و من فلاطونم — بود بپایہ ارسطوے من سکندرِ من
زمین کوے مرا آسماں کند ہر صبح — طلوعِ نیّرِ روشیس زطرفِ منظرِ من
اگر شوم بہ مثل آتشے شرارہ فشاں — شود بقاعدۂ ہمدمی سمندرِ من
بہ بحر گر فتدم رہ - بود سفینۂ من — بہ تخت گر بودم رای - گردد افسرِ من
بہ مہرِ دوست و ہم دل - نشاطِ خاطرِ من — بہ کینِ خصم شہم تیغ - لواے لشکرِ من
گرم زغصہ تبہ گشتہ کار - مونسِ من — دِرم زکار فروماندہ دست - یاورِ من
زہے زرد سے تو پیدا فروغِ دانش و داد — بدیں فروغ - جہانتاب گشتہ اخترِ من
زشوکہ آمدہ فیضِ صحبتِ آذری — ہواے دیدنِ غالب فتادہ در سرِ من
مرا ستودی وگفتی کہ من ازآنِ توام[1] — فداے آنِ تو بادا اقل و اکثرِ من
سعادت و شرف چون منے بوقتِ کمال — نہ بس بود کہ بود چوں توئے شاگردِ من؟

نواب محمد مصطفیٰ خاں

نواب محمد مصطفےٰ خاں مرحوم جو فارسی میں حسرتی اور اُردو میں شیفتہ تخلص کرتے تھے اگرچہ مرزا کے تلامذہ میں شمار نہیں ہوتے تھے بلکہ جب تک مومن خاں مرحوم زندہ رہے اُنہیں سے مشورۂ سخن کرتے رہے لیکن خانِ موصوف کی وفات کے بعد ریختہ اور فارسی دونو زبانوں میں وہ برابر مرزا کو اپنا کلام دکھاتے تھے اور اگر ہمارا قیاس غلط نہو تو مرزا کے بعد اُنکے معاصرین میں سے

---

[1] معلوم ہوتا ہے کہ نواب نے مرزا کی مدح میں کوئی قصیدہ لکھا تھا جسکی طرف اِن دونو بیتوں میں اشارہ ہے ۱۲

کسی کی فارسی غزل انکی غزل سے لگا نہیں کھاتی تھی اور جیسا صحیح مذاق انکی طبیعت میں پیدا کیا گیا تھا ویسا بہت ہی کم دیکھنے میں آیا ہے لوگ انکے مذاق کو شعر کے حسن و قبح کا معیار جانتے تھے ۔ انکے سکوت سے شاعر کا شعر خود اسکی نظر سے گر جاتا تھا اور انکی تحسین سے اسکی قدر بڑھ جاتی تھی ۔ یہی وہ شخص تھے جنکی نسبت مرزا غالب فرماتے ہیں

غالب بفن گفتگو نازد بدیں ارزش کہ او ننوشت در دیوان غزل تا مصطفیٰ خاں خوش نکرد

یعنی پسند نکرد ۱۲

نواب ممدوح کی شان میں بھی مرزا کا ایک فارسی قصیدہ انکے دیوان میں موجود ہے جس کا اول فخریہ تشبیب لکھی ہے فخریہ اشعار لکھتے لکھتے کہتے ہیں

دست رد بر تاج قیصر می نہم ... شت پا بر تخت خاقاں می زنم
خردہ می گیرند بر من قدسیاں ... گر نفس در مدح سلطاں می زنم
آں ہمای تیز پروازم کہ بال ... ر ہوای مصطفیٰ خاں می زنم
عرفی و خاقانیش فرماں پذیر ... سکہ در شیراز و شروان می زنم
او خرامد مست و من چاؤش وار ... بانگ بر اجرام و ارکاں می زنم
گلشن کویش گذرگاہ من است ... دوشش در رفتن بر رضواں می زنم
خوبی خویشش بد آموز من است ... دم ز یاری می زنم تاں می زنم
مہر ورزی ہیں کہ با شمع ہمنشیں ... من کہ زانو پیش درباں می زنم
بشنود وے آنکہ با داں را ابرد ... نالہ گر در کنج زنداں می زنم
بنگرد وے آنکہ کلک آں را کشند ... نقش گر بر صفحہ جاں می زنم

دوسرا حصّہ.

مرزا کے کلام پر ریویو اور اُسکا انتخاب

مرزا کے کلام پر ریویو کرنا، اور اُسکی حقیقت لوگوں کے ذہن نشین کرنی۔ ایک ایسے زمانے میں جبکہ فارسی زبان ہندوستان میں بمنزلہ مُردہ زبان کے ہوگئی ہے اور ذوقِ شعر روز بروز کافور ہوتا جاتا ہے۔ ایک نہایت مشکل کام ہے مرزا کے کلام میں جو چیز سب سے زیادہ گراں قدر ہے وہ اُنکی فارسی نظم و نثر ہے۔ لیکن اوّل تو فارسی زبان سے مُلک میں عام اجنبیت پائی جاتی ہے؛ دوسرے مرزا کے کلام میں بعض خصوصیتیں ایسی ہیں جن سے لوگوں کے مذاق بالکل ناآشنا ہیں؛ پس جو شخص اِس زمانے میں اُن کے کلام پر ریویو کرنا، اور اُسکے ذریعے سے مصنّف کی حقیقت اور اُسکا رتبہ پبلک پر ظاہر کرنا چاہتا ہے وہ درحقیقت ایک ایسے کام کے درپے ہے جسمیں کامیابی کی بہت ہی کم امید ہوسکتی ہے۔ لیکن اگر کچھ امید ہے تو اُسی صورت میں ہے کہ کچھ کیا جاے؛ نہ یہ کہ کام کی مشکلات پر نظر کرکے اُس سے ہاتھ اُٹھا لیا جاے۔ تمہید

دفعِ غم نیست جز بغم خوردن   چارۂ کار نیست جز کردن

مرزا کی شاعری اکتسابی نہ تھی بلکہ اُنکی حالت پر غور کرنے سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ملکہ اُن کی فطرت میں ودیعت کیا گیا تھا۔ اُنھوں نے۔ جیسا کہ اپنے فارسی دیوان کے خاتمے میں تصریح کی ہے۔ گیارہ برس کی عمر میں شعر کہنا شروع کر دیا تھا۔ اُسی زمانے میں اُنھوں نے فارسی میں کچھ اشعار بطور غزل کے موزوں کئے تھے؛ جنکی ردیف میں کہ چہ بجائے یعنی چہ کے استعمال کیا تھا۔ جب اُنھوں نے وہ اشعار اپنے اُستاد شیخ معظم کو سنائے تو اُنھوں نے کہا کہ یہ کیا مہمل ردیف اختیار کی ہے؟ ایسے بے معنی شعر کہنے سے کچھ فائدہ نہیں۔ مرزا یہ سنکر خاموش ہو رہے۔ ایک روز مُلا ظہوری کے کلام میں ایک شعر اُنکی نظر پڑ گیا جسکے آخر میں لفظ کہ چہ یعنی چہ کے معنی میں آیا تھا۔ وہ کتاب لے کر دوڑتے ہوئے اُستاد پاس گئے اور وہ شعر دکھایا شیخ معظم اُسکو دیکھکر حیران ہو گئے؛ اور مرزا سے کہا تمکو فارسی زبان سے خداداد مناسبت ہے؛ تم ضرور فکرِ شعر کیا کرو؛ اور کسی کے اعتراض کی کچھ پروا نہ کرو۔

مرزا کو جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے باپ نے پانچ برس کی اور چچا نے نو برس کی عمر میں چھوڑا تھا۔ چچا کے بعد کوئی مربی و سرپرست اُنکے سر پر نہ تھا۔ مرزا کی ننھیال جہاں اُنھوں نے

---

۱ منشی بہاری لال مشتاق کا بیان ہے کہ لالہ کنھیا لال ایک صاحب آگرہ کے رہنے والے جو مرزا صاحب کے ہمعصر تھے ایکبار دلی میں آئے اور جب مرزا صاحب سے ملے تو اثنائے کلام میں اُنکو یاد دلایا کہ جو مثنوی آپ نے پتنگ بازی کے زمانے میں لکھی تھی وہ بھی آپکو یاد ہے؟ اُنھوں نے انکار کیا لالہ صاحب نے کہا وہ اُردو مثنوی میرے پاس موجود ہے چنانچہ اُنھوں نے وہ مثنوی مرزا کو لا کر دی اور وہ اُسکو دیکھکر بہت خوش ہوئے اُسکے آخر میں یہ فارسی شعر کسی اُستاد کا پتنگ کی زبان سے لاحق کر دیا تھا۔ "رشتۂ درگردنم افگندہ دوست + می کشد ہر جا کہ خاطر خواہِ اوست" لالہ صاحب کا بیان تھا کہ مرزا صاحب کی عمر جبکہ یہ مثنوی لکھی تھی آٹھ نو برس کی تھی ۱۲

پرورش پائی تھی بہت آسودہ حال تھی اور ننھیال کی ثروت سے ظاہرا مرزا اور انکے بھائی سے بڑھکر کوئی فائدہ اٹھانے والا نہ تھا۔ آغاز شباب میں جبکہ سر پہ کوئی مربی نہو۔ دولت و آسودگی سے زیادہ کوئی چیز خانہ برانداز نہیں ہوسکتی۔ مرزا کی نوجوانی کے ساتھ اس آسودگی نے وہ کام کیا جو آگ بارود کے ساتھ کرتی ہے جس آزادی اور مطلق العنانی میں مرزا کی جوانی گذری ہے اسکی کیفیت کا خود انھیں کے الفاظ سے اندازہ ہوسکتا ہے۔ وہ ایک جگہ اپنی جوانی کی حالت اس طرح ظاہر کرتے ہیں "با فرو فرہنگ بیگانہ، و با نام و ننگ دشمن، با فرومایگان ہمنشین، و با او باش ہمرنگ، پاے بیراہہ پوے، و زبان بے صرفہ گوے، در شکست خویش گردون را دستیار، و در آزار خویش دشمن را آموزگار"، اسکے بعد لکھتے ہیں "تیزی رفتار من از مسجد و بتخانہ گرد انگیخت، و خانقاہ و میکدہ را بیکدگر زد"، الغرض مرزا کا لڑکپن اور انکی جوانی ایسی حالت میں بسر ہوئی تھی کہ ایک ایسے فن میں جسکا نہ کوئی قدرداں نظر آتا تھا اور نہ کوئی خریدار دکھائی دیتا تھا، اعلے درجے کا کمال بہم پہونچانا تو درکنار، اس کا خیال بھی دل میں گذرنا قریب ناممکن کے تھا۔ پس یہ صرف انکی طبیعی مناسبت اور فطری قابلیت کا اقتضا تھا کہ اس غفلت و بدمستی کے عالم میں بھی شعر کا کھٹکا برابر لگا رہا اور شاعری کی تکمیل کا خیال ایسی بے خبری کے زمانے میں بھی فراموش نہیں ہوا۔

دیوان اردو

مرزا نے گل رعنا[1] کے دیباچے میں لکھا ہے کہ میں نے اول اردو زبان میں شعر کہنا شروع کیا تھا اس لئے ہم بھی پہلے انکے اردو دیوان کا ذکر کرتے ہیں جس روش پر مرزا نے ابتدا میں اردو شعر

---

[1] مرزا نے اپنے کلکتے کے ایک دوست مولوی سراج احمد کی فرمایش سے اپنے تمام اردو اور فارسی دیوان کا انتخاب کیا تھا جس کا دیباچہ انکے کلیات نثر فارسی میں موجود ہے اسکا نام گل رعنا رکھا تھا۔

کہنا شروع کیا تھا قطع نظر اسکے کہ اُس زمانے کا کلام خود ہمارے پاس موجود ہے۔ اُس روش کا اندازہ اِس حکایت سے بخوبی ہوتا ہے۔ خود مرزا کی زبانی سُنا گیا ہے کہ میر تقی† نے جو مرزا کے ہم وطن تھے اُنکے لڑکپن کے اشعار سُنکر یہ کہا تھا کہ "اگر اِس لڑکے کو کوئی کامل اُستاد مل گیا اور اُسنے اِسکو سیدھے رستے پر ڈالدیا تو لاجواب شاعر بنجائیگا ؛ ورنہ مہمل بکنے لگے گا"

مرزا کے ابتدائی اشعار دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ تو طبیعت کی مناسبت سے اور زیادہ تر مُلّا عبد الصمد کی تعلیم کے سبب ۔ فارسیت کا رنگ ابتدا ہی میں مرزا کے بول چال اور اُنکی قوتِ تخیلہ پر چڑھ گیا تھا۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اکثر ذکی الطبع لڑکے ابتدا میں سیدھے سادے اشعار کی نسبت مشکل اور پیچیدہ اشعار کو جو بغیر غور و فکر کے آسانی سے سمجھ میں نہیں آتے زیادہ شوق سے دیکھتے اور پڑھتے ہیں ۔ مرزا نے لڑکپن میں بیدل کا کلام زیادہ دیکھا تھا چنانچہ جو روش مرزا بیدل نے فارسی زبان میں اختراع کی تھی اُسی روش پر مرزا نے اُردو میں چلنا اختیار کیا تھا جیسا کہ وہ خود فرماتے ہیں

"طرزِ بیدل میں ریختہ لکھنا ۔ اسد اللہ خاں قیامت ہے"

یہاں بطور نمونہ کے مرزا کے ابتدائی کلام میں سے چند اشعار لکھے جاتے ہیں۔

(۱) کُند* گر فکرِ تعمیرِ خرابیہا سے دل گردوں ۔ نہ نکلے خشت مثلِ استخواں بیرون قالبہا

---

† مرزا کی ولادت ۱۲۱۲ھ میں ہوئی ہے اور میر کی وفات ۱۲۲۵ھ میں واقع ہوئی اِس سے ظاہر ہے کہ مرزا کی عمر میر کی وفات کے وقت تیرہ چودہ برس کی تھی۔ مرزا کے اشعار اُنکے بچپن کے دوست نواب حسام الدین حیدر خاں مرحوم والد ناظر حسین مرزا صاحب نے میر تقی کو دکھائے تھے ۔

* یہ شعر مرزا نے اپنے دیوان ریختہ میں سے تو نکال ڈالا مگر دیوان فارسی میں بتغیرِ الفاظ داخل کر دیا یعنی اِس طرح "کُند گر فکر تعمیرِ خرابیہای ما گردوں ؛ نیاید خشت مثلِ استخواں بیروں ز قالبہا"۔

(۲) اسد ہر اشک ہے یک حلقہ بر زنجیر افزودن — بہ بندِ گریہ ہے نقش بر آب امید رستن ہا
(۳) بحسرت گاہِ نازِ کشتۂ جاں بخشیِ خوباں — خضر کو چشمۂ آب بقا سے تر جبیں پایا
(۴) رکھا غفلت نے دور افتادۂ ذوقِ فنا ورنہ — اشارت فہم کو ہر ناخنِ بریدہ ابرو تھا
(۵) پریشانی سے مغزِ سر ہوا ہے پنبۂ بالش — خیالِ شوخیِ خوباں کو راحت آفریں پایا
(۶) موسمِ گل میں مےِ گلگوں حلالِ میکشاں — عقدِ وصلِ دخترِ رز انگور کا ہر دانہ تھا
(۷) ساتھ جنبش کے بیک برخاستن طے ہو گیا — گویا صحرا غبارِ دامنِ دیوانہ تھا

چونکہ مذکورۂ بالا شعروں میں۔ قطع نظر اسکے کہ طرزِ بیان اردو بول چال کے خلاف ہے۔ خیالات میں بھی کوئی لطافت نہیں معلوم ہوتی؛ اس لئے ان کے معنی بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ صرف چوتھے شعر کی جو کسی قدر آسان ہے یہاں بطور نمونے کے شرح کیجاتی ہے؛ تاکہ معلوم ہو کہ مرزا نے مشقِ سخن کس قسم کے خیالات سے شروع کی تھی اور کس قدر کاوش سے وہ نئی نئی قسم کے مضمون پیدا کرتے تھے۔

کہتا ہے کہ فنا میں جو لذت اور ذوق تھا ہماری غفلت نے اس سے ہمیشہ دور در دور رکھا۔ اگرچہ غفلت نہ ہوتی تو اشارت فہم کے لئے ہر ایک ناخن۔ جو کاٹ کر پھینک دیا جاتا ہے۔ ابرو کا کام دیتا تھا۔ ابرو کا کام ہے اشارہ و ایما کرنا؛ اور ناخنِ بریدہ جو ابرو کی شکل ہوتا ہے وہ بھی فنا کی لذت کی طرف اشارہ کرتا تھا؛ کیونکہ ناخن کے کٹنے سے جو ایک قسم کی فنا ہے لذت اور راحت حاصل ہوتی ہے۔

یہ اوپر کی سات بیتیں ہمنے مرزا کے اُن نظری اشعار اور نظری غزلوں میں سے نقل کی ہیں جو انھوں نے اپنے دیوانِ ریختہ کو انتخاب کرتے وقت اسمیں سے نکال ڈالی تھیں۔ مگر اب بھی

اُن کے دیوان میں ایک ثلث کے قریب بہت سے اشعار ایسے پائے جاتے ہیں جن پر اُردو زبان کا اطلاق مشکل سے ہوسکتا ہے۔ جیسے ذیل کے اشعار جو اَب دیوان میں موجود ہیں۔

شمارِ سبحہ مرغوبِ بتِ مشکل پسند آیا ‌ ‌ تماشائے بیک کف بردنِ صد دل پسند آیا

ہوائے سیرِ گل آئینۂ بے مہریِ قاتل ‌ ‌ کہ اندازِ بخوں غلطیدنِ بسمل پسند آیا

لے گئے خاک میں ہم داغِ تمنائے نشاط ‌ ‌ تو ہو اور آپ بصد رنگ گلستاں ہونا

شب خمارِ چشمِ ساقی رستخیز اندازہ تھا ‌ ‌ تا محیطِ بادہ صورت خانۂ خمیازہ تھا

یک قدم وحشت سے درسِ دفترِ امکاں کھلا ‌ ‌ جادہ اجزائے دو عالم دشت کا شیرازہ تھا

اِن اشعار کو مہمل کہو یا بے معنی مگر اسمیں شک نہیں کہ مرزا نے وہ نہایت جانکاہی اور جگر کاوی سے سرانجام کئے ہونگے۔ جب کہ اپنے معمولی اشعار کاٹتے ہوئے لوگوں کا دل دُکھتا ہے تو مرزا کا دل اپنے اشعار نظری کرتے ہوئے کیوں نہ دُکھا ہوگا؟ ظاہرا یہی سبب تھا کہ انتخاب کے وقت بہت سے اشعار۔ جو فی الواقع نظری کرنے کے قابل تھے۔ اُنکے کاٹنے پر مرزا کا قلم نہ اُٹھ سکا؛ ممکن ہے کہ ایک مدت کے بعد یہ اشعار اُنکی نظر میں کھٹکے ہوں؛ مگر چونکہ دیوان چھپکر شائع ہوچکا تھا اس لئے اُنھوں نے اِن اشعار کا نکالنا فضول سمجھا۔

مرزا کے حق میں جو پیشین گوئی میر تقی نے کی تھی اُسکی دونوں شقیں اُنکے حق میں پوری ہوئیں؛ ظاہر ہے کہ مرزا اوّل اوّل ایسے رستے پر پڑ لئے تھے کہ اگر استقامتِ طبع، اور سلامت ذہن، اور بعض صحیح المذاق دوستوں کی روک ٹوک، اور نکتہ چین ہمعصروں کی خردہ گیری اور طعن و تعریض سدِ راہ نہوتی تو وہ شدہ شدہ منزلِ مقصود سے بہت دُور جا پڑتے۔ سُنا گیا ہے کہ اہلِ دہلی مشاعروں

میں۔ جہاں مرزا بھی ہوتے تھے۔ تعریفاً ایسی غزلیں لکھکر لاتے تھے جو الفاظ اور ترکیبوں کے لحاظ سے تو بہت پُرشوکت و شاندار معلوم ہوتی تھیں؛ مگر معنی ندارد؛ گویا مرزا پر یہ ظاہر کرتے تھے کہ آپ کا کلام ایسا ہوتا ہے۔

لطیفہ

ایک دفعہ مولوی عبد القادر رام پوری نے۔ جو نہایت ظریف الطبع تھے۔ اور جنکو چند روز قلعۂ دہلی سے تعلق رہا تھا۔ مرزا سے کسی موقع پر یہ کہا کہ آپ کا ایک اردو شعر سمجھ میں نہیں آتا؛ اسی وقت دو مصرعے خود موزوں کرکے مرزا کے سامنے پڑھے

"پہلے تو روغنِ گل بھینس کے انڈے سے نکال پھر دوا جتنی ہے کل بھینس کے انڈے سے نکال"

مرزا سُنکر سخت حیران ہوئے؛ اور کہا حاشا یہ میرا شعر نہیں۔ مولوی عبد القادر نے ازراہِ ظرافت کہا میں نے خود آپ کے دیوان میں دیکھا ہے؛ اور دیوان ہو تو میں اب دکھا سکتا ہوں۔ آخر مرزا کو معلوم ہوا کہ مجھپر اس پیرائے میں اعتراض کرتے ہیں؛ اور گویا یہ جتاتے ہیں کہ تمھارے دیوان میں اس قسم کے اشعار ہوتے ہیں۔

مرزا نے اس قسم کی نکتہ چینیوں پر اردو اور فارسی دیوان میں جا بجا اشارہ کیا ہے۔ اردو میں ایک جگہ کہتے ہیں

"نہ ستایش کی تمنا نہ صلے کی پروا گر نہیں ہیں مرے اشعار میں معنی نہ سہی"

ایک اور اردو غزل کا مقطع ہے

"گر خامشی سے فائدہ اخفای حال ہے خوش ہوں کہ میری بات سمجھنی محال ہے"

یعنی اگر خاموشی سے یہ فائدہ ہے کہ حالِ دل ظاہر نہیں ہوتا تو میں خوش ہوں کہ میرا بولنا بھی

خاموشی ہی کا فائدہ دیتا ہے ؛ کیونکہ میرا کلام کسی کی سمجھ ہی میں نہیں آتا۔

چونکہ مرزا کی طبیعت فطرۃً نہایت سلیم واقع ہوئی تھی اس لئے نکتہ چینوں کی تعریضوں سے اُنکو بہت تنبّہ ہوتا تھا ؛ اور آہستہ آہستہ اُن کی طبیعت راہ پر آتی جاتی تھی۔ اِسکے سوا جب مولوی فضل حق سے مرزا کی راہ و رسم بہت بڑھ گئی اور مرزا اُنکو اپنا خالص مخلص دوست اور خیر خواہ سمجھنے لگے تو اُنھوں نے اِس قسم کے اشعار پر بہت روک ٹوک کرنی شروع کی ؛ یہاں تک کہ اُنھیں کی تحریک سے اُنھوں نے اپنے اُردو کلام میں سے جو اُس وقت موجود تھا دو ثلث کے قریب نکال ڈالا ؛ اور اُسکے بعد اُس روش پر چلنا بالکل چھوڑ دیا۔

مرزا نے ریختہ میں جو روش ابتدا میں اختیار کی تھی ظاہر ہے کہ وہ کسی طرح مقبولِ خاص عام نہیں ہو سکتی تھی۔ لوگ عموماً میر، سودا، میر حسن، جرأت اور انشا وغیرہ کا سیدھا سادہ اور صاف کلام سُننے کے عادی تھے۔ جو محاورے روزمرہ کی بول چال اور بات چیت میں برتے جاتے تھے اُنھیں کو جب اہلِ زبان وزن کے سانچے میں ڈھلا ہوا دیکھتے تھے تو اُنکو زیادہ لذت آتی تھی اور زیادہ لطف حاصل ہوتا تھا۔ شعر کی بڑی خوبی یہی سمجھی جاتی تھی کہ اِدھر قائل کے مُنھ سے نکلا اور اُدھر سامع کے دل میں اُتر گیا ؛ مگر مرزا کے ابتدائی ریختے میں یہ بات بالکل نہ تھی۔ جیسے خیالات اجنبی تھے ویسی ہی زبان غیر مانوس تھی۔ فارسی زبان کے مصادر، فارسی کے حروفِ ربط اور توابع فعل – جو کہ فارسی کی خصوصیات میں سے ہیں – اُنکو مرزا اُردو میں عموماً استعمال کرتے تھے۔ اکثر اشعار ایسے ہوتے تھے کہ اگر اُن میں ایک لفظ بدل دیا جائے تو سارا شعر فارسی زبان کا ہو جائے۔ بعض اسلوب بیان خاص مرزا کے مخترعات میں سے تھے

جو نہ اُن سے پہلے اُردو میں دیکھے گئے نہ فارسی میں۔ مثلاً اُنکے موجودہ اُردو دیوان میں ایک شعر ہے

"قمری کفِ خاکستر و بلبل قفسِ رنگ   اے نالہ نشانِ جگرِ سوختہ کیا ہے"

میں نے خود اس کے معنی مرزا سے پوچھے تھے فرمایا کہ اے کی جگہ جز پڑھو، معنی خود سمجھ میں آجائیں گے۔ شعر کا مطلب یہ ہے کہ قمری۔ جو ایک کفِ خاکستر سے زیادہ۔ اور بلبل۔ جو ایک قفسِ عنصری سے زیادہ نہیں۔ اُنکے جگر سوختہ یعنی عاشق ہونے کا ثبوت صرف اُنکے چہکنے اور بولنے سے ہوتا ہے۔ یہاں جس معنی میں مرزا نے اے کا لفظ استعمال کیا ہے ظاہراً اُنھیں کا اختراع ہے ایک شخص نے یہ معنی سُنکر کہا کہ "اگر وہ اے کی جگہ جز کا لفظ رکھ دیتے یا دوسرا مصرعہ اس طرح کہتے "اے نالہ نشاں تیرے سوا عشق کا کیا ہے" تو مطلب صاف ہو جاتا" اُس شخص کا یہ کہنا بالکل صحیح ہے مگر مرزا چونکہ معمولی اسلوبوں سے تا بقدور بچتے تھے اور شاہراہِ عام پر چلنا نہیں چاہتے تھے اس لئے وہ بہ نسبت اسکے کہ شعر عام فہم ہو جائے اس بات کو زیادہ پسند کرتے تھے کہ طرزِ خیال اور طرزِ بیان میں جدت اور نرالا پن پایا جائے۔

مرزا کے ابتدائی کلام کو مہمل و بے معنی کہو یا اُسکو اُردو زبان کے دائرے سے خارج سمجھو مگر اسمیں شک نہیں کہ اس سے اُنکی اُرجنیلٹی اور غیر معمولی اُپج کا خاطر خواہ سُراغ ملتا ہے اور یہی اُنکی ٹیڑھی ترچھی چالیں اُنکی بلند فطرتی اور غیر معمولی قابلیت و استعداد پر شہادت دیتی ہیں۔ معمولی قابلیت و استعداد کے لوگوں کی معراج یہ ہے کہ جس پگ ڈنڈی پر اگلی بھیڑوں کا گلہ چلا جاتا ہے اُسی پر آنکھیں بند کرکے گلّے کے پیچھے پیچھے ہولیں، اور لیک کے ادھر اُدھر آنکھ اُٹھا کر نہ دیکھیں جو ہنر یا پیشہ اختیار کریں اُسمیں اگلوں کی چال ڈھال سے سرِمو تجاوز

نہ کریں، اور اُنکے نقشِ قدم پر قدم رکھتے چلے جائیں۔ وہ اپنے ارادے اور اختیار سے ایسا نہیں کرتے بلکہ دوسرے رستے پر چلنا اُنکی قدرت سے باہر ہوتا ہے۔

برخلاف اِسکے جنکی طبیعت میں اُپچ اور غیر معمولی اُپج کا مادّہ ہوتا ہے وہ اپنے میں ایک ایسی چیز پاتے ہیں جو اگلوں کی پیروی پر اُنکو مجبور نہیں ہونے دیتی۔ اُنکو قوم کی شاہ راہ کے سوا بہت سی راہیں ہر طرف کھُلی نظر آتی ہیں۔ وہ جس عام روش پر اپنے ہم جنسوں کو چلتا دیکھتے ہیں اُسپر چلنے سے اُنکی طبیعت ابا کرتی ہے۔ یہ ممکن ہے کہ جو طریق غیر مسلوک وہ اختیار کریں وہ منزلِ مقصود تک پہنچانے والا نہو، مگر یہ ممکن نہیں کہ جب تک وہ داہنے بائیں چل پھر کر طبیعت کی جولانیاں نہ دیکھ لیں اور تھک کر چور نہو جائیں عام رگیروں کی طرح آنکھیں بند کرکے شارعِ عام پر پڑ جائیں۔

مرزا کی طبیعت اِسی قسم کی واقع ہوئی تھی وہ عام روش پر چلنے سے ہمیشہ ناک چڑھاتے تھے۔ وہ خست شرکا کے سبب خود شاعری سے نفرت ظاہر کرتے تھے۔ عامیانہ خیالات اور محاورات سے جہاں تک ہو سکتا تھا اجتناب کرتے تھے۔

ایک صاحب نے جو غالباً بنارس یا لکھنؤ سے دلّی میں آئے تھے مرزا کے ایک شعر کی اُنکے سامنے نہایت تعریف کی۔ مرزا نے کہا ارشاد تو ہو وہ کونسا شعر ہے؟ اُنھوں نے میر امانی متخلص بہ اسد شاگرد مرزا رفیع کا یہ شعر پڑھا

"اسد اس جفا پر بتوں سے وفا کی — مرے شیر شاباش رحمت خدا کی"

چونکہ شعر میں اسد تخلص واقع ہوا تھا اُنھوں نے یہ سمجھا کہ مرزا غالب کا شعر ہے۔ مرزا یہ سنکر بہت خفا ہوئے اور فرمایا اگر یہ کسی اور اسد کا شعر ہے تو اُسکو رحمت خدا کی اور اگر مجھ اسد کا شعر ہے تو مجھے لعنت خدا کی۔

مرزا کو اس شعر کا اپنی طرف منسوب ہونا غالباً اسلیے ناگوار گذرا ہوگا کہ میرے شیر اور رحمت خدا کی یہ دو نو محاورے زیادہ تر عامیوں اور سوقیوں کی زبان پر جاری ہیں؛ اور اسد کی رعایت سے میرے شیر کہنا بھی انکی طبیعت کے خلاف تھا؛ کیونکہ وہ ایسی مبتذل باتوں کو جو ہر شخص کو باسانی سوجھ جائیں۔ مبتذل جانتے تھے۔

اس قسم کی اور بہت سی حکایتیں ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہ صرف شاعری میں بلکہ وضع میں، لباس میں، طعام میں، طریق ماند و بود میں، یہاں تک کہ مرنے اور جینے میں بھی عام طریقے پر چلنا پسند نہ کرتے تھے۔ یہاں ایک لطیفہ قابل لکھنے کے ہے۔

مرنے سے آٹھ سات برس پہلے انھوں نے ایک مادۂ تاریخ اپنی وفات کا نکالا تھا۔ جس میں ۱۲۷۷ھ نکلتے تھے۔ اتفاق سے اُسی سال شہر میں وبا آئی؛ مگر مرزا بچ گئے۔ اس امر کی نسبت ایک خط میں لکھتے ہیں "میاں ۱۲۷۷ھ کی بات غلط نہ تھی (یعنی اسی سنہ میں مجھے مرنا چاہیے تھا) مگر میں نے وبائے عام میں مرنا اپنے لائق نہ سمجھا؛ واقعی اسمیں میری کسرِ شان تھی۔ بعد رفع فساد ہوا کے سمجھ لیا جائیگا"۔ اگرچہ یہ محض ایک ہنسی کی بات لکھی ہے؛ مگر انکی طبیعت کا اقتضا اس سے صاف جھلکتا ہے۔ اور معلوم ہوتا ہے کہ مخاطب جسکو یہ خط لکھا ہے وہ انکی اس خصلت سے خوب واقف ہے۔

بہرحال مرزا ایک مدت کے بعد اپنی بے راہ روی سے خبردار ہوئے۔ اور استقامتِ طبع اور سلامتیِ ذہن نے انکو راہِ راست پر ڈالے بغیر نہ چھوڑا؛ گو اُن کا ابتدائی کلام جسکو وہ حد سے زیادہ جگر کاوی اور دماغ سوزی سے سرانجام کرتے تھے مقبول نہوا؛ مگر چونکہ قوتِ متخیلہ سے

بہت زیادہ کام لیا گیا تھا اور اِس لئے اُسمیں ایک غیر معمولی بلند پروازی پیدا ہوگئی تھی۔ جب قوتِ ممیزہ نے اُسکی باگ اپنے قبضے میں لی تو اُسنے وہ جوہر نکالے جو کسی کے وہم و گمان میں نہ تھے۔

یہاں یہ امر جتا دینا ضرور ہے کہ مرزا نے ریختہ گوئی کو اپنا فن قرار نہیں دیا تھا؛ بلکہ محض تفننِ طبع کے طور پر کبھی اپنے دل کی اُمنگ سے، کبھی دوستوں کی فرمایش سے، اور کبھی بادشاہ یا ولی عہد کے حکم کی تعمیل کے لئے، ایک آدھ غزل لکھ لیتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ اُنکے اردو دیوان میں غزل کے سوا کوئی صنعت بقدر معتد بہ نہیں پائی جاتی۔ وہ منشی نبی بخش مرحوم کو ایک خط میں لکھتے ہیں "بھائی صاحب تم غزل کی تعریف کرتے ہو؛ اور میں شرماتا ہوں۔ یہ غزلیں کاہے کی ہیں؛ پیٹ پالنے کی باتیں ہیں۔ میرے فارسی کے وہ قصیدے جن پر مجھکو ناز ہے کوئی اُنکا لطف نہیں اٹھاتا۔ اب قدر دانی اِس بات پر منحصر ہے کہ گاہ گاہ حضرتِ ظلِ سبحانی فرما دیتے ہیں کہ بھئی تم بہت دن سے کوئی سوغات نہیں لائے۔ یعنی نیا ریختہ۔ ناچار کبھی کبھی یہ اتفاق ہوتا ہے کہ کوئی غزل لکھ کر لیجاتا ہوں"

قطع نظر اِسکے وہ اُس زمانے کے خیالات کے موافق اردو شاعری کو داخلِ کمالات نہیں سمجھتے تھے؛ بلکہ اُس میں اپنی کسرِ شان جانتے تھے۔ چنانچہ ایک فارسی قطعہ میں جسکی نسبت مشہور ہے کہ اُسمیں شیخ ابراہیم ذوق کی طرف خطاب ہے۔ کہتے ہیں

"فارسی بیں تا بہ بینی نقشہائے رنگ رنگ — بگذر از مجموعۂ اردو کہ بیرنگِ منست"

"راست میگویم من و از راست سر نتواں کشید — ہرچہ در گفتار فخرِ تست آں ننگِ منست"

مگر چونکہ مرزا کے معاصرین اکثر نکتہ سنج اور نکتہ شناس تھے اس لیئے وہ ریختہ کے سرانجام کرنے میں بھی اپنی پوری توجہ اور ہمت صرف کرتے تھے اور دونوں زبانوں میں اپنی فوقیت اور برتری قائم رکھنے کی برابر فکر رکھتے تھے۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ شاعر اور اسکے کلام کے رتبہ کا اندازہ اسکے کلام کی قلت اور کثرت سے نہیں ہوتا؛ بلکہ اس بات سے ہوتا ہے کہ اسکے منتخب اور برگزیدہ اشعار کس درجے کے ہیں میر کی قدر لوگ اس لیئے نہیں کرتے کہ اسنے متعدد ضخیم دیوان چھوڑے ہیں؛ بلکہ صرف اسکے منتخب اشعار نے۔ جو تعداد میں نہایت قلیل ہیں۔ اسکو تمام ریختہ گو شاعروں کا سرتاج بنا دیا ہے۔

لطف علیخاں آذر آتشکدہ میں نوری صفاہانی کی نسبت لکھتا ہے کہ اسکے دیوان کا مختصر ہونا ہی اسکے کلام کی خوبی اور حسن طبع کی کافی دلیل ہے۔ یہ بھی معلوم رہے کہ تمام شعرا کا کلام ایک ہی معیار سے نہیں جانچا جاتا؛ ورنہ فردوسی و نظامی دونوں مثنوی میں، اور انوری و خاقانی دونوں قصیدے میں، مسلم الثبوت نہیں ٹھہر سکتے۔ کیونکہ انوری کا قصیدہ اور فردوسی کی مثنوی باعتبار سادگی اور صفائی و عام فہم ہونے کے خاقانی کے قصیدے اور نظامی کی مثنوی سے کچھ مناسبت نہیں رکھتے؛ حالانکہ چاروں شخص فارسی شاعری کے رکن رکین مانے جاتے ہیں۔ پس ضرور ہے کہ جدا جدا کلام جدا جدا معیاروں سے جانچے جائیں۔ مرزا کے اردو کلام میں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا غزل کے سوا کوئی صنف شمار کے قابل نہیں ہے۔ مرزا کی موجودہ غزلیات گو بمقابلہ بعض شعرا کے تعداد میں کیسی ہی قلیل ہوں لیکن جس قدر منتخب اور برگزیدہ اشعار مرزا کی غزلیات میں موجود ہیں وہ تعداد میں کسی بڑے سے بڑے دیوان کے انتخابی اشعار سے کم نہیں ہیں۔ اور

جس قدر بلند اور عالی خیالات مرزا کے ریختہ میں نکلیں گے اُس قدر کسی ریختہ گو کے کلام میں نکلنے کی توقع نہیں ہے۔ البتہ ہمکو مرزا کے عمدہ اشعار کے جانچنے کے لئے ایک جداگانہ معیار مقرر کرنا پڑیگا۔ جسکو امید ہے کہ اہل انصاف تسلیم کرینگے۔

میر و سودا اور اُنکے مقلدین نے اپنی غزل کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے۔ کہ جو عاشقانہ مضامین صدیوں اور قرنوں سے اوّلاً فارسی اور اسکے بعد اُردو غزل میں بندھتے چلے آئے ہیں وہی مضامین بہ تبدیلِ الفاظ اور بتغیرِ اسالیب بیان عامۂ اہلِ زبان کی معمولی بول چال اور روزمرہ میں ادا کئے جائیں۔ چنانچہ میر سے لیکر ذوق تک جتنے مشہور غزل گو مرزا کے سوا اہل زبان میں گذرے ہیں اُنکی غزل میں ایسے مضامین بہت ہی کم نکلیں گے جو اس محدود دائرے سے خارج ہوں۔ اُنکی بڑی کوشش یہ ہوتی تھی کہ جو مضمون پہلے متعدد طور پر بندھ چکا ہے وہی مضمون ایسے بلیغ اسلوب میں ادا کیا جائے کہ تمام اگلی بندشوں سے سبقت لیجائے۔ برخلاف اسکے مرزا نے اپنی غزل کی عمارت دوسری بنیاد پر قائم کی ہے۔ اُنکی غزل میں زیادہ تر ایسے اچھوتے مضامین پائے جاتے ہیں جنکو اور شعرا کی فکر نے بالکل مس نہیں کیا۔ اور معمولی مضامین ایسے طریقے میں ادا کئے گئے ہیں جو سب سے نرالا ہے؛ اور اُن میں ایسی نزاکتیں رکھی گئی ہیں جن سے اکثر اساتذہ کا کلام خالی معلوم ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اور لوگوں نے اوّل سے آخر تک قوم کی شاہراہ سے سرِ مو انحراف نہیں کیا؛ اور جس چال سے کہ اگلوں نے راہ طے کی تھی اُسی چال سے تمام رستہ طے کیا ہے۔ مرزا نے اول شاہراہ کا رُخ چھوڑ کر دوسرے رُخ چلنا اختیار کیا؛ اور جب راہ کی مشکلات نے

مجبور کیا تو اُن کو بھی آخر اُسی رُخ چلنا پڑا۔ مگر جس لیک پر قافلہ جا رہا تھا اُسکے سوا ایک اور لیک اُسی کے متوازی اپنے لئے نکالی اور جس چال پر اور لوگ چل رہے تھے اُس چال کو چھوڑ کر دوسری چال اختیار کی چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جیسے میر و سودا اور اُن کے مقلدین کے کلام میں ایک ہی قسم کے خیالات اور مضامین دیکھتے دیکھتے جی اُکتا جاتا ہے اور اُنکے بعد مرزا کے دیوان پر نظر ڈالتے ہیں تو اُسمیں ہمکو ایک دوسرا عالم دکھائی دیتا ہے ؛ اور جس طرح کہ ایک خشکی کا سیاح سمندر کے سفر میں، یا ایک میدان کا رہنے والا پہاڑ پر جا کر، ایک بالکل نئی اور نرالی کیفیت مشاہدہ کرتا ہے ؛ اسی طرح مرزا کے دیوان میں ایک اور ہی سماں نظر آتا ہے۔ یہاں اول ہم چند شعر مرزا کے دیوان سے ایسے نقل کرتے ہیں جن سے اُنکے خیالات کا اچھوتا پن ثابت ہوتا ہے

اغلاق

ع "بسکہ مشکل ہے ہر اک کام کا آساں ہونا   آدمی کو بھی میسر نہیں انساں ہونا"

بادی النظر میں یہ ایک معمولی بات معلوم ہوتی ہے ؛ مگر غور سے دیکھا جائے تو بالکل اچھوتا خیال ہے دعوےٰ یہ ہے کہ دنیا میں آسان سے آسان کام بھی دشوار ہے۔ اور دلیل یہ ہے کہ آدمی جو عین انسان ہے اُسکا بھی انسان بننا مشکل ہے۔ یہ منطقی استدلال نہیں ہے ؛ بلکہ شاعرانہ استدلال ہے جس سے بہتر ایک شاعر استدلال نہیں کرسکتا۔

فطرت انسانی

ع "ہوس کو ہے نشاطِ کار کیا کیا   نہ ہو مرنا تو جینے کا مزا کیا"

نشاط کے معنی اُمنگ کے ہیں۔ نشاطِ کار یعنی کام کرنے کی اُمنگ۔ یہ بھی جہاں تک کہ معلوم ہے ایک نیا خیال ہے ؛ اور نرا خیال ہی نہیں بلکہ ٹھیک ہے ؛ کیونکہ دنیا میں جو کچھ چہل پہل ہے وہ

صرف اس یقین کی بدولت ہے کہ یہاں رہنے کا زمانہ بہت تھوڑا ہے۔ یہ انسان کی ایک طبعی خصلت معلوم ہوتی ہے کہ جس قدر فرصت قلیل ہوتی ہے اُسی قدر زیادہ سرگرمی سے کام کو سرانجام کرتا ہے۔ اور جس قدر زیادہ مہلت ملتی ہے اُسی قدر کام میں تاخیر اور سہل انگاری زیادہ کرتا ہے۔

نہ تھا کچھ تو خدا تھا، کچھ نہوتا تو خدا ہوتا ۔ ڈبویا مجھکو ہونے نے نہوتا میں تو کیا ہوتا

بالکل نئی طرح سے نیستی کو ہستی پر ترجیح دی ہے؛ اور ایک عجیب توقع پر معدوم محض ہونے کی تمنا کی ہے۔ پہلے مصرع کے معنی ظاہر ہیں۔ دوسرے مصرع سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر میں نہوتا تو کیا بُرائی ہوتی؛ مگر قائل کا مقصود یہ ہے کہ اگر میں نہوتا تو دیکھنا چاہیے کہ میں کیا چیز ہوتا؛ مطلب یہ کہ خدا ہوتا؛ کیونکہ پہلے مصرع میں بیان ہو چکا ہے کہ اگر کچھ نہوتا تو خدا ہوتا۔

توفیق باندازۂ ہمت ہے ازل سے آنکھوں میں ہے وہ قطرہ کہ گوہر نہوا تھا

بالکل نیا اور اچھوتا اور باریک خیال ہے۔ اور نہایت صفائی اور عمدگی سے اُسکو ادا کیا گیا ہے۔ اگر کسی کی سمجھ میں نہ آئے تو اُسکی فہم کا قصور ہے۔ دعوے یہ ہے کہ جس قدر ہمت عالی ہوتی ہے اُسی کے موافق اُسکی تائید غیب سے ہوتی ہے؛ اور ثبوت یہ ہے کہ قطرۂ اشک جسکو آنکھوں میں جگہ ملی ہے۔ اگر اُسکی ہمت۔ جبکہ وہ دریا میں تھا۔ موتی بننے پر قانع ہو جاتی تو اُسکو۔ جیسا کہ ظاہر ہے یہ درجہ یعنی آنکھوں میں جگہ ملنے کا حاصل نہوتا۔

لاگ ہو تو اُس کو ہم سمجھیں لگاؤ جب نہو کچھ بھی تو دھوکا کھائیں کیا

لاگ دشمنی اور لگاؤ محبت۔ یہ مضمون عجب نہیں کہ کسی اور نے بھی باندھا ہو؛ مگر ہم نے آج تک نہیں دیکھا۔ اگر کسی نے باندھا بھی ہوگا تو اس خوبی اور لطافت سے ہرگز نہ بندھا ہوگا۔ مطلب

یہ ہے کہ معشوق کو نہ ہمارے ساتھ دشمنی ہے نہ دوستی، اگر دشمنی بھی ہوتی تو۔ اس لئے کہ اسمیں بھی ایک نوع کا تعلق ہوتا ہے۔ ہم اسی کو دوستی سمجھتے۔ لیکن جب نہ دوستی ہو اور نہ دشمنی تو پھر کس بات پہ دھوکا کھائیں۔ قطع نظر خیال کی عمدگی اور ندرت کے لاگ اور لگاو ایسے دو لفظ ہم پہونچائے ہیں جن کا ماخذ متحد اور معنی متضاد ہیں۔ اور یہ ایک عجیب اتفاق ہے جس نے خیال کی خوبی کو چہار چند کر دیا ہے۔

فضیلت نوع انسانی

گرنی تھی ہم پہ برقِ تجلی نہ طور پر ‏ ‏ ‏ دیتے ہیں بادہ ظرفِ قدح خوار دیکھکر

اِس شعر میں اس آیت کے مضمون کی طرف اشارہ ہے جس میں ارشاد ہوا ہے کہ ہم نے امانت کو زمین و آسمان اور پہاڑوں کے سامنے پیش کیا، مگر وہ اسکے متحمل نہوسکے، اور ڈرگئے، اور انسان نے اسکو اٹھا لیا، شاعر کہتا ہے کہ برقِ تجلی کے گرنے کے ہم مستحق تھے نہ کوہِ طور، کیونکہ شراب خوار کا ظرف دیکھکر اسکے موافق اسکو شراب دی جاتی ہے، پس کوہ طور جو منجملہ جمادات کے ہے۔ وہ کیونکر تجلی الٰہی کا متحمل ہو سکتا ہے۔ یہ خیال بھی مع اس تمثیل کے جو اسمیں بیان ہوئی ہے بالکل اچھوتا خیال معلوم ہوتا ہے۔

شوخی

حریفِ مطلبِ مشکل نہیں فسونِ نیاز ‏ ‏ ‏ دعا قبول ہو یارب کہ عمرِ خضر دراز

چونکہ خیال وسیع تھا، اور مضمون مطلع میں بندھنے کا مقتضی تھا، اس لئے پہلا مصرع اردو روزمرہ سے کسی قدر بعید ہو گیا ہے، مگر بالکل ایک نئی شوخی ہے۔ جو شاید کسی کو نہ سوجھی ہوگی کہتا ہے کہ کسی مشکل مقصد کے حاصل ہونے میں تو عجز و نیاز کا منتر کچھ کام نہیں دیتا، لاچار اب یہی دعا مانگیں گے کہ الٰہی خضر کی عمر دراز ہو یعنی ایسی چیز طلب کرینگے جو پہلے ہی دیجا چکی ہو۔

شوخی

آتا ہے داغِ حسرتِ دل کا شمار یاد　　　مجھسے مِرے گنہ کا حساب اے خدا نہ مانگ

اِسمیں بھی نئی طرح کی شوخی ہے۔ جو بالکل اچھوتی ہے۔ بظاہر درخواست کرتا ہے کہ اے خدا! مجھسے میرے گناہوں کا حساب نہ مانگ؛ اور در پردہ الزام دیتا ہے؛ گویا یہ کہتا ہے کہ گناہوں کا حساب کیونکر دوں؟ وہ شمار میں اس قدر زیادہ ہیں کہ جب اُنکو شمار کرتا ہوں تو وہ داغ جو تونے دنیا میں دیے ہیں، اور جو شمار میں اُسی کثرت سے ہیں جس کثرت سے میرے گناہ ہیں، اُنکی گنتی یاد آتی ہے۔ گناہوں اور داغوں کے شمار میں برابر ہونے سے یہ مراد رکھی ہے کہ جب کسی گناہ کا مرتکب ہوا تو بسبب عدمِ استطاعت کے اُسکو خاطرخواہ نکرسکا؛ کوئی نہ کوئی حسرت ضرور باقی رہ گئی۔ مثلاً شراب پی تو وصل نصیب نہوا؛ اور وصل میسر آیا تو شراب نہ ملی۔ بس جتنے گناہ کئے ہیں اُتنے ہی داغ دل پر کھائے ہیں۔

شکایت

[illegible]

مجھکو دیارِ غیر میں مارا وطن سے دور　　　رکھ لی مِرے خدا نے مری بیکسی کی شرم

پردیس میں مرنا۔ جو ہر شخص کو ناگوار ہوتا ہے۔ اُسپر خدا کا اس لیئے شکر کرتا ہے کہ اگر وہاں بے گور و کفن پڑے رہے تو کچھ مضائقہ نہیں؛ کیونکہ کوئی شخص نہیں جانتا کہ یہ کون تھا اور کس قبیلے کا آدمی تھا؛ لیکن وطن میں مرنا جہاں ایک زمانہ واقفِ حال ہو، مگر خریدار و غمخوار ایک بھی نہو، وہاں مُردے کی اِس طرح مٹی خراب ہوتی سخت رسوائی اور ذلت کی بات تھی؛ پس خدا کا شکر ہے کہ اُسنے پردیس میں مار کر میری بیکسی کی شرم رکھ لی۔ اِسمیں گو بظاہر خدا کا شکر ہے مگر فی الحقیقت سراسر اہلِ وطن کی شکایت ہے۔ جسکو ایک عجیب پیرائے میں ظاہر کیا ہے۔

تصوف

ہے غیب غیب جسکو سمجھتے ہیں ہم شہود　　　ہیں خواب میں ہنوز جو جاگے ہیں خواب میں

سالک کو تمام موجودات عالم میں حق ہی حق نظر آئے اسکو شہود کہتے ہیں۔ اور غیب الغیب سے مراد مرتبۂ احدیت ذات ہے جو عقل و ادراک و بصر و بصیرت سے ورا الورا ہے۔ کہتا ہے کہ جسکو ہم شہود سمجھے ہوئے ہیں وہ درحقیقت غیب الغیب ہے۔ اور اُسکو غلطی سے شہود سمجھنے میں ہماری ایسی مثال ہے جیسے کوئی خواب میں دیکھے کہ میں جاگتا ہوں۔ پس گو وہ اپنے تئیں بیدار سمجھتا ہے مگر فی الحقیقت وہ ابھی خواب ہی میں ہے۔ یہ مثال بالکل نئی ہے۔ اور اس سے بہتر اس مضمون کے لئے مثال نہیں ہوسکتی۔

عاشقانہ

نظر لگے نہ کہیں اُسکے دست و بازو کو ۔ یہ لوگ کیوں مرے زخمِ جگر کو دیکھتے ہیں

عشق حقیقی ہو یا مجازی اُسکے زخم کی گہرائی اس سے بہتر کسی اسلوب میں بیان نہیں ہوسکتی۔

اخلاق

رنج سے خوگر ہوا انساں تو مٹ جاتا ہے رنج ۔ مشکلیں اتنی پڑیں مجھپر کہ آساں ہوگئیں

یہ خیال بالکل اچھوتا ہے۔ اور نرا خیال ہی نہیں بلکہ فیکٹ ہے۔ اور ایسی خوبی سے بیان ہوا ہے کہ اس سے زیادہ تصور میں نہیں آسکتا۔ مشکلات کی کثرت کا اندازہ ضد حقیقی یعنی اُنکے آسان ہوجانے سے کرنا درحقیقت حسن مبالغہ کی معراج ہے۔ جس کی نظیر آجتک نہیں دیکھی گئی۔

عاشقانہ

ملنا ترا اگر نہیں آساں تو سہل ہے ۔ دشوار تو یہی ہے کہ دشوار بھی نہیں

ایک فیکٹ کے بیان میں ایسے متناسب محاورات کا دستیاب ہوجانا عجیب اتفاق ہے۔ اس مضمون کو چاہو حقیقت کی طرف لیجاؤ۔ اور چاہو مجاز پر محمول کرو۔ دونو صورتوں میں مطلب یہ ہے کہ اگر تیرا ملنا آسان نہوتا۔ یعنی دشوار ہوتا۔ تو کچھ دقت نہتھی۔ کیونکہ ہم یا یوں کر

بیٹھ رہتے، اور شوق و آرزو کی خلش سے چھوٹ جاتے، مگر مشکل یہ ہے کہ وہ جس طرح آسان نہیں اسی طرح دشوار بھی نہیں، اور اس لئے شوق و آرزو کی خلش سے کسی طرح نجات نہیں ہوتی،

وفاداری

وفاداری بشرطِ استواری اصل ایماں ہے — مرے بتخانے میں تو کعبے میں گاڑو برہمن کو

یعنی جب برہمن اپنی ساری عمر بتخانے میں کاٹ دے، اور وہیں مر رہے، تو وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اسکو کعبے میں دفن کیا جاے، کیونکہ اسنے وفاداری کا حق پورا پورا ادا کر دیا، اور یہی ایمان کی اصل ہے۔

تصوف

طاعت میں تا رہے نہ مے و انگبیں کی لاگ — دوزخ میں ڈال دو کوئی لیکر بہشت کو

یعنی جب تک بہشت قائم ہے لوگ عبادت اس امید پر کرتے ہیں کہ وہاں شہد اور شرابِ طہور وغیرہ ملے گی، پس بہشت کو دوزخ میں جھونک دینا چاہیئے تاکہ یہ لالچ باقی نہ رہے اور لوگ خالصاً لوجہ اللہ عبادت کریں۔

حسنِ بیان کی تعریف

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اسنے کہا — میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

کسی کے حسنِ بیان کی اس سے بہتر تعریف نہیں ہوسکتی کہ جو بات قائل کے منہ سے نکلے وہ سامع کے دل میں اس طرح اتر جاے کہ اسکو یہ شبہہ ہو کہ یہ بات پہلے ہی سے میرے دل میں تھی۔

نرالا طرز

اور بازار سے لے آئے اگر ٹوٹ گیا — جامِ جم سے یہ مرا جامِ سفال اچھا ہے

جامِ جم پر جامِ سفال کو کس خوبی سے ترجیح دی ہے کہ اسکی کچھ تعریف نہیں ہوسکتی اور بالکل نیا خیال ہے جو کہیں نظر سے نہیں گذرا۔

رہا آباد عالم اہلِ ہمت کے نہ ہونے سے
بھرے ہیں جسقدر جام و سبو میخانہ خالی ہے

یہ خیال شاید کسی اور کے دل میں بھی گذرا ہو مگر تمثیل نے اسکو بالکل ایک اچھوتا مضمون بنا دیا ہے اور شعر کو نہایت بلند کر دیا ہے کہتے ہیں کہ دنیا میں اگر اہلِ ہمت کا وجود ہوتا جو دنیا کو محض ناچیز سمجھکر اسکی طرف التفات نکرتے تو دنیا ویران ہو جاتی پس یہ جاننا چاہیے کہ عالم اسی سبب سے آباد نظر آتا ہے کہ اہلِ ہمت مفقود ہیں یعنی جسطرح میخانے میں جام و سبو کا شراب سے بھرا رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ میخانے میں کوئی میخوار نہیں ہے اسی طرح عالم کا آباد و معمور ہونا دلالت کرتا ہے کہ اسمیں اہلِ ہمت معدوم ہیں۔

ناامیدی

منحصر مرنے پہ ہو جسکی امید
ناامیدی اسکی دیکھا چاہیے

ناامیدی کی غایت اس سے بڑھکر اور ایسی خوبی سے شاید ہی کسی نے بیان کی ہو۔

ناکردہ گناہوں کی بھی حسرت کی ملے داد
یارب اگر ان کردہ گناہوں کی سزا ہے

یعنی جو گناہ ہمنے کئے ہیں اگر انکی سزا ملنی ضرور ہے تو جو گناہ بسبب عدم قدرت کے ہم نہیں کر سکے اور انکی حسرت دل میں رہ گئی انکی داد بھی ملنی چاہیے۔

علاوہ جدتِ مضامین اور طرفگی خیالات کے اور بھی چند خصوصیتیں مرزا صاحب کے کلام میں ایسی ہیں جو اور ریختہ گویوں کے کلام میں شاذ و نادر پائی جاتی ہیں۔ اولاً عام اور مبتذل تشبیہیں جو عموماً ریختہ گویوں کے کلام میں متداول ہیں مرزا جہاں تک ہو سکتا ہے ان تشبیہوں کو استعمال نہیں کرتے۔ بلکہ تقریباً ہمیشہ نئی نئی تشبیہیں ایجاد کرتے ہیں۔ وہ خود ایسا نہیں کرتے، بلکہ خیالات کی جدت ان کو جدید تشبیہیں پیدا کرنے پر مجبور کرتی ہے۔ ان کے ابتدائی ریختہ میں جو تشبیہیں دیکھی جاتی ہیں وہ اکثر غرابت سے خالی نہیں ہیں۔ مثلاً سانس کو موج سے،

بیخودی کو دریا سے، گرداب کو شعلۂ جوالہ سے، مغزِ سر کو پنبۂ بالش سے، دانۂ انگور کو عقدِ وبال سے، استخوان کو خشت اور بدن کو قالبِ خشت سے، اور اسی قسم کی اور بہت سی عجیب و غریب تشبیہیں اُنکے ابتدائی ریختہ میں پائی جاتی ہیں۔ لیکن جس قدر خیالات کی اصلاح ہوتی گئی اُسی قدر تشبیہوں میں - باوجود ندرت اور طرفگی کے - سنجیدگی اور لطافت بڑھتی گئی مثلاً وہ کہتے ہیں۔

تمثیل ۱

ہیں زوال آمادہ اجزا آفرینش کے تمام
مہرِ گردوں ہے چراغِ رہگذارِ باد یہاں

یہاں سورج کو - اس لحاظ سے کہ وہ بھی اجزاے عالم میں سے ہے اور تمام اجزاے عالم آمادۂ زوال و فنا ہیں - چراغِ رہگذرِ باد سے تشبیہ دی ہے؛ جو بالکل نئی تشبیہ ہے۔

تمثیل ۲

دوسری جگہ سورج کو - اس لحاظ سے کہ حسنِ معشوق کے مقابلے میں اُسکو ناقص الخلقۃ قرار دیا ہے - ماہِ نخشب کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں۔

چھوڑا مہِ نخشب کی طرح دستِ قضا نے
خورشید ہنوز اُسکے برابر نہ ہوا تھا

تمثیل ۳

ایک جگہ انسان کی زندگی کو اس لحاظ سے کہ جب تک موت نہیں آتی اُسکو غم سے نجات نہیں ہوتی - شمع سے تشبیہ دی ہے؛ کہ جب تک صبح نہیں ہوتی وہ برابر جلتی رہتی ہے۔ جیسا کہ کہتے ہیں۔

غمِ ہستی کا اسد کس سے ہو جز مرگ علاج
شمع ہر رنگ میں جلتی ہے سحر ہوتے تک

اس قسم کی بدیع و نادر تشبیہات سے مرزا کے دونو دیوان اردو اور فارسی بھرے ہوئے ہیں قطع نظر تشبیہات کے مرزا ہر ایک بات میں جیسا کہ پہلے حصے میں بیان ہو چکا ہے ابتذال سے

بہت بچتے تھے۔ مبتذل مضامین، مبتذل تشبیہیں، مبتذل محاورے، مبتذل ترکیبیں جس قدر اُنکے کلام میں کم ملینگی ظاہراً کسی ریختہ گو شاعر کے کلام میں نہیں مل سکتیں مثلاً صلّ علیٰ کا لفظ جو بجاے سبحان اللہ وغیرہ کے استعمال ہوتا ہے اُسکو وہ کبھی جائز نہیں رکھتے تھے یہاں تک کہ شاگردوں کی غزل میں بھی ہمیشہ اِس لفظ کو کاٹ کر نام خدا یا کوئی اور لفظ بنا دیتے تھے اسی طرح جو محاورے یا الفاظ صرف عوام الناس کی زبان پر جاری ہیں اور خواص اُنکو کبھی نہیں بولتے تابمقدور وہ اُنکو استعمال نہیں کرتے تھے۔ اگرچہ ہمارے نزدیک ایسا التزام کرنے سے زبان کا دائرہ نہایت تنگ ہو جاتا ہے اور لٹریچر کو وسعت دینا جو شاعری کا اصل مقصد ہونا چاہیے وہ فوت ہو جاتا ہے مگر مرزا کے کلام میں جو خصوصیتیں ہمکو معلوم ہوئی ہیں اُن کا بیان کرنا ضرور ہے۔*

دوسری خصوصیت

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ مرزا نے استعارہ و کنایہ و تمثیل کو جو کہ لٹریچر کی جان اور شاعری کا ایمان ہے، اور جسکی طرف ریختہ گو شعرا نے بہت کم توجہ کی ہے ریختہ میں بھی نسبتاً فارسی کلام سے کم استعمال نہیں کیا۔ اور شعرا نے استعارے کو صرف محاورات اُردو میں بلاشبہہ استعمال کیا ہے؛ لیکن استعارے کے قصد سے نہیں بلکہ محاورہ بندی کے شوق میں استعارے بلا قصد اُنکے قلم سے ٹپک پڑے ہیں۔ یہاں چند مثالیں مرزا کے کلام سے نقل کیجاتی ہیں۔

مثال

بجلی اک کوند گئی آنکھوں کے آگے تو کیا	بات کرتے کہ میں لب تشنۂ تقریر بھی تھا

یہاں اِس مطلب کو۔ کہ معشوق نے آن کی آن اپنی صورت دکھا دی تو اِس سے کیا تسلی ہوسکتی ہے۔ اِسطرح ادا کیا ہے "بجلی اک کوند گئی آنکھوں کے آگے تو کیا"

* مرزا کہتے تھے کہ حرف جار بغیر مجرور کے بولنا ایک عامیانہ اور سوقیانہ بول چال ہے۔

تمثیل — "نہ دم لیا تھا نہ قیامت نے ہنوز — پھر ترا وقتِ سفر یاد آیا"

دوست کو رخصت کرتے وقت جو دردناک کیفیت گذری تھی اور جو اسکے چلے جانے کے بعد رہ رہ کر یاد آتی ہے اسمیں جو کبھی کبھی کچھ وقفہ ہو جاتا ہے اسکو قیامت کے دم لینے سے تعبیر کیا ہے ۔ ایسے بلیغ شعر اردو زبان میں کم دیکھے گئے ہیں جو حالت فی الواقع ایسے موقع پر گذرتی ہے ان دو مصرعوں میں اسکی تصویر کھینچدی ہے جس سے بہتر کسی اسلوبِ بیان میں یہ مضمون ادا نہیں ہو سکتا ۔

تمثیل — دامِ ہر موج میں ہے حلقۂ صد کامِ نہنگ — دیکھیں کیا گذرے ہے قطرے پہ گہر ہونے تک

جو مطلب اس شعر میں ادا کیا گیا ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ انسان کو درجۂ کمال تک پہنچنے میں سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے ۔

تمثیل — پنہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے — اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہم ہوئے

جو مطلب اس طریقے سے ادا کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہمکو ہوش سنبھالنے سے پہلے ہی مصائب و شدائد نے گھیر لیا تھا ۔

تمثیل — درماندگی میں غالب کچھ بن پڑے تو جانوں — جب رشتہ بے گرہ تھا ناخن گرہ کشا تھا

دوسرے مصرع میں یہ مضمون ادا کیا گیا ہے کہ جب مشکلات نے نہیں گھیرا تھا اسوقت اسکے دفع کرنے کی طاقت تھی ۔

ان اشعار میں جیسا کہ ظاہر ہے اصل خیالات سیدھے سادے ہیں ، مگر استعارے اور تمثیل نے ان میں ندرت اور طرفگی پیدا کردی ہے ۔

تیسری خصوصیت

تیسری خصوصیت کیا ریختہ میں، اور کیا فارسی میں، کیا نظم میں، اور کیا نثر میں، باوجود سنجیدگی و متانت کے شوخی و ظرافت ہے؛ جیسا کہ مرزا کے انتخابی اشعار سے ظاہر ہوگا۔ مرزا سے پہلے ریختہ گو شعرا میں دو شخص شوخی و ظرافت میں بہت مشہور گذرے ہیں؛ ایک سودا، دوسرے انشا؛ مگر دونوں تمام شوخی و خوش طبعی ہجو گوئی یا فحش و ہزل میں صرف ہوئی؛ بخلاف مرزا غالب کے کہ انھوں نے ہجو یا فحش و ہزل سے کبھی زبان قلم کو آلودہ نہیں کیا۔

چوتھی خصوصیت

چوتھی خصوصیت مرزا کی طرز ادا میں ایک خاص چیز ہے جو اوروں کے ہاں بہت کم دیکھی گئی ہے؛ اور جسکو مرزا اور دیگر ریختہ گویوں کے کلام میں مابہ الامتیاز کہا جا سکتا ہے۔ بعض اشعار کا بیان ایسا پہلودار واقع ہوا ہے کہ بادی النظر میں اس سے کچھ اور معنی مفہوم ہوتے ہیں؛ مگر غور کرنے کے بعد اس میں ایک دوسرے معنی نہایت لطیف پیدا ہوتے ہیں؛ جن سے وہ لوگ جو ظاہری معنوں پر قناعت کر لیتے ہیں لطف نہیں اٹھا سکتے۔ یہاں ایسے اشعار کی چند مثالیں لکھی جاتی ہیں۔

مثال

کوئی ویرانی سی ویرانی ہے ۔ دشت کو دیکھ کے گھر یاد آیا

اس شعر سے جو معنی فوراً متبادر ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ جس دشت میں ہم ہیں وہ اس قدر ویران ہے کہ اسکو دیکھکر گھر یاد آتا ہے؛ یعنی خوف معلوم ہوتا ہے۔ مگر ذرا غور کرنے کے بعد اس سے یہ معنی نکلتے ہیں کہ ہم تو اپنے گھر ہی کو سمجھتے تھے کہ ایسی ویرانی کہیں نہ ہوگی؛ مگر دشت بھی اسقدر ویراں ہے کہ اسکو دیکھکر گھر کی ویرانی یاد آتی ہے۔

مثال ۲

کون ہوتا ہے حریف مے مرد افگن عشق ۔ ہے مکرر لب ساقی میں صلا میرے بعد

اس شعر کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ جب سے میں مر گیا ہوں مے مردافگنِ عشق کا ساقی۔ یعنی معشوق۔ بار بار صلا دیتا ہے؛ یعنی لوگوں کو شرابِ عشق کی طرف بلاتا ہے۔ مطلب یہ کہ میرے بعد شرابِ عشق کا کوئی خریدار نہیں رہا؛ اس لئے اسکو بار بار صلا دینے کی ضرورت ہوئی ہے۔ مگر زیادہ غور کرنے کے بعد۔ جیسا کہ مرزا خود بیان کرتے تھے۔ اسمیں ایک نہایت لطیف معنی پیدا ہوتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ پہلا مصرع یہی ساقی کی صلا کے الفاظ ہیں؛ اور اس مصرع کو وہ مکرر پڑھ رہا ہے؛ ایک دفعہ بلانے کے لہجہ میں پڑھتا ہے "کون ہوتا ہے حریفِ مے مردافگنِ عشق"، یعنی کوئی ہے جو مے مردافگنِ عشق کا حریف ہو؟ پھر جب اس آواز پر کوئی نہیں آتا تو اسی مصرع کو مایوسی کے لہجہ میں مکرر پڑھتا ہے "کون ہوتا ہے حریفِ مے مردافگنِ عشق" یعنی کوئی نہیں ہوتا۔ اسمیں لہجہ اور طرزِ ادا کو بہت دخل ہے۔ کسی کو بلانے کا لہجہ اور ہے؛ اور مایوسی سے چپکے چپکے کہنے کا اور انداز ہے۔ جب اس طرح مصرعِ مذکور کی تکرار کروگے فوراً یہ معنی ذہن نشین ہو جائینگے۔

کیونکہ اُس بُت سے رکھوں جان عزیز — کیا نہیں ہے مجھے ایمان عزیز

اسکے ظاہری معنی تو یہ ہیں کہ اگر اُس سے جان عزیز رکھونگا تو وہ ایمان لے لیگا؛ اسلیے جان کو عزیز نہیں رکھتا۔ اور دوسرے لطیف معنی یہ ہیں کہ اُس بُت پر جان قربان کرنا تو عین ایمان ہے؛ پھر اُس سے جان کیونکر عزیز رکھی جا سکتی ہے۔

ہیں آج کیوں ذلیل کہ کل تک نہ تھی پسند — گستاخیِ فرشتہ ہماری جناب میں

اسکے ایک معنی تو یہ ہیں کہ معشوق کو یا تو ہماری خاطر ایسی عزیز تھی کہ اگر بالفرض فرشتہ بھی ہماری

نسبت کوئی گستاخی کرتا تو اُسکو گوارا نہوتی ؛ اور یا اب ہمکو بالکل نظر سے گرا دیا گیا ہے ۔ اور دوسرے عمدہ معنی یہ ہیں کہ اِس شعر میں آدم اور فرشتوں کے اُس قصّے کی طرف اشارہ ہے جو قرآنِ مجید میں مذکور ہے ؛ کہ جب خدا تعالےٰ نے آدم کو پیدا کرنے کا ارادہ ظاہر کیا تو فرشتوں نے کہا "کیا تو دنیا میں اُس شخص یعنی اُس نوع کو پیدا کرنا چاہتا ہے جو اُسمیں فساد اور خونریزی کرے ؟ وہاں سے ارشاد ہوا کہ "تم نہیں جانتے جو کچھ میں جانتا ہوں" ، اور پھر آدم نے اُنکو زک دِلوائی ؛ اور حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کریں ۔ کہتا ہے کہ ہم آج دنیا میں کیوں اِس قدر ذلیل ہیں کل تک تو ہماری ایسی عزت تھی ۔

شعر

تیرے سروِ قامت سے اِک قدِ آدم   قیامت کے فتنے کو کم دیکھتے ہیں

اِسکے ایک معنی تو یہی ہیں کہ تیرے سروِ قامت سے فتنۂ قیامت کمتر ہے ۔ اور دوسرے یہ معنی بھی ہیں کہ تیرا قد اُسی میں سے بنایا گیا ہے ؛ اِسلیے وہ ایک قدِ آدم کم ہو گیا ہے ۔

شعر

سر اُڑانے کے جو وعدے کو مکرر چاہا   ہنس کے بولے کہ ترے سر کی قسم ہے ہمکو

اِس شعر میں "ترے سر کی قسم ہے ہمکو" اِس جملے کے دو معنی ہیں ؛ ایک یہ کہ تیرے سر کی قسم ہے ہم ضرور سر اُڑائینگے ۔ اور دوسرے یہ کہ ہمکو تیرے سر کی قسم ہے یعنی کبھی ہم تیرا سر نہ اُڑائینگے جیسے کہتے ہیں کہ آپ کو تو ہمارے ہاں کھانے کی قسم ہے یعنی کبھی ہمارے ہاں کھانا نہیں کھاتے ۔

شعر

اُلجھتے ہو تم اگر دیکھتے ہو آئینہ   جو تم سے شہر میں ہوں ایک دو تو کیونکر ہو

اِسکا مطلب ایک تو یہ ہے کہ تم جیسے نازک مزاج شہر میں ایک دو اور ہوں تو شہر کا کیا حال ہو ؟ اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ جب تمکو اپنے عکس کا بھی اپنی مانند ہونا گوارا نہیں تو شہر میں اگر

فی الواقع تم جیسے ایک دو حسین موجود ہوں تو تم کیا قیامت برپا کرو۔

کیا خوب! تم نے غیر کو بوسہ نہیں دیا — بس چپ رہو ہمارے بھی منہ میں زبان ہے

"ہمارے بھی منہ میں زبان ہے" اسمیں دو معنی رکھتے ہیں؛ ایک یہ کہ ہمارے پاس ایسے ثبوت ہیں کہ اگر بولنے پر آئے تو تمکو قائل کر دینگے؛ اور دوسرے شوخ معنی یہ ہیں کہ ہم زبان سے چکھکر بتا سکتے ہیں کہ غیر نے بوسہ لیا ہے یا نہیں۔

زندگی میں تو وہ محفل سے اٹھا دیتے تھے — دیکھوں اب مر گئے پر کون اٹھاتا ہے مجھے

"کون اٹھاتا ہے مجھے" اسکے دو معنی ہیں۔ ایک تو یہ کہ زندگی میں تو مجھے محفل سے اٹھا دیتے تھے اب مرنے کے بعد دیکھوں مجھے وہاں سے کون اٹھاتا ہے؛ اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ محفل سے تو اٹھا دیتے تھے دیکھوں اب میرا جنازہ کون اٹھاتا ہے۔

ہے ہوا میں شراب کی تاثیر — بادہ نوشی ہے بادپیمائی

یہ شعر بہار کی تعریف میں ہے۔ اسمیں بادپیمائی کے لفظ نے دو معنی پیدا کر دیے ہیں؛ بادپیمائی عبث کام کرنے کو کہتے ہیں؛ پس ایک معنی تو اسکے یہ ہیں کہ فصلِ بہار کی ہوا ایسی نشاط انگیز ہے کہ گویا اسمیں شراب کی تاثیر پیدا ہو گئی ہے۔ اور جب کہ یہ حال ہے تو بادہ نوشی محض بادپیمائی یعنی فضول کام ہے۔ اس صورت میں بادہ نوشی مبتدا ہوگا؛ اور بادپیمائی خبر۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ بادپیمائی کو مبتدا اور بادہ نوشی کو خبر قرار دیا جائے؛ اور جس طرح بادہ پیمائی کے معنی بادہ خواری کے ہیں اسی طرح بادپیمائی کے معنی ہوا کھانے کے لئے جائیں۔ اس صورت میں یہ مطلب نکلے گا کہ آج کل ہوا کھانا بھی شراب پینا ہے۔

مذکورۂ بالا خصوصیتوں کے علاوہ ایک اور بات قابلِ ذکر ہے جو مرزا اور اُنکے بعض معاصرین و متبعین کی غزل میں عموماً پائی جاتی ہے ۔ یہ امر ظاہر ہے کہ ریختہ کی بنیاد فارسی غزل پر رکھی گئی ہے ۔ جو جذبات اور خیالات اہلِ ایران نے غزل کے پیرائے میں ظاہر کئے ہیں ریختہ گویوں نے زیادہ تر بلکہ بالکل اُنھیں کو اپنی زبان کے سانچے میں ڈھالا ہے ۔ پس جو انقلاب ایک مدت کے بعد فارسی غزل میں پیدا ہوا ۔ ضرور تھا کہ وہی انقلاب اُردو غزل میں ایک عرصے کے بعد پیدا ہو ۔

قدماے اہلِ ایران جن کا دورہ مولانا جامی پر ختم ہوتا ہے اُنکی غزل میں جو جذبات و خیالات بیان ہوئے ہیں وہ اپنی نیچرل حالت سے متجاوز نہیں ہوتے ؛ اور گو اسالیب بیان میں تلاحقِ افکار کے سبب رفتہ رفتہ بہت وسعت اور لطافت پیدا ہو گئی لیکن بیان کا طریقہ نیچرل سادگی کی حد سے آگے نہیں بڑھا ۔ مگر چونکہ خیالات نہایت محدود تھے ایک مدت کے بعد جتنے سیدھے سادے عمدہ اور لطیف اسلوب تھے وہ سب نبڑ گئے اور متاخرین کے لئے ایک چچوڑی ہوئی ہڈی کے سوا اور کچھ باقی نہ رہا ۔ اگر متاخرین غزل کو ہر قسم کے خیالات ظاہر کرنے کا آلہ بناتے تو اُنکے لئے میدانِ غیر متناہی موجود تھا مگر اُنھوں نے اُس محدود دائرے سے باہر نکلنا نہ چاہا ؛ اب جو لوگ تقلید کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اُنھوں نے تو اُسی چچوڑی ہوئی ہڈی پر قناعت کی ؛ مگر جنکی فطرت میں اُجیلیٹی اور اُپج کا مادہ تھا وہ اُنھیں قدیم خیالات و جذبات میں اپنے اپنے مبلغِ فکر کے موافق نزاکتیں اور لطافتیں پیدا کرنے لگے ۔ چنانچہ نظیری ، ظہوری ، عرفی ، طالب ، اسیر اور اُنکے اقران و امثال کی

غزل میں بمقابلہ سعدی، حافظ، خسرو وغیرہم کی غزل کے ہم اسی قسم کا تفاوت پاتے ہیں:
مثلاً خواجہ حافظ کہتے ہیں۔

گناہ اگرچہ نبود اختیار ما حافظ　　تو در طریق ادب باش و گو گناہ من ست

نظیری نے اسی مضمون کو حقیقت سے مجاز میں لاکر اسمیں ایک نئی طرح کی نزاکت پیدا کی ہے،
وہ کہتا ہے:

تا منفعل ز رنجش بے جا نہ بینمش　　مے آرم اعتراف گناہ نبودہ را

یا مثلاً دوسری جگہہ خواجہ حافظ کہتے ہیں۔

از عدالت نبود دور گرش پرسد حال　　پادشاہے کہ بہمسایہ گدائے دارد

ظہوری کے ہاں یہ سیدھا سادہ خیال ابراہیم عادل شاہ کے حق میں۔ جو کہ اسکا ممدوح
بھی ہے اور محبوب بھی۔ ایک نئے انداز سے بندھا ہے۔ وہ کہتا ہے۔

مروت کردہ شبہا بر تو سیر بام و در لازم　　کہ باشد چراغی۔ خانۂ بے دستگاہاں را

یعنی چونکہ بے مقدور لوگوں کے گھر میں چراغ نہیں ہوتا اس لئے مروت اور کرم نے تجھپر
لازم کر دیا ہے کہ راتوں کو کوٹھے پر چڑھکر ٹہلا کرے تاکہ تیرے چہرے کی روشنی سے انکے گھر
میں چاندنا ہو جائے۔ مطلب یہ کہ انکے حال سے واقف ہو کر انکی مدد کرے۔

مگر یہ انقلاب فارسی غزل میں کم و بیش چار سو برس بعد ظہور میں آیا تھا کیونکہ نئی طرز اسوقت
تک ایجاد نہیں ہوتی جب تک ضرورتیں اہل فن کو سخت مجبور نہیں کرتیں۔ لیکن ریختہ میں یہ
انقلاب ڈیڑھ سو برس کے اندر اندر پیدا ہو گیا ہے کیونکہ متاخرین اہل ایران کا نمونہ موجود تھا

اس لئے نئی طرز کے ایجاد کرنے کی ضرورت نہ تھی بلکہ جو طرز فارسی میں متاخرین نکال چکے تھے اُسی کو ریختہ میں ڈھالنا تھا۔

یہ تو نہیں کہا جا سکتا کہ مرزا غالب نے سب سے پہلے یہ طرز اختیار کی تھی، کیونکہ جسطرح کیمسٹری سکے مدون ہونے اور علم کے درجے پر پہنچنے سے پہلے اُسکے متفرق اصول مشرقی ملکوں میں بھی پائے جاتے تھے اسی طرح مرزا سے پہلے بھی بعض شعرا کے کلام میں اس نئی طرز کی کہیں کہیں جھلک سی نظر آجاتی ہے مگر اسمیں شک نہیں کہ اوّل مرزا نے اور انھیں کی تقلید سے مومن، شیفتہ، تسکین، سالک، عارف، داغ وغیرہم نے اس طرز کو بہت زیادہ رواج دیا۔ خصوصاً مومن خاں مرحوم اس خصوصیت میں مرزا سے بھی سبقت لے گئے ہیں۔ یہاں ایسی ایک دو مثال لکھنی مناسب معلوم ہوتی ہے جس سے ناظرین بخوبی سمجھ جائیں کہ متاخرین کے اس خاص گروہ نے قدما کے سیدھے سادے خیالات اور معمولی اسلوبوں میں کس قسم کی نزاکتیں اور لفظی و معنوی تصرفات کر کے اُن میں ندرت اور طرفگی پیدا کی ہے۔ مثلاً میر تقی کا شعر ہے۔

میری تغییرِ رنگ پہ مت جا　　　اتفاقات ہیں زمانے کے

اسی تغییر رنگ کے مضمون کو مومن خاں نے اس طرح باندھا ہے۔

میری تغییرِ رنگ کو مت دیکھ　　　تجھکو اپنی نظر نہ ہو جائے

یا مثلاً خواجہ میر درد نے معشوق کے رخِ روشن کو شمع پر اس طرح ترجیح دی ہے۔

رات مجلس میں ترے حسن کے شعلے کے حضور　　　شمع کے منہ پہ جو دیکھا تو کہیں نور نہ تھا

نواب مرزا خاں داغ نے اسی مضمون میں نئی طرح کی نزاکت پیدا کی ہے۔ وہ کہتے ہیں

رُخِ روشن کے آگے شمع رکھکر وہ یہ کہتے ہیں
اُدھر جاتا ہے دیکھیں یا اِدھر پروانہ آتا ہے

الغرض اس قسم کی معنی آفرینیاں، غالب، مومن اور اُنکے متبعین کے کلام میں بہت پائی جاتی ہیں۔ چونکہ اس موقع پر صرف مرزا کے کلام پر بحث کرنی مقصود ہے اسلئے چند شعر مرزا کی غزلیات میں سے اسی قبیل کے یہاں نقل کئے جاتے ہیں

۱ ضعف سے اے گریہ کچھ باقی مرے تن میں نہیں
رنگ ہو کر اُڑ گیا جو خوں کہ دامن میں نہیں

۲ غلط ہے جذبِ دل کا شکوہ۔ دیکھو جرم کسکا ہے
نہ کھینچو گر تم اپنے کو کشاکش درمیاں کیوں ہو

۳ کرنے لگا ہے باغ میں تو بے حجابیاں
آنے لگی ہے نکہتِ گل سے حیا مجھے

۴ ضد کی ہے اور بات۔ مگر خو بری نہیں
بھولے سے اُسنے سیکڑوں وعدے وفا کئے

۵ دیکھنا قسمت کہ آپ اپنے پہ رشک آجائے ہے
میں اُسے دیکھوں بھلا کب مجھسے دیکھا جائے ہے

۶ اُسکی بزم آرائیاں سنکر دلِ رنجور یہاں
مثلِ نقشِ مدعائے غیر بیٹھا جائے ہے

۷ نقش کو اُسکے۔ مصور پر بھی کیا کیا ناز ہیں
کھینچتا ہے جس قدر اُتنا ہی کھنچتا جائے ہے

۸ ہستی ہماری اپنی فنا پر دلیل ہے
یہاں تک مٹے کہ آپ ہم اپنی قسم ہوئے

۹ نسیہ و نقدِ دو عالم کی حقیقت معلوم
لے لیا مجھسے مری ہمتِ عالی نے مجھے

۱۰ مرتے ہیں آرزو میں مرنے کی
موت آتی ہے پر نہیں آتی

پہلے شعر میں خون کا رنگ ہو کر اُڑ جانا، دوسرے میں عاشق کے جذبہ اور معشوق کی کشیدگی سے کشاکش کا لازم آنا، تیسرے میں نکہتِ گل سے حیا آنی، چوتھے میں بھولے سے سیکڑوں

وعدے وفا کرنے، پانچویں میں آپ اپنے پر رشک آنا، چھٹے میں دل رنجور کا نقش مدعا کی
کی طرح بیٹھا جانا، ساتویں میں کھینچنے سے نقش کا مصور سے کھنچنا، آٹھویں میں مٹتے مٹتے آپ
اپنی قسم ہو جانا، نویں میں آپ اپنی ہمت عالی کے ہاتھ بک جانا، دسویں میں باوجود موت
آنے کے موت نہ آنی، یہ سب متاخرانہ نزاکتیں ہیں جو ولی سے لیکر میر، سودا اور درد
تک کے کلام میں نہ تھیں، اور اگر تھیں تو صرف اس قدر جیسے آٹے میں نمک۔

اگرچہ ایران میں زمانۂ حال کے شعرا ظہوری و عرفی و طالب و اسیر وغیرہ کی طرز کو ناپسند
کرتے ہیں اور ہندوستان میں بھی روز بروز طبیعتیں نیچرل شاعری کی طرف مائل ہوتی جاتی ہیں۔
جسکا نتیجہ یہ ہونا چاہیئے کہ رفتہ رفتہ اس قسم کے تکلفات و نزاکتیں نظروں سے گر جائیں۔
لیکن یہ سب زمانے کے مقتضیات ہیں جو ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں ایسی باتوں سے اُن
لوگوں کی اُستادی اور گرانمایگی میں کچھ فرق نہیں آتا جنکو نئی طرز کے موجد ہونیکا فخر حاصل تھا۔

بہر حال جو نسبت ظہوری، نظیری، عرفی، طالب، اسیر وغیرہم کے کلام کو سعدی،
خسرو، حافظ، اور جامی کے کلام سے ہے تقریباً ویسی ہی نسبت مرزا کے ریختہ کو میر، سودا
و درد کے ریختہ سے سمجھنی چاہیئے۔ قدما اردو روزمرہ اور صفائی بیان کو سب باتوں سے
زیادہ اہم اور مقصود بالذات جانتے تھے؛ برخلاف متاخرین کے کہ وہ ہر شعر میں ایک نئی بات
پیدا کرنے اور اسالیب بیان میں نئے نئے تعجب انگیز اور لطیف و پاکیزہ اختراعات کرنے ہی کو
کمال شاعری سمجھتے تھے اور زبان کی صفائی اور روزمرہ کی نشست کو محض خیالات کے
ظاہر کرنے کا ایک آلہ (نہ کہ مقصود شاعری) تصور کرتے تھے۔ چنانچہ مرزا ایک دوست کو

خط میں لکھتے ہیں کہ "بھائی! شاعری معنی آفرینی ہے قافیہ پیمائی نہیں ہے"

اگرچہ مرزاؔ کی اردو شاعری پر بحث کرنے کے لئے ابھی بہت کچھ لکھنے کی گنجایش ہے لیکن چونکہ لوگوں کو ایسی باتوں سے زیادہ دلچسپی نہیں ہے اس لئے ہم اس بحث کو ختم کرتے ہیں اور صرف اس بات پر اکتفا کرتے ہیں کہ مرزا کے دیوانِ ریختہ میں جس قدر اشعار سرسری نظر میں ممتاز معلوم ہوں وہ بطور انتخاب کے یہاں نقل کر دئے جائیں۔ جو اشعار اس سے پہلے مثالوں میں لکھے جا چکے ہیں اُن کو اب مکرر نہ لکھیں گے اور جہاں ضرورت ہوگی شعر کے معنی بھی بتائینگے اور کہیں کہیں محاسنِ شعری کی طرف بھی اشارہ کیا جائیگا

تشبیہ

ستائشگر ہے زاہد اسقدر جس باغِ رضواں کا — وہ اک گلدستہ ہے ہم بیخودوں کے طاقِ نسیاں کا

طاقِ نسیاں وہ طاق جس میں کچھ رکھکر بھول جائیں۔ طاقِ نسیاں کا گلدستہ وہ گلدستہ جس کو طاق میں رکھکر بھول جائیں۔ بیخودوں کے بہشت کو گلدستۂ طاقِ نسیاں سے تشبیہ دینا بالکل ایک نرالی تشبیہ ہے جو کہیں نہیں دیکھی گئی۔

تصوف

محرم نہیں ہے تو ہی نواہائے راز کا — یہاں ورنہ جو حجاب ہے پردہ ہے ساز کا

یعنی راز کے نغموں سے تو خود ہی ناآشنا ہے؛ ورنہ دنیا میں جو بظاہر حجاب نظر آتے ہیں وہ بھی پردۂ ساز کی طرح بول رہے اور بج رہے ہیں، اور اسرارِ الٰہی ظاہر کر رہے ہیں۔

تشبیہ

ایک ایک قطرہ کا مجھے دینا پڑا حساب — خونِ جگر ودیعتِ مژگانِ یار تھا

یعنی آنکھوں سے اس قدر خون جاری رہتا ہے کہ گویا جگر میں جتنا خون تھا وہ مژگانِ یار کی امانت تھی؛ اور اسلئے اُسکے ایک ایک قطرہ کا حساب اسی طرح دینا پڑیگا جس طرح امانت کا

حساب دینا پڑتا ہے۔

یہ کہاں کی دوستی ہے کہ بنے ہیں دوست ناصح ۔ کوئی چارہ ساز ہوتا کوئی غمگسار ہوتا
اسے کون دیکھ سکتا کہ یگانہ ہے وہ یکتا ۔ جو دوئی کی بو بھی ہوتی تو کہیں دوچار ہوتا
یہ مسائلِ تصوف یہ ترا بیان غالب ۔ تجھے ہم ولی سمجھتے جو نہ بادہ خوار ہوتا

سنا ہے کہ جس وقت یہ غزل حضرت نے بادشاہ کو سنائی تو بادشاہ نے مقطع سنکر کہا "بھئی ہم تو جب بھی ویسا نہ سمجھتے" مرزا نے کہا "حضور تو اب بھی ایسا ہی سمجھتے ہیں مگر یہ اس لئے ارشاد ہوا ہے کہ میں اپنی ولایت پر مغرور نہ ہو جاؤں"

ہمارا جان کر بے جرم قاتل تیری گردن پر ۔ رہا مانندِ خون بے گنہ حق آشنائی کا

کہتا ہے کہ تو نے ایک مشتاقِ قتل کو بے جرم سمجھکر اس لئے قتل نہیں کیا کہ خونِ بیگناہ اپنی گردن پر نہ لے مگر اب تیری گردن پر بجائے خون بیگنہ کے حق آشنائی کا رہیگا۔

سب کے دل میں ہے جگہ تیری جو تو راضی ہوا ۔ مجھ پہ گویا اک زمانہ مہرباں ہو جائے گا
کیا وہ نمرود کی خدائی تھی! ۔ بندگی میں مرا بھلا نہ ہوا

کہتا ہے کہ میری بندگی کیا نمرود کی خدائی تھی کہ اس سے مجھکو سوا نقصان کے کچھ فائدہ نہ پہنچا
یہاں بندگی سے مراد عبادت نہیں ہے بلکہ عبودیت ہے۔ بندگی پہ نمرود کی خدائی کا اطلاق کرنا بالکل نئی بات ہے۔

جان دی۔ دی ہوئی اسی کی تھی ۔ حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا
غمِ فراق میں تکلیفِ سیرِ گل مت دو ۔ مجھے دماغ نہیں خندہ ہائے بیجا کا

خندۂ گل کو خندۂ بیجا اس لئے کہا ہے کہ وہ کچھ سمجھکر یا از راہِ تعجب نہیں ہنستا، پس گویا اُسکا خندہ بے محل ہے۔

فلک کو دیکھ کے کرتا ہوں اُسکو یاد اسدؔ ۔   جفا میں اُسکی ہے انداز کارفرما کا

یعنی فلک کو دیکھ کے خدا یاد آتا ہے، کیونکہ فلک سے جو جفا سرزد ہوتی ہے اُسکے حکم سے ہوتی ہے۔

میں اور بزمِ مے سے یوں تشنہ کام آؤں   گر میں نے کی تھی توبہ ساقی کو کیا ہوا تھا

یعنی اُسنے زبردستی کیوں نہ پلادی؟

گھر ہمارا جو نہ روتے بھی تو ویراں ہوتا   بحر اگر بحر نہوتا تو بیاباں ہوتا

تنگیٔ دل کا گلا کیا یہ وہ کافر دل ہے   کہ اگر تنگ نہ ہوتا تو پریشاں ہوتا

پکڑے جاتے ہیں فرشتوں کے لکھے پر ناحق   آدمی کوئی ہمارا دمِ تحریر بھی تھا

یعنی ہمارے جرم کے ثبوت کے لئے کسی کی شہادت ہونی ضرور ہے، صرف فرشتوں کا لکھنا کافی نہیں۔

جب تک کہ نہ دیکھا تھا قدِ یار کا عالم ۔   میں معتقدِ فتنۂ محشر نہوا تھا

دریائے معاصی تنک آبی سے ہوا خشک   میرا سرِ دامن بھی ابھی تر نہوا تھا

کہتا ہے کہ گناہ کرنے میں ہمارا حوصلہ اس قدر فراخ ہے کہ باوجودیکہ دریائے معاصی خشک ہوگیا مگر ابھی ہمارے دامن کا پلّہ تک نہیں بھیگا۔ تذکرۂ آبحیات میں لکھا ہے کہ ذوق اس شعر کو نہایت پسند کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ مرزا کو اپنے اچھے شعروں کی خود خبر نہیں ہوتی۔ یہ بعینہ ویسی ہی بات ہے جیسے مولانا آزردہ نے مرزا کا ایک عمدہ شعر سنکر اسکی تعریف کرتے وقت کہا تھا کہ " اسمیں مرزا کا

کیا کمال ہے یہ تو ہمارے انداز کا شعر ہے" غرضکہ ایک ہمعصر دوسرے ہمعصر کی تعریف بھی کرتا ہے تو اُس میں ایک نہ ایک بات ضرور ایسی شامل کر دیتا ہے جس سے یا اُسکی تنقیص لازم آئے یا اپنی تعریف اُس سے بھی زیادہ نکلے۔

عاشقانہ

آئینہ دیکھ اپنا سا منہ لے کے رہ گئے — صاحب کو دل نہ دینے پہ کتنا غرور تھا

عاشقانہ

مرتے کی اے دل اور ہی تدبیر کر کہ میں — شایانِ دست و بازوے قاتل نہیں رہا

عاشقانہ

رشک کہتا ہے کہ اُسکا غیر سے اخلاص حیف — عقل کہتی ہے کہ وہ بے مہر کس کا آشنا

رقابت

ذکر اُس پری وش کا اور پھر بیاں اپنا — بن گیا رقیب آخر تھا جو رازداں اپنا

مطلب

کہتا ہے کہ میں نے جو معشوق کے حسن کی تعریف کی تو جو شخص میرا محرم راز اور ہمنشین تھا وہی سنکر میرا رقیب بن گیا؛ کیونکہ اوّل تو ایسے پری وش کی تعریف تھی اور وہ بھی مجھ جیسے جادو بیان کی زبان سے۔ پہلے مصرع کا دوسرا رکن یعنی " اور پھر بیاں اپنا" یہ مرزا کی خصوصیات میں سے ہے۔

ظرافت

دے وہ جس قدر ذلت ہم ہنسی میں ٹالینگے — بارے آشنا نکلا اُن کا پاسباں اپنا

یعنی خوب ہی ہوا کہ معشوق کے در کا پاسباں ہمارا جان پہچان نکلا؛ اب ہمارے لئے اس بات کا موقع حاصل ہے کہ وہ جس قدر چاہے ہمکو ذلت دے ہم اُسکو ہنسی میں ٹالتے رہیں گے؛ اور یہ ظاہر کرینگے کہ ہمارا قدیم آشنا ہے؛ ہمارا اُسکا قدیم سے یہی برتاؤ ہے۔

شکوہ

ہم کہاں کے دانا تھے کس ہنر میں یکتا تھے — بے سبب ہوا غالب دشمن آسماں اپنا

آسمان کی دشمنی کے کیا خوب اسباب بتائے ہیں اور اپنی دانائی اور ہنرمندی کس خوبصورتی سے

ثابت کی ہے۔

رخصتِ نالہ مجھے دے کہ مبادا ظالم　　　تیرے چہرے سے ہو ظاہر غمِ پنہاں میرا

یعنی اگر نالہ کی اجازت نہو گی تو ہم اُسکو ضبط کرینگے اور اُسکا اثر تجھ تک پہونچیگا۔

رات دن گردش میں ہیں سات آسماں　　　ہو رہے گا کچھ نہ کچھ گھبرائیں کیا

عمر بھر دیکھا کیا مرنے کی راہ　　　مر گئے پر دیکھئے دکھلائیں کیا

دکھلائیں کا مرجع خدا کو ٹھہرایا ہے کہتا ہے کہ عمر بھر موت کا منتظر رہا کہ وہ حالت زندگی سے فروں بہتر ہوگی اب دیکھئے مرنے کے بعد کیا حالت دکھلاتے ہیں جسکا تمام عمر منتظر رکھا ہے۔

رحمت اگر قبول کرے کیا بعید ہے　　　شرمندگی سے عذر نہ کرنا گناہ کا

حریفِ جوششِ دریا نہیں خودداریِ ساحل　　　جہاں ساقی ہو تو دعویٰ ہے باطل ہوشیاری کا

یعنی ساحل لاکھ اپنے تئیں بچائے مگر جب دریا طغیانی پر آتا ہے تو ساحل محفوظ نہیں رہ سکتا اسی طرح جہاں تو ساقی ہو وہاں ہوشیاری کا دعوے چل نہیں سکتا شعر حقیقت و مجاز دونو پر محمول ہو سکتا ہے۔

عشرتِ قطرہ ہے دریا میں فنا ہو جانا　　　درد کا حد سے گذرنا ہے دوا ہو جانا

یعنی جب درد حد سے گذر جائیگا تو مر جائینگے یعنی فنا ہو جائینگے گویا قطرہ دریا میں کھپ جائیگا اور یہی اُسکا مقصود ہے پس درد کا حد سے گذر جانا یہی اُسکا دوا ہو جانا ہے۔

تجھسے قسمت میں مری صورتِ قفلِ ابجد　　　تھا لکھا بات کے بنتے ہی جدا ہو جانا

ضعف سے گریہ مبدل بدمِ سرد ہوا　　　باور آیا ہمیں پانی کا ہوا ہو جانا

دل سے مٹنا تری انگشت حنائی کا خیال　　　ہو گیا گوشت سے ناخن کا جدا ہو جانا

عاشقانہ

سہل ہے مجھے ابرِ بہاری کا برس کر کھلنا — روتے روتے غمِ فرقت میں فنا ہو جانا

یعنی غمِ فرقت میں روتے روتے تمام ہو جانا میرے نزدیک ایک ایسی معمولی بات ہے جیسے ابرِ بہاری کا برس کر کھلنا یہ بالکل نرالی تشبیہ ہے۔

عاشقانہ

مند گئیں کھولتے ہی کھولتے آنکھیں غالب — یار لائے مرے بالیں پہ اُسے پر کس وقت

کہوتی

کہتے ہیں جب رہی نہ مجھے طاقتِ سخن — جانوں کسیکے دل کی میں کیونکر کہے بغیر

کہوتی

بہرا ہوں میں تو چاہیے دونا ہو التفات — سنتا نہیں ہوں بات مکرر کہے بغیر

عاشقانہ

وا حسرتا کہ یار نے کھینچا ستم سے ہاتھ — ہمکو حریصِ لذّتِ آزار دیکھکر

قدر سخن فہمی

بک جاتے ہیں ہم آپ متاعِ سخن کے ساتھ — لیکن عیارِ طبعِ خریدار دیکھکر

اصفا

اُن آبلوں سے پانو کے گھبرا گیا تھا میں — جی خوش ہوا ہے راہ کو پُرخار دیکھکر

عاشقانہ

سر پھوڑنا وہ غالبِ شوریدہ حال کا — یاد آگیا مجھے تری دیوار دیکھکر

شکوہ اپنا زبان

یارب نہ وہ سمجھے ہیں نہ سمجھینگے مری بات — دے اور دل اُنکو جو نہ دے مجھکو زباں اور

یہ شعر بظاہر معشوق کے حق میں معلوم ہوتا ہے مگر اسمیں در پردہ اُن لوگوں کی طرف بھی اشارہ ہے جو مرزا کے کلام کو بے معنی یا بعید الفہم کہتے تھے۔

تصوف

ہرچند سبکدست ہوئے بت شکنی میں — ہم ہیں تو ابھی راہ میں ہے سنگِ گراں اور

اس شعر میں سارا زور ہم کے لفظ پر ہے یعنی جب تک کہ ہماری ہستی باقی ہے اُسوقت تک راہِ معرفت الٰہی میں ایک اور سنگِ گراں سدِّ راہ ہے پس اگر ہمنے بت توڑنے میں سبکدستی حاصل کی ہے تو کیا فائدہ؟ یہ بڑا بھاری بت یعنی ہماری ہستی تو ابھی موجود ہے۔

پاتے نہیں جب راہ تو چڑھ جاتے ہیں نالے　　رکتی ہے مری طبع تو ہوتی ہے رواں اور

نالے یعنی ندی نالے نہ آہ و نالے۔ مثال کس قدر مشتبہ کے مطابق ہے اور مضمون کتنا مطابق واقع کے ہے فی الحقیقت مصیبت اور رنج و تکلیف کے سبب جوں جوں شاعر کی طبیعت رکتی ہے اُسی قدر زیادہ راہ دیتی ہے خصوصاً جو مضمون وہ اُسوقت اپنے حسب حال لکھتا ہے وہ نہایت مؤثر اور دردانگیز ہوتا ہے۔

فلک سے ہمکو عیش رفتہ کا کیا کیا تقاضا ہے　　متاع بردہ کو سمجھے ہوئے ہیں قرض رہزن پر

متاع بردہ یعنی لوٹی ہوئی متاع یہ مضمون بھی بالکل وقوعیات میں سے ہے جو لوگ آسودگی کے بعد مفلس ہو جاتے ہیں وہ ہمیشہ اپنے تئیں مظلوم و ستم رسیدہ و فلک زدہ سمجھا کرتے ہیں اور اخیر دم تک اس بات کے متوقع رہتے ہیں کہ ضرور کبھی نہ کبھی ہمارا انصاف ہوگا اور ہمارا اقبال پھر عود کریگا۔

رونق ہستی ہے عشق خانہ ویراں ساز سے　　انجمن بے شمع ہے گر برق خرمن میں نہیں

یعنی تمام دنیا میں جو رونق اور چہل پہل ہے وہ عشق و محبت کی بدولت ہے، خواہ زن و فرزند کی محبت ہو، خواہ مال و دولت کی، خواہ ملک و ملت کی، خواہ اور کسی چیز کی۔ پس اگر خرمن میں برق یعنی دلوں میں محبت نہیں تو اسکی مثال اُس انجمن کی ہے جسمیں شمع کی روشنی نہیں۔

زخم سلوانے سے مجھ پر چارہ جوئی کا ہے طعن　　غیر سمجھا ہے کہ لذت زخم سوزن میں نہیں

تھی وطن میں شان کیا غالب کہ ہو غربت میں قدر　　بے تکلف ہوں وہ مشت خس کہ گلخن میں نہیں

اپنے تئیں خس یعنی پھونس وغیرہ سے، اور وطن کو گلخن سے، تشبیہ دی ہے یعنی جس طرح پھونس گلخن میں ہوتا ہے تو جلتا ہے، اور گلخن میں نہیں ہوتا تو اسکی کچھ قدر نہیں ہوتی یہی حال میرا ہے، کہ وطن میں تھا

تو جلتا تھا اور اب پردیس میں ہوں تو بے قدر ہوں۔

عاشقانہ

مہرباں ہو کے بلا لو مجھے چاہو جس وقت — میں گیا وقت نہیں ہوں کہ پھر آبھی نہ سکوں

زہر ملتا ہی نہیں مجھکو ستمگر ورنہ — کیا قسم ہے ترے ملنے کی کہ کھا بھی نہ سکوں

جب کہتے ہیں کہ اسکو فلاں کام کرنے کی قسم ہے تو اسکے یہ معنی ہوتے ہیں کہ اسکو اس کام کے کرنے سے انکار ہے پس عاشق معشوق سے ملنے کی قسم کیونکر کھا سکتا ہے کہتا ہے کہ زہر کچھ تیرے ملنے کی قسم نہیں ہے کہ اسکو کھا نہ سکوں مگر چونکہ وہ ملتا نہیں اسلیئے نہیں کھا سکتا۔

معاملہ

قرض کی پیتے تھے مے لیکن سمجھتے تھے کہ ہاں — رنگ لاویگی ہماری فاقہ مستی ایک دن

کس منہ سے شکر کیجیے اس لطف خاص کا — پرسش ہے اور پائے سخن درمیاں نہیں

شوخی

بوسہ نہیں نہ دیجیے دشنام ہی سہی — آخر زباں تو رکھتے ہو تم گر دہاں نہیں

فخریہ

پاتا ہوں اس سے داد کچھ اپنے کلام کی — روح القدس اگرچہ مرا ہمزباں نہیں

یہاں ہمزباں کے لفظ میں ایہام ہے ظاہری معنی تو یہی ہیں کہ انسان اور فرشتے کی زبان ایک نہیں ہو سکتی اور درپردہ اسمیں یہ اشارہ ہے کہ جیسی فصیح میری زبان ہے ویسی روح القدس کی نہیں

عاشقانہ

مانع دشت نوردی کوئی تدبیر نہیں — ایک چکر ہے مرے پاؤں میں زنجیر نہیں

اسی مطلب کو جو پہلے مصرع میں بیان ہو چکا ہے دوسرے مصرع میں نئے رنگ سے کس خوبی کے ساتھ بیان کیا ہے دشت نوردی کی مانع کوئی تدبیر نہ ہونی اسکو اس طرح ادا کرتا کہ پاؤں میں چکر ہے مگر زنجیر نہیں کمال بلاغت ہے۔

عاشقانہ

حسرت لذت آزار رہی جاتی ہے — جادۂ راہ وفا جز دم شمشیر نہیں

جادہ یعنی بٹیا کو دمِ شمشیر سے تشبیہ دی ہے۔ مطلب شعر کا یہ ہے کہ عشق کے آزار اور تکلیف میں جو لذت ہے جی تو یہی چاہتا ہے کہ اس لذت سے خوب دل کھول کر متمتع ہوں، مگر چونکہ وفا کی راہ سراسر تلوار کی دھار پر ہے اس لئے پہلے ہی قدم پر موت نظر آتی ہے۔ بس افسوس ہے کہ لذتِ آزار کی حسرت دل کی دل ہی میں رہی جاتی ہے۔

الفتِ گل سے غلط ہے دعویِ وارستگی　　　سرو ہے باوصفِ آزادی گرفتارِ چمن

مطلب یہ ہے کہ کوئی کیسا ہی آزاد و وارستہ مزاج ہو دنیا میں عشق و محبت کے پھندے سے نہیں چھوٹ سکتا۔

قبلہ کو اہلِ نظر قبلہ نما کہتے ہیں　　　ہے پرے سرحدِ ادراک سے اپنا مسجود

قبلہ پر قبلہ نما کا اطلاق ظاہرا مرزا کے سوا کسی نے نہیں کیا۔

ورنہ مر جانے میں کچھ بھید نہیں　　　رازِ معشوق نہ رسوا ہو جائے

بھید کے معنی پوشیدہ بات کے ہیں، خواہ پوشیدہ مصلحت ہو، اور خواہ پوشیدہ قباحت ہو۔ یہاں پوشیدہ قباحت مراد ہے اگر مر جانے کی جگہ نہ مرنے کا لفظ ہوتا تو بھید کے معنی پوشیدہ مصلحت کے ہو جاتے۔

ہمکو جینے کی بھی امید نہیں　　　کہتے ہیں جیتے ہیں امید پہ لوگ

یہ شعر سہل و ممتنع ہے اس زمین میں اس سے بہتر شعر نکالنا مشکل ہے۔

یہ سوءِ ظن ہے ساقیِ کوثر کے باب میں　　　کل کے لئے کر آج نہ خسّت شراب میں

یعنی آج اس خوف سے شراب نہ دینی کہ کل نہ ملیگی، ساقیِ کوثر کی فیاضی پر سوءِ ظن کرنا ہے۔

آنے کا وعدہ کر گئے آئے جو خواب میں　　　تا پھر نہ انتظار میں نیند آئے عمر بھر

قاصد کے آتے آتے خط اک اور لکھ رکھوں　　　میں جانتا ہوں جو وہ لکھیں گے جواب میں

دوسرے مصرع میں بطور طنز کے کہتا ہے کہ جو کچھ وہ جواب میں لکھیں گے مجھے معلوم ہے" یعنی وہ کچھ نہیں لکھنے کے۔ اسلئے قاصد کے واپس آنے سے پہلے ایک اور خط لکھ رکھوں۔

مجھ تک کب انکی بزم میں آتا تھا دورِ جام　　　ساقی نے کچھ ملا نہ دیا ہو شراب میں

اِس شعر میں پہلے مصرع کے بعد اتنا جملہ محذوف ہے "پھر آج جو خلافِ عادت جام کی نوبت مجھ تک پہونچی ہے" اِس حذف نے شعر کا رتبہ بہت بلند کر دیا ہے ایسا حذف جس پر قرینہ دلالت کرتا ہو اور جو الفاظ حذف کئے گئے ہیں وہ بغیر ذکر کئے دونوں مصرعوں میں بول رہے ہوں محسناتِ شعر میں شمار کیا جاتا ہے۔

لاکھوں لگاؤ ایک چرانا نگاہ کا　　　لاکھوں بناؤ ایک بگڑنا عتاب میں

یہاں لگاؤ سے مراد لگاوٹ ہے یعنی معشوق کا عاشق کے ساتھ ایسا برتاؤ کرنا جس سے اسکا التفات اور میلانِ طبع پایا جائے۔ شعر کا مطلب یہ ہے کہ دوست کی لاکھوں لگاوٹیں ایک طرف، اور ایک نگاہ کا چرانا ایک طرف۔ اور اسکے لاکھوں بناؤ سنگار ایک طرف، اور ایک عتاب میں بگڑنا ایک طرف۔ یہ شعر بھی سہل و ممتنع ہے۔ اگر الفاظ کی طرف دیکھئے تو تعجب ہوتا ہے کہ کیونکر ایسے دو ہم پلّہ مصرع بہم پہونچ گئے جن میں حسنِ ترصیع کا پورا پورا حق ادا کیا گیا ہے۔ اور اگر معنی پر نظر کیجیے تو ہر ایک مصرع میں ایک ایسا معاملہ باندھا گیا ہے جو فی الواقع عاشق و معشوق کے درمیان ہمیشہ گذرتا رہتا ہے۔ معشوق کی لگاوٹ عاشق کے لئے بہت بڑی چیز ہے؛ مگر اسکا آنکھ چرانا جو لگاوٹ کی ضد ہے وہ عاشق کی نظر میں لگاوٹ سے بہت زیادہ دلفریب و دلآویز ہوتا ہے۔ اسیطرح

بناؤ سنگار سے معشوق کا حُسن بے شک دوبالا ہوجاتا ہے، مگر اُسکا غصہ میں بگڑنا اُسکے بناؤ سے بہت زیادہ خوشنما اور دلربا معلوم ہوتا ہے۔ اِس شعر کے متعلق یہ سب ظاہری اور اوپری باتیں ہیں جو ہم لکھ رہے ہیں؛ اِسکی اصل خوبی وجدانی ہے جسکو صاحبِ ذوق کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکتا۔

ایک روز مولانا آزردہ مرحوم کے روبرو کسی نے یہ شعر پڑھا چونکہ مولانا نہایت صاف اور سریع الفہم اشعار کو پسند کرتے تھے، اِس لیئے مرزا کا کلام سُنکر اکثر اُلجھتے تھے اور اُنکی طرز کو ہمیشہ نام رکھتے تھے۔ مگر اُس روز اِس شعر کو سُنکر وجد کرنے لگے اور متعجب ہوکر پوچھا کہ یہ کسکا شعر ہے؟ کہا گیا کہ مرزا غالب کا۔ چونکہ وہ مرزا کے شعر کی کبھی تعریف نہیں کرتے تھے، اور اُس روز لاعلمی میں بے ساختہ اُنکے مُنھ سے تعریف نکل گئی تھی، غالب کا نام سُنکر بطور مزاح کے جیسی کہ اُنکی عادت تھی فرمایا "اِسمیں مرزا کی کیا تعریف ہے یہ تو خاص ہماری طرز کا شعر ہے"، مگر فی الحقیقۃ یہ شعر بھی معنیً و لفظاً ویسا ہی اچھوتا اور نرالا ہے جیسا کہ مرزا کا تمام کلام کسی کے کلام سے میل نہیں کھاتا۔ جہاں تک کہ ہمکو معلوم ہے یہ اسلوبِ بیان آجتک اِس عمدگی کے ساتھ کسی کے کلام میں نہیں دیکھا گیا۔

رَو میں ہے رخشِ عمر کہاں دیکھیئے تھمے ۔ نے ہاتھ باگ پر ہے نہ پا ہے رکاب مین

سوار کی بے اختیاری اور گھوڑے کا اُسکے قابو سے باہر ہونا چابک سواروں کی زبان میں اِس سے بہتر بیان نہیں ہوسکتا اور عمر کو ایسے بے قابو گھوڑے سے تشبیہ دینا حسنِ تشبیہ کا حق ادا کردینا ہے

اُتنا ہی مُجھکو اپنی حقیقت سے بُعد ہے ۔ جتنا کہ وہمِ غیر سے ہوں پیچ و تاب میں

غیر سے یہاں ماسوی اللہ مراد ہے۔ جو صوفیہ کے نزدیک بالکل معدوم ہے۔ کیونکہ وہ وجودِ واحد کے سوا سب کو معدوم سمجھتے ہیں۔ کہتا ہے کہ جس قدر وجودِ ماسوی کے وہم سے رات دن پیچ و تاب میں

زبان سواری
تشبیہ
تصوف

رہتا ہوں اتنا ہی مجھے اپنی حقیقت یعنی وجود واجب سے بُعد ہے۔

تصوف

ہے مشتمل نمودِ صُوَر پر وجودِ بحر — یہاں کیا دھرا ہے قطرہ و موج و حباب میں

وحدتِ وجود اور کثرتِ موہوم کی تمثیل ہے قطرہ و موج و حباب کے ہیچ و ناچیز ہونے کو ایک عام محاورے میں اسطرح ادا کرنا کہ "یہاں کیا دھرا ہے" انتہاے بلاغت ہے۔

منقبت

غالب ندیم دوست سے آتی ہے بوے دوست — مشغول حق ہوں بندگیِ بوتراب میں

عاشقانہ

چھوڑا نہ رشک نے کہ ترے گھر کا نام لوں — ہر اک سے پوچھتا ہوں کہ جاؤں کدھر کو میں

سلوکی

چلتا ہوں تھوڑی دور ہر اک تیز رو کے ساتھ — پہچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کو میں

مطلب

طالب راہ خدا کو جو حالت ابتدا میں پیش آتی ہے اُسکو اس تمثیل میں بیان کیا ہے۔ طالب اول جس شخص میں کوئی کرشمہ یا وجد و سماع و جوش و خروش دیکھتا ہے اُسی کے ہاتھ پر بیعت کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔ اور اُسکے ساتھ ساتھ پھرتا ہے۔ پھر جب کوئی اُس سے بڑھکر نظر آتا ہے تو اُسکا اتباع کرتا ہے۔ وعلیٰ ہذا۔ اور وجہ اس تذبذب اور تزلزل کی یہی ہوتی ہے کہ وہ کاملین کو پہچان نہیں سکتا۔

تصوف

قطرہ اپنا بھی حقیقت میں ہے دریا لیکن — ہمکو تقلید تنک ظرفیِ منصور نہیں

شکوہ یاران

کرتے کس منھ سے ہو غربت کی شکایت غالب — تم کو بے مہریِ یارانِ وطن یاد نہیں

عالی ظرفی

دونو جہان دیکے وہ سمجھے یہ خوش رہا — یہاں آپڑی یہ شرم کہ تکرار کیا کریں

اپنی فراخ حوصلگی اور اُسکے ساتھ شرافتِ نفس کا اظہار ہے۔ یعنی میں جو دونو جہان لیکر خاموش ہو رہا اسکا سبب یہ نہیں تھا کہ میں اُن پر قانع ہو گیا۔ بلکہ مجھکو زیادہ مانگنے اور تکرار کرنے سے شرم آئی اس لیے خاموشی اختیار کی۔

تھک تھک کے ہر مقام پہ دو چار رہ گئے — تیرا پتہ نہ پائیں تو ناچار کیا کریں

میں نے کہا کہ بزمِ ناز چاہیے غیر سے تہی — سنکے ستم ظریف نے مجھکو اٹھا دیا کہ یوں

ستم ظریف وہ ظریف جسکی ظرافت کے ساتھ ظلم بھی ملا ہوا ہو۔ مطلب شعر کا یہ ہے کہ میں نے تو رقیب کو غیر سمجھکر کہا تھا کہ آپکی محفل غیر سے خالی ہونی چاہیے؛ اُسنے یہ سن کر مجھے بزم سے اُٹھوا دیا؛ یعنی یہاں ایک تو ہی غیر نظر آتا ہے:

ہوگئی ہے غیر کی شیریں بیانی کارگر — عشق کا اُسکو گماں ہم بے زبانوں پر نہیں

قیامت ہے کہ سن لیلے کا دشتِ قیس میں آنا — تعجب سے وہ بولا یوں بھی ہوتا ہے زمانے میں

وہ آئیں گھر میں ہمارے خدا کی قدرت ہے — کبھی ہم اُنکو کبھی اپنے گھر کو دیکھتے ہیں

اپنے گھر میں معشوق کے آنے سے جو تعجب اور حیرت ہوئی ہے، دوسرے مصرع میں اُسکی کیا عمدہ تصویر کھینچی ہے۔ یعنی کبھی معشوق کو دیکھتا ہے، اور کبھی اپنے گھر کو دیکھتا ہے، کہ اِس گھر میں اور ایسا شخص وارد ہوا!

کبھی جو یاد بھی آتا ہوں میں تو کہتے ہیں — کہ آج بزم میں کچھ فتنہ و فساد نہیں

جہاں میں ہو غم و شادی بہم ہمیں کیا کام — دیا ہے ہمکو خدا نے وہ دل کہ شاد نہیں

یا رب زمانہ مجھکو مٹاتا ہے کس لئے — لوحِ جہاں پہ حرفِ مکرر نہیں ہوں میں

حد چاہیے سزا میں عقوبت کے واسطے — آخر گناہگار ہوں کافر نہیں ہوں میں

سب کہاں کچھ لالہ و گل میں نمایاں ہوگئیں — خاک میں کیا صورتیں ہونگی کہ پنہاں ہوگئیں

قید میں یعقوب نے لی گو نہ یوسف کی خبر — لیکن آنکھیں روزنِ دیوارِ زنداں ہوگئیں

یعقوب کی آنکھوں کو روزنِ دیوارِ زنداں قرار دیا ہے کیونکہ جس طرح روزنِ زنداں ہر وقت یوسف پر

کشادہ رہتا تھا اسی طرح یعقوب کی آنکھیں شب و روز یوسف کی طرف نگراں رہتی تھیں۔

عاشقانہ — نیند اسکی ہے دماغ اسکا ہے راتیں اسکی ہیں ۔ جسکے بازو پر تری زلفیں پریشاں ہو گئیں

عاشقانہ — وہ نگاہیں کیوں ہوئی جاتی ہیں یارب دل کے پار ۔ جو مری کوتاہیِ قسمت سے مژگاں ہو گئیں

نگاہوں کے مژگاں ہونے سے یہ مراد ہے کہ شرم و حیا کے سبب اوپر نہیں اٹھتیں، بلکہ پلکوں کیطرح ہر وقت نیچے کو جھکی رہتی ہیں۔

شوخی — واں گیا بھی میں تو انکی گالیوں کا کیا جواب ۔ یاد تھیں جتنی دعائیں صرفِ درباں ہو گئیں

یعنی اب نئی دعا تو کوئی ذہن میں باقی نہیں رہی اور وہی مستقل دعائیں جو دربان کو دے چکا ہوں دوست کے حق میں صرف کرنے کو جی نہیں چاہتا۔ اس شعر میں جو اصل خوبی اور لطافت ہے وہ یہ ہے کہ گالیوں کے جواب میں دعائیں دینے کو ایک ایسی معمولی اور ضروری بات ہونا ظاہر کرتا ہے کہ گویا اسکو ہر شخص ضروری جانتا ہے، کیونکہ سب سے حیران ہو کر پوچھتا ہے کہ بتاؤ انکی گالیوں کا کیا جواب دونگا جبکہ دعائیں سب نبڑ چکیں۔

تصوف — ہم موحد ہیں ہمارا کیش ہے ترکِ رسوم ۔ ملتیں جب مٹ گئیں اجزائے ایماں ہو گئیں

تمام ملتوں اور مذہبوں کو منجملہ دیگر رسوم کے قرار دیتا ہے۔ جن کا ترک کرنا اور مٹانا موحد کا اصل مذہب ہے، اور کہتا ہے کہ یہی ملتیں جب مٹ جاتی ہیں تو اجزائے ایمان بنجاتی ہیں۔

تصوف — دیکھا اسد کو خلوت و جلوت میں بارہا ۔ دیوانہ گر نہیں ہے تو ہشیار بھی نہیں

جب وہ جمالِ دلفروز صورتِ مہرِ نیمروز ۔ آپ ہی ہو نظارہ سوز پردے میں منہ چھپائے کیوں

حقیقت و مجاز دونو پر محمول ہو سکتا ہے۔

قیدِ حیات و بندِ غم اصل میں دونوں ایک ہیں
موت سے پہلے آدمی غم سے نجات پائے کیوں

حسد سے دل اگر افسردہ ہے گرمِ تماشا ہو
کہ چشمِ تنگ شاید کثرتِ نظارہ سے وا ہو

محض خیالی مضمون نہیں ہے، بلکہ حقیقت واقعی کو ایک نہایت عمدہ پیرایہ میں بیان کیا ہے۔ فی الواقع جب انسان گھر کی چار دیواری میں محصور، دنیا کے حالات سے ناواقف، اور لوگوں کی ترقی و تنزل کے اسباب سے بے خبر ہوتا ہے تو اپنی محدود جماعت میں سے کسی کو عمدہ حالت میں نہیں دیکھ سکتا، لیکن جس قدر اُسکا دائرۂ تعارف زیادہ وسیع ہوتا جاتا ہے اُسی قدر اُسپر یہ بات کھلتی جاتی ہے کہ لوگوں کی خوشحالی محض اتفاقی نہیں ہے جسپر حسد و رشک کیا جائے۔ بلکہ اُنکی محنت و تدبیر کا نتیجہ ہے، اور اس لئے انصاف اور فیاضی اُسکے دل میں پیدا ہوتی ہے، اور وہ خود بھی کوشش و تدبیر کی طرف مائل ہوتا ہے اور بجائے حسد و رشک کے اوروں کی ریس اور پیروی کرنے پر متوجہ ہو جاتا ہے۔ اس معقول بات کو ایک محسوس تمثیل میں بیان کرتا ہے کہ "چشمِ تنگ شاید کثرتِ نظارہ سے وا ہو"، جس طرح شعرا نے بخیل کے دل کو تنگ باندھا ہے اسی طرح حاسد کی آنکھ کو تنگی کے ساتھ موصوف کیا ہے۔

کعبہ میں جا رہا تو نہ دو طعنہ کیا کہیں
بھولا ہوں حقِ صحبتِ اہلِ کنشت کو

ہوں منحرف نہ کیوں رہ و رسمِ صواب سے
ٹیڑھا لگا ہے قط قلمِ سرنوشت کو

آئی اگر بلا تو جگر سے ٹلے نہیں
ایرا ہی دیکے ہم نے بچایا ہے کشت کو

خدا شرمائے ہاتھوں کو کہ رکھتے ہیں کشاکش میں
کبھی میرے گریباں کو کبھی جاناں کے دامن کو

نہ لٹتا دن کو تو کب رات کو یوں بے خبر سوتا
رہا کھٹکا نہ چوری کا دعا دیتا ہوں رہزن کو

رندانہ — ہ جب میکدہ چھٹا تو پھر اب کیا جگہ کی قید ۔۔۔ مسجد ہو مدرسہ ہو کوئی خانقاہ ہو

اس شعر میں ازراہِ تہذیب اس کام کا ذکر نہیں کیا جسکے کرنے کے لئے مسجد و مدرسہ و خانقاہ کو مساوی قرار دیتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میکدہ۔ جہاں حریفوں کے ساتھ شراب پینے کا لطف تھا۔ جب وہی چھٹ گیا اب مسجد میں مل جائے تو اور مدرسہ و خانقاہ میں ہاتھ آجائے تو سب جگہ پی لینی برابر ہے۔ مسجد وغیرہ کی تخصیص ازراہ شوخی کے کی گئی ہے۔ یعنی یہ مقامات جو اس شغل کے بالکل لائق نہیں ہیں وہاں بھی میکدہ چھٹنے کے بعد پی لینے سے انکار نہیں ہے۔ اور شراب پینے کی تصریح نہ کرنا عین مقتضائے بلاغت ہے۔

تصوف — سنتے ہیں جو بہشت کی تعریف سب درست ۔۔۔ لیکن خدا کرے وہ تری جلوہ گاہ ہو

اس شعر کو حقیقت و مجاز دونوں پر محمول کر سکتے ہیں۔

نکات — جسے نصیب ہو روز سیاہ میرا سا ۔۔۔ وہ شخص دن نہ کہے رات کو تو کیونکر ہو

اس دن کی سیاہی کیسی ہوگی جسکے آگے رات بھی دن معلوم ہوتی ہے۔

تصوف — یہ کہہ سکتے ہو؟ ہم دل میں نہیں ہیں۔ پر یہ بتلاؤ ۔۔۔ کہ جب دل میں تمہیں تم ہو تو آنکھوں سے نہاں کیوں ہو

اس شعر میں مخاطب معشوق حقیقی ہے۔

رندانہ — ہے مے سے غرض نشاط ہے کس روسیاہ کو ۔۔۔ اک گونہ بیخودی مجھے دن رات چاہیے

عاشقانہ — رہے اس شوخ سے آزردہ ہم چندے تکلف سے ۔۔۔ تکلف برطرف تھا ایک انداز جنوں وہ بھی

عاشقانہ — مرے دل میں ہے غالب شوق وصل و شکوۂ ہجراں ۔۔۔ خدا وہ دن کرے جو اس سے میں یہ بھی کہوں وہ بھی

غم دنیا سے گر پائی بھی فرصت سر اٹھانے کی ۔۔۔ فلک کا دیکھنا تقریب تیرے یاد آنے کی

یعنی جب غمِ دنیا سے سر اٹھانے کی فرصت ملتی ہے تو سر اٹھاتے ہی آسمان پر نظر جا پڑتی ہے، اور چونکہ وہ جفا پیشہ ہے اسکے دیکھتے ہی تو یاد آجاتا ہے۔ اب دوسرا غم شروع ہو جاتا ہے۔ غرضکہ کسی حالت میں غم سے نجات نہیں۔

ایک جا حرفِ وفا لکھا تھا سو بھی مٹ گیا ۔۔۔ ظاہرا کاغذ ترے خط کا غلط بردار ہے

غلط بردار اُس کاغذ کو کہتے ہیں جس پر سے حرف بآسانی گزلک وغیرہ سے اُڑ سکے، اور کاغذ پر اُسکا نشان باقی نہ رہے۔ مگر یہاں از راہ ظرافت غلط بردار کے یہ معنی لئے ہیں جسپر سے حرف غلط خود بخود اڑ جائے۔ کہتا ہے کہ تونے اپنے خط میں صرف ایک جگہ حرفِ وفا لکھا تھا سو وہ بھی مٹ گیا، اِس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپکے خط کا کاغذ غلط بردار ہے۔ کہ جو بات سچے دل سے اُسپر نہیں لکھی جاتی وہ خود بخود مٹ جاتی ہے۔

ہے وہی بدمستیِ ہر ذرہ کا خود عذر خواہ ۔۔۔ جسکے جلوے سے زمیں تا آسماں سرشار ہے

ہر ذرہ یعنی ہر مخلوق۔ عذر خواہ معافی چاہنے والا، یا معذور رکھنے والا۔ اِس شعر میں دعویٰ ایسے طریقے سے کیا گیا ہے کہ خود دعوے متضمن دلیل واقع ہوا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ذراتِ عالم یعنی ممکنات جو فی الحقیقت معدوم محض ہیں۔ اُن کی بدمستی و غفلت کا عذر خواہ وہی ہے جسکے پرتو وجود سے یہ تمام معدومات وجود کا دم بھرتے ہیں۔

پینس میں گذرتے ہیں جو کوچے سے وہ میرے ۔۔۔ کندھا بھی کہاروں کو بدلنے نہیں دیتے

قطع کیجے نہ تعلق ہم سے ۔۔۔ کچھ نہیں ہے تو عداوت ہی سہی

کچھ تو دے اے فلکِ ناانصاف ۔۔۔ آہ و فریاد کی رخصت ہی سہی

عاشقانہ
ہم بھی تسلیم کی خو ڈالیں گے — بے نیازی تری عادت ہی سہی

شوخی
زندگی اپنی جب اس رنگ سے گذری غالبؔ — ہم بھی کیا یاد کرینگے کہ خدا رکھتے تھے

یہ مضمون تھوڑے سے فرق کے ساتھ فارسی غزل میں بھی مرزا صاحب نے باندھا ہے اور وہ یہ ہے

"گفتنی نیست کہ بر غالبِ ناکام چہ رفت — می تواں گفت کہ ایں بندہ خداوند نداشت"

معاملہ
اس بزم میں مجھے نہیں بنتی حیا کئے — بیٹھا رہا اگرچہ اشارے ہوا کئے

معاملہ
صحبت میں غیر کی نہ پڑی ہو کہیں یہ خو — دینے لگا ہے بوسہ بغیر التجا کئے

معاملہ
غیر کو یارب وہ کیونکر منع گستاخی کرے — گر حیا بھی اسکو آتی ہے تو شرما جائے ہے

یہ شعر معاملہ کا ہے۔ جو طالب و مطلوب کے درمیان اکثر گذرتا ہے! اور شاعرانہ نزاکت دوسرے مصرع میں پائی جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ حیا آنی اور شرما جانا درحقیقت ایک ہی چیز ہے! پھر اسکے کیا معنی؟ کہ حیا بھی آتی ہے تو شرما جاتا ہے۔ بات یہ ہے کہ اس مقام پر حیا آنے کا متعلق اور ہے اور شرما جانے کا متعلق اور۔ "گر حیا بھی اسکو آتی ہے" یعنی غیر کی گستاخی اور خواہش بیجا سے۔ "تو شرما جاتے ہے" یعنی غیر سے یا اسکے ساتھ تکرار کرنے سے۔

عاشقانہ
ہو کے عاشق وہ پری رخ اور نازک بن گیا — رنگ کھلتا جائے ہے جتنا کہ اڑتا جائے ہے

عاشقانہ
گرچہ ہے کس کس برائی سے ولے با اینہمہ — ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اس محفل میں ہے

ناامیدی
بس ہجوم ناامیدی خاک میں ملجائیگی — یہ جو اک لذت ہماری سعی بے حاصل میں ہے

عاشقانہ
فردا و دی کا تفرقہ اک بار مٹ گیا — تم کیا گئے کہ ہم پہ قیامت گذر گئی

کہتا ہے کہ تمھارے جاتے ہی بسبب خود رفتگی و خود فراموشی کے یہ حالت ہوگئی کہ آج اور کل کی مطلق

متغیر نہیں ہوئی؛ اور ایسا ہی قیامت کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہاں ماضی و مستقبل دونو مبدل بزمانہ حال ہو جائینگے۔ یعنی تم کیا گئے گویا ہم پر قیامت گذر گئی۔ قیامت گذر جانے کے دونو معنی ہیں؛ نہایت سختی کا زمانہ گذرنا، اور خود قیامت کا آجانا۔

اپنی گلی میں دفن نہ کر مجھکو بعد قتل — میرے پتے سے خلق کو کیوں تیرا گھر ملے

لازم نہیں کہ خضر کی ہم پیروی کریں — جانا کہ اک بزرگ ہمیں ہمسفر ملے

دے اُنکے خط مُنھ دیکھتا ہے نامہ بر — کچھ تو پیغام زبانی اور ہے

ہو چکیں غالبؔ بلائیں سب تمام — ایک مرگِ ناگہانی اور ہے

کوئی اُمید بر نہیں آتی — کوئی صورت نظر نہیں آتی

آگے آتی تھی حالِ دل پہ ہنسی — اب کسی بات پر نہیں آتی

ہے کچھ ایسی ہی بات جو چُپ ہوں — ورنہ کیا بات کر نہیں آتی

جانتا ہوں ثوابِ طاعت و زہد — پر طبیعت ادھر نہیں آتی

ہم وہاں ہیں جہاں سے ہمکو بھی — کچھ ہماری خبر نہیں آتی

ہم ہیں مشتاق اور وہ بیزار — یا الٰہی یہ ماجرا کیا ہے

گویا ابھی عشق کے کوچے میں قدم رکھا ہے، اور معشوق و عاشق میں جو ناز و نیاز کی باتیں ہوتی ہیں اُنسے ناواقف ہے؛ اس لئے باوجود اپنے مشتاق ہونے کے معشوق کے بیزار ہونے پر تعجب کرتا ہے۔

میں بھی مُنھ میں زبان رکھتا ہوں — کاش پوچھو کہ مدعا کیا ہے

ظاہر ہے کہ گھبرا کے نہ بھاگیں گے نکیرین — ہاں مُنھ سے مگر بادۂ دوشینہ کی بو آئے

بادۂ دوشینہ یعنی رات کی پی ہوئی شراب جو مرنے سے پہلے پی تھی محض از راہ شوخی کے کہتا ہے
نکیرین کے سوال و جواب سے بچنے کی کوئی تدبیر اسکے سوا نہیں کہ شراب پی کر مریں تاکہ نکیرین آ
بو کی کراہت سے بغیر سوال جواب کئے چلے جائیں۔

تصوف

ملا سے ڈرتے ہیں نہ واعظ سے جھگڑتے — ہم سمجھے ہوئے ہیں اسے جس بھیس میں جو آئے

گویا خدا کے سوا کسی کو نہیں جانتے۔

تعجب و انکساری

بے اعتدالیوں سے سبک سب میں ہم ہوئے — جتنے زیادہ ہو گئے اتنے ہی کم ہوئے

پنہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے — اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہم ہوئے

شوخی

چھوڑی اسد نہ ہم نے گدائی میں دل لگی — سائل ہوئے تو عاشق اہل کرم ہوئے

عاشقانہ

سایہ کی طرح ساتھ پھریں سرو و صنوبر — تو اس قد دلکش سے جو گلزار میں آوے

عاشقانہ

دے مجھکو شکایت کی اجازت کہ ستمگر — کچھ تجھکو مزا بھی مرے آزار میں آوے

عاشقانہ

حسن مہ گرچہ بہنگام کمال اچھا ہے — اس سے میرا مہ خورشید جمال اچھا ہے

دوسرے مصرع میں دعوی متضمن دلیل ہے معشوق کو مہ خورشید جمال اس لئے کہا ہے تاکہ اسکو ماہ کا
پر ترجیح دینے کی وجہ پیدا ہو جائے۔

شوخی

بوسہ دیتے نہیں اور دل پہ ہے ہر لحظہ نگاہ — جی میں کہتے ہیں کہ مفت آئے تو مال اچھا ہے

اخلاق

بے طلب دیں تو مزا اسمیں سوا ملتا ہے — وہ گدا جسکو نہ ہو خوئے سوال اچھا ہے

عاشقانہ

انکے دیکھے سے جو آجاتی ہے رونق منہ پر — وہ سمجھتے ہیں کہ بیمار کا حال اچھا ہے

اسی کے قریب قریب سعدی رح کا بھی ایک شعر ہے وہ کہتے ہیں "گفتہ بودم چو بیائی غم دل با تو بگویم

چہ بگویم کہ غم از دل برود چوں تو بیائی،، دونو کا ماحصل یہ ہے کہ کسی طرح اپنی تکلیف یا رنج معشوق پر ظاہر نہیں کر سکتے مگر سعدی کے بیان میں یہ احتمال باقی رہتا ہے کہ شاید معشوق عاشق کی ظاہری بدحالی دیکھکر سمجھ جائے کہ اسکا دل مغموم ہے کیونکہ سعدی کے بیان سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ معشوق کے آنے سے غم جاتا رہتا ہے نہ یہ کہ ظاہری حالت بھی بدل جاتی ہے مگر مرزا کے بیان میں یہ احتمال باقی نہیں رہتا با اینہمہ سعدی کے شعر کو بہرحال مرزا کے شعر پر ترجیح دینی چاہئے کیونکہ الفضل للمتقدم۔

دیکھیے پاتے ہیں عشاق بتوں سے کیا فیض　　　اک برہمن نے کہا ہے کہ یہ سال اچھا ہے

گویا معشوق کی تمنا میں ایسا مستغرق ہے کہ دنیا و مافیہا کی کچھ خبر نہیں یہاں تک کہ پنڈت نے جو سال کو اچھا بتایا ہے تو اسکے اچھا ہونے کے یہی معنی سمجھتا ہے کہ شاید اس سال معشوق عاشقوں پر مہربان ہو جائیں نہ یہ کہ اس سال قحط نہیں پڑنے کا یا وبا نہیں آنے کی یا لڑائیاں نہیں ہونگی وغیرہ وغیرہ۔

ہمکو معلوم ہے جنت کی حقیقت لیکن　　　دل کے بہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے

پُر ہوں میں شکوے سے یوں راگ سے جیسے باجا　　　اک ذرا چھیڑیے پھر دیکھیے کیا ہوتا ہے

کیوں نہ ٹھیریں ہدفِ ناوکِ بیداد کہ ہم　　　آپ اُٹھا لاتے ہیں گر تیر خطا ہوتا ہے

رکھیو غالب مجھے اس تلخ نوائی میں معاف　　　آج کچھ درد مرے دل میں سوا ہوتا ہے

رگوں میں دوڑتے پھرنے کے ہم نہیں قائل　　　جب آنکھ ہی سے نہ ٹپکا تو پھر لہو کیا ہے

وہ چیز جس کے لئے ہمکو ہو بہشت عزیز　　　سوائے بادۂ گلفام مشک بو کیا ہے

میری قسمت میں غم گر اتنا تھا　　　دل بھی یا رب کئی دیے ہوتے

خط لکھیں گے گرچہ مطلب کچھ نہ ہو ۔ ہم تو ہیں عاشق تمہارے نام کے (عاشقانہ)

عشق نے غالب نکما کر دیا ۔ ورنہ ہم بھی آدمی تھے کام کے (عاشقانہ)

غزل

پھر اس انداز سے بہار آئی ۔ کہ ہوئے مہر و مہ تماشائی (بہاریہ)

دیکھو اے ساکنانِ خطۂ خاک ۔ اسکو کہتے ہیں عالم آرائی

کہ زمیں ہو گئی ہے سر تا سر ۔ روکشِ سطحِ چرخِ مینائی (در شکر صحت بادشاہ)

سبزے کو جب کہیں جگہ نہ ملی ۔ بن گیا روئے آب پر کائی

سبزہ و گل کے دیکھنے کے لئے ۔ چشمِ نرگس کو دی ہے بینائی

ہے ہوا میں شراب کی تاثیر ۔ بادہ نوشی ہے بادپیمائی

کیوں نہ دنیا کو ہو خوشی غالب ۔ شاہِ دیندار نے شفا پائی

کب وہ سنتا ہے کہانی میری ۔ اور پھر وہ بھی زبانی میری (عاشقانہ)

قدرِ سنگِ سرِ رہ رکھتا ہوں ۔ سخت ارزاں ہے گرانی میری (شکایت ناقدردانی)

گرانی کے معنی بھاری پن کے بھی ہیں اور بیش قیمت ہونے کے بھی کہتا ہے کہ میری قدر اُس پتھر کی سی ہے جو راہ کے سرے پر پڑا ہوا ہو اور ہر شخص آتے جاتے اُس پر پاؤں رکھکر گذر جاتے یعنی ہوں تو گراں قدر مگر اُس پتھر کی طرح بے قدر ہوں پس میری گرانی کس قدر ارزاں ہے۔

دہن اُس کا جو نہ معلوم ہوا ۔ کھل گئی ہیچمدانی میری (عاشقانہ)

جس زخم کی ہو سکتی ہو تدبیر رفو کی ۔ لکھ دیجیو یا رب اُسے قسمت میں عدو کی (عاشقانہ)

اچھا ہے سرِ انگشتِ حنائی کا تصور ۔ دل میں نظر آتی تو ہے اک بوند لہو کی (عاشقانہ)

لفظ تو وجود دوسرے مصرع میں ہے یہ معنی پیدا کردیے ہیں کہ آنکھ سے لہو روتے روتے دل میں خون کا ایک قطرہ باقی نہیں رہا۔ اس لئے دوست کے سرِ انگشتِ حنائی کے تصور کو غنیمت سمجھتا ہے کہ اسکی وجہ سے دل میں لہو کی ایک بوند تو نظر آتی ہے۔

عاشقانہ

۷ کیوں ڈرتے ہو عشاق کی بےحوصلگی سے ۔ یہاں تو کوئی سنتا نہیں فریاد کسو کی

بےحوصلگی یعنی کم ظرفی یہاں سے مراد دنیا معشوق سے کہتا ہے کہ تو اس بات سے کیوں ڈرتا ہے کہ ہم عاشق لوگ تیرے جور و ظلم سے تنگ آکر حاکم سے یا خدا سے تیری فریاد کرینگے کیونکہ اگر ہم ایسا کریں بھی تو یہاں کوئی کسی کی فریاد ہی نہیں سنتا۔

[illegible]

۸ چاک مت کر جیب بے ایامِ گل ۔ کچھ اُدھر کا بھی اشارا چاہیے

پھول کے کھلنے کو چاک گریباں سے عموماً تشبیہ دی جاتی ہے کہتا ہے کہ ہر ایک کام نیچر کی ہدایت سے کرنا چاہیئے، پس جب تک پھول اپنا گریبان چاک نہ کرے تو بھی گریبان چاک مت کر اسمیں لطف یہ ہے کہ مجنوں کو ہمیشہ بہار میں جوشِ جنوں زیادہ ہوتا ہے۔

[illegible]

تصوف

۹ پلا دے اوک سے ساقی جو ہمسے نفرت ہے ۔ پیالہ گر نہیں دیتا نہ دے شراب تو دے

۱۰ اں کھائیو مت فریبِ ہستی ۔ ہر چند کہیں کہ ہے ۔ نہیں ہے

۱۱ کیوں ردِ قدح کرے ہے زاہد ۔ مے ہے یہ مگس کی قے نہیں ہے

مگس کی قے یعنی شہد زاہد جو شہد کے پینے کو موجبِ ثواب جانتا ہے اور شراب سے نفرت کرتا ہے اسکو شراب کی ترغیب دیتا ہے اور یہ جتاتا ہے کہ نفرت کی چیز شراب نہیں ہے بلکہ وہ چیز ہے جو مگس کے قے کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

انتظار

ہائے وہاں بھی شورِ محشر نے نہ دم لینے دیا — لے گیا تھا گور میں ذوقِ تن آسانی مجھے

وعدہ آنے کا وفا کیجے یہ کیا انداز ہے — تم نے کیوں سونپی ہے میرے گھر کی دربانی مجھے

وفاے وعدہ کے انتظار میں گھر سے کہیں نہ جانے کو اس طرح بیان کرنا کہ تم نے میرے گھر کی دربانی مجھے سونپ دی ہے بالکل نیا پیرایۂ بیان ہے۔

عاشقانہ
شوقیہ

دل لگا کر آپ بھی غالب مجھی سے ہو گئے — عشق سے آتے تھے مانع میرزا صاحب مجھے

کبھی نیکی بھی اُسکے جی میں گر آجائے ہے مجھسے — جفائیں کرکے اپنی یاد شرما جائے ہے مجھسے

یعنی اس خیال سے کہ تمام عمر اس پر ظلم کئے ہیں اب تھوڑی سی نیکی کرنے سے اُسکی کیا تلافی ہو سکتی ہے نیکی نہیں کرسکتا۔

عاشقانہ
عاشقانہ

سنبھلنے دے مجھے اے ناامیدی کیا قیامت ہے — کہ دامانِ خیالِ یار چھوٹا جائے ہے مجھسے

ہوئے ہیں پاؤں ہی پہلے نبردِ عشق میں زخمی — نہ بھاگا جائے ہے مجھسے نہ ٹھیرا جائے ہے مجھسے

اسمیں وجدانی کیفیات کی تمثیل محسوسات کے ساتھ دی گئی ہے مطلب یہ ہے کہ وہ قوے جن سے عشق کے ترک کرنے یا اُسکے شدائد پر تحمل کرنے کی قدرت تھی ابتداے عشق میں انھیں کو صدمہ پہنچا ہے پس اب نہ عشق ترک ہو سکتا ہے نہ اُسپر صبر و تحمل کیا جا سکتا ہے۔

تصوف
تصوف

بازیچۂ اطفال ہے دنیا مرے آگے — ہوتا ہے شب و روز تماشا مرے آگے

اک کھیل ہے اورنگِ سلیماں مرے نزدیک — اک بات ہے اعجازِ مسیحا مرے آگے

عاشقانہ

وہ نیشتر سہی پر دل میں جب اُتر جائے — نگاہِ ناز کو پھر کیوں نہ آشنا کہئے

اخلاق

سفینہ جبکہ کنارے پہ آلگا غالب — خدا سے کیا ستم و جورِ ناخدا کہئے

رونے سے اور عشق میں بیباک ہوگئے　　　دھوئے گئے ہم ایسے کہ بس پاک ہوگئے

دھویا جانا - بے شرم و بیباک ہونا - پاک - آزاد یا شہدا - مطلب یہ ہے کہ جب تک آنکھ سے آنسو نہیں نکلے تھے تو اس بات کا پاس و لحاظ تھا کہ عشق کا راز کسی پر ظاہر نہ ہونے پائے مگر جب رونا ضبط نہ ہو سکا اور ہر وقت آنسو جاری رہنے لگے تو اخفائے رازِ عشق کا خیال جاتا رہا اور ایسے بے شرم و بے حجاب ہوگئے کہ آزادوں اور شہدوں کی طرح کھُل کھیلے اس مطلب کو ان لفظوں میں ادا کرنا کہ "رونے سے ایسے دھوئے گئے کہ بالکل پاک ہوگئے" بلاغت اور حسن بیان کی انتہا ہے

کرنے گئے تھے اس سے تغافل کا ہم گلہ　　　کی ایک ہی نگاہ کہ بس خاک ہوگئے

شاہد حقیقی کا جو معاملہ غیر عشاق کے ساتھ ہے اسکو تغافل کے ساتھ اور عشاق کے معاملے کو نگاہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ سحابی بھی کہتا ہے

رباعی

اے زاہد و عاشق از تو در نالہ و آہ　　　دور تو و نزدیک ترا حال تباہ

کس نیست کہ جاں از تو سلامت ببرد　　　آں را بہ تغافل کشی ایں را بہ نگاہ

پس شعر کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اسکے تغافل سے تنگ آکر شکایت کی تھی اور اسکی توجہ کے خواستگار ہوئے تھے جب اسنے توجہ کی تو ایک ہی نگاہ میں ہمکو فنا کر دیا۔

جب تک دہانِ زخم نہ پیدا کرے کوئی　　　مشکل کہ تجھسے راہِ سخن وا کرے کوئی

صوفیہ کی اصطلاح میں محادثت اور مسامرت (یعنی عبد اور معبود کے درمیان گفتگو ہونا) دو مرتبے ہیں جو کاملین اور عرفا کو حاصل ہوتے ہیں کہتا ہے کہ شاہد حقیقی کے ساتھ اس معمولی لب و دہن سے بات چیت

نہیں ہو سکتی بلکہ اُسکے لئے دہانِ زخم پیدا کرنا چاہئے یعنی جب تک دل تیغ عشق سے مجروح نہو یہ لذت
حاصل نہیں ہو سکتا۔

عاشقانہ

سر پر ہوئی نہ وعدۂ صبر آزما سے عمر — فرصت کہاں کہ تیری تمنا کرے کوئی

یعنی ساری عمر تو صبر کی آزمائش ہی میں گذر گئی پھر تیرے ملنے کی تمنا کس وقت کیجاتی۔

تعریض

بات پر واں زبان کٹتی ہے — وہ کہیں اور سنا کرے کوئی

اخلاق

نہ سنو گر برا کہے کوئی — نہ کہو گر برا کرے کوئی

اخلاق

روک لو گر غلط چلے کوئی — بخش دو گر خطا کرے کوئی

شکایت

کیا کیا خضر نے سکندر سے — اب کسے رہنما کرے کوئی

ناامیدی

جب توقع ہی اٹھ گئی غالب — کیوں کسی کا گلا کرے کوئی

زار نالی

ہزاروں خواہشیں ایسی کہ ہر خواہش پہ دم نکلے — بہت نکلے مرے ارمان لیکن پھر بھی کم نکلے

خواہش پر دم نکلنا اُسکے پورے ہونے کے لئے جلدی کرنا جیسا بولتے ہیں کیوں دم نکلا جاتا ہے یا کیوں مرے جاتے ہو یعنی کیوں جلدی کرتے ہو پہلے مصرع میں بمقتضائے مقام یہ الفاظ کہ ... دل میں باقی ہیں مقدر ماننے چاہئیں باقی شعر کے معنی صاف ہیں۔

شکایت

نکلنا خلد سے آدم کا سنتے آئے ہیں لیکن — بہت بے آبرو ہو کر ترے کوچے سے ہم نکلے

دوسرے مصرع میں بہت کے لفظ پر زور دینا چاہئے تاکہ آدم کی نسبت زیادہ بے آبروئی کے ساتھ نکلنا ثابت ہو۔

شوخی

بھرم کھل جائے ظالم تیری قامت کی درازی کا — اگر اس طرۂ پرپیچ و خم کا پیچ و خم نکلے

محبت میں نہیں ہے فرق جینے اور مرنے کا — اُسی کو دیکھکر جیتے ہیں جس کافر پہ دم نکلے

کہاں میخانے کا دروازہ غالبؔ اور کہاں واعظ — پر اتنا جانتے ہیں کل وہ جاتا تھا کہ ہم نکلے

یہ پیچ آپڑی ہے وعدۂ دلدار کی مجھے — وہ آئے یا نہ آئے پہ یہاں انتظار ہے

اے پرتوِ خورشید جہاں تاب اِدھر بھی — سائے کی طرح ہم پہ عجب وقت پڑا ہے

یہ خطاب ہے آفتابِ حقیقت کی طرف۔ کہتا ہے کہ جیسا سایہ مبہم موجود ہے اور فی الواقع اُسکی کچھ ہستی نہیں ہے اُسی طرح ہم بھی اس دھوکے میں پڑے ہیں اگر آفتابِ حقیقت کی کوئی تجلی ہم پر لمعہ فگن ہو جائے تو یہ دھوکا جاتا رہے اور ہم فنا فی الشمس ہوجاویں، کیونکہ جہاں آفتاب چمکا اور سایہ کافور ہوا۔

اک خونچکاں کفن میں کروڑوں بناؤ ہیں — پڑتی ہے آنکھ تیرے شہیدوں پہ حور کی

یہ شعر حقیقت و مجاز دونو پہلو رکھتا ہے، مگر بہ نسبت مجاز کے حقیقت پر زیادہ چسپاں ہے۔

واعظ نہ تم پیو نہ کسیکو پلا سکو — کیا بات ہے تمھاری شرابِ طہور کی

کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب — آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہِ طور کی

گرمی سہی کلام میں لیکن نہ اس قدر — کی جس سے بات اُسنے شکایت ضرور کی

غالبؔ گر اس سفر میں مجھے ساتھ لے چلیں — حج کا ثواب نذر کرونگا حضور کی

اس شعر سے مرزا کی کمال شوخیِ طبع ظاہر ہوتی ہے۔ یہ غزل اُس زمانے میں لکھی تھی جبکہ بہادر شاہ مرحوم کا ارادہ حج کو جانے کا تھا۔ مرزا اس سفر میں بادشاہ کے ساتھ جانے کا کمال اشتیاق ظاہر کرتے ہیں، یہاں تک کہ اُسکے لئے منت مانتے ہیں، مگر منت یہ مانتے ہیں کہ حج کا

ثواب حضور کی نذر کرونگا ۔ اُدھر سفرِ حج کا وہ اشتیاق اور اِدھر حج کے ثواب کی یہ بیقدری ۔

؎ غم کھانے میں بودا دلِ ناکام بہت ہے | یہ رنج کہ کم ہے مئے گلفام بہت ہے
؎ کہتے ہوئے ساقی سے حیا آتی ہے ورنہ | ہے یوں کہ مجھے دُردِ تہِ جام بہت ہے

قناعت

یعنی قناعت کا تو یہ حال ہے کہ شراب کی تلچھٹ بھی میرے لئے کافی ہے مگر اس خیال سے کہ ساقی مجھے ذلیل و کم ہمت اور قانع سمجھے اُسپر یہ بات ظاہر نہیں ہونے دیتا ۔

قناعت

؎ نے تیر کماں میں ہے نہ صیاد کمیں میں | گوشے میں قفس کے مجھے آرام بہت ہے

یعنی جو شخص گمنامی اور کس مپرسی کی حالت میں ہوتا ہے اُسکا کوئی دشمن اور بدخواہ نہیں ہوتا ساری خرابیاں شہرت اور اقتدار اور نام و نمود کے ساتھ وابستہ ہیں ۔

؎ بلا سے گر مژۂ یار تشنۂ خوں ہے | رکھوں کچھ اپنی بھی مژگانِ خونفشاں کیلئے
؎ وہ زندہ ہم ہیں کہ ہیں روشناسِ خلق اے خضر | نہ تم کہ چور بنے عمرِ جاوداں کے لئے
؎ مثال یہ مری کوشش کی ہے کہ مرغِ اسیر | کرے قفس میں فراہم خس آشیاں کے لئے

اس سے زیادہ کوشش کی نفی کسی پیرائے میں بیان نہیں ہوسکتی ۔

شوقی

؎ گدا سمجھکے وہ چپ تھا مری جو شامت آئی | اُٹھا اور اُٹھکے قدم میں نے پاسباں کیلئے

اردو غزل میں ایسے بلیغ اشعار شاید دو ہی چار اور نکلیں گے ۔ مولانا آزردہ جو مرزا کی طرز کو نام رکھتے تھے وہ بھی اس شعر کے اندازِ بیان پر پروانہ تھے ۔ ہمنے مقدمہ میں بھی اس شعر پر کچھ بیان کیا ہے یہاں اُسکی ایک اور خوبی کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے ۔ جو واقعہ مرزا نے اس شعر میں بیان کیا ہے اُسمیں دو باتوں کی تصریح کرنی ضرور تھی ایک یہ کہ پاسبان نے قائل کے ساتھ کیا سلوک

کیا دوسرے یہ کہ قائل پاسباں سے چاہتا کیا تھا سو یہ دونو باتیں بصراحت بیان نہیں کی گئیں صرف کنایہ میں ادا کی گئی ہیں مگر صراحت سے زیادہ وضوح کے ساتھ فوراً سمجھ میں آجاتی ہیں۔ پہلی بات پر لفظ شامت اور دوسری پر قدم لینا صاف دلالت کرتا ہے۔ اِسکے سوا روزمرّہ کی نشست اور الفاظ کی بندش اور ایک وسیع خیال کو دو مصرعوں میں ایسی خوبی سے ادا کرنا کہ نثر میں بھی اُس طرح ادا کرنا مشکل ہے یہ سب باتیں نہایت تعریف کے قابل ہیں۔

اس غزل کے اخیر میں چند شعر نواب فرخ آباد کی مدح میں لکھے ہیں جنھوں نے مرزا کو نہایت اشتیاق کے ساتھ فرخ آباد میں بُلایا تھا مگر غالباً مرزا کا وہاں جانا نہیں ہوا اُن مدحیہ اشعار میں سے صرف دو شعر اِس مقام پر لکھے جاتے ہیں۔

دیا ہے اور کو بھی تا اُسے نظر نہ لگے ۔ بنا ہے عیش تجمّل حسین خاں کے لئے

زمانہ عہد میں ہے اُسکے محوِ آرائش ۔ بنیں گے اور ستارے اب آسماں کے لئے

قطعات

قطعہ ۱

یہ وہ قطعہ ہے جو مرزا نے بادشاہ کی حضور میں اس درخواست سے گذرانا تھا کہ اُنکی تنخواہ جو شش ماہی گذرنے پر اکھٹی چھ مہینے کی ملا کرتی تھی وہ ماہ بماہ ملا کرے چنانچہ اس درخواست کے موافق تنخواہ ماہ بماہ ملنے لگی تھی۔

اے شہنشاہِ آسماں اورنگ ۔ اے جہاندارِ آفتاب آثار

تھا میں اک بینوائے گوشہ نشیں — تھا میں اک دردمند سینہ فگار
تم نے مجھ کو جو آبرو بخشی — ہوئی میری وہ گرمیٔ بازار
کہ ہوا مجھ سا ذرۂ ناچیز — روشناس ثوابت و سیار
گرچہ از روئے ننگ بے ہنری — ہوں خود اپنی نظر میں اتنا خوار
کہ گر اپنے کو میں کہوں خاکی — جانتا ہوں کہ آئے خاک کو عار
شاد ہوں لیکن اپنے جی میں کہ ہوں — بادشہ کا غلام کار گزار
خانہ زاد اور مرید اور مداح — تھا ہمیشہ سے یہ عریضہ نگار
بارے نوکر بھی ہو گیا صد شکر — نسبتیں ہو گئیں مشخص چار
نہ کہوں آپ سے تو کس سے کہوں — مدعائے ضروری الاظہار
پیر و مرشد! اگرچہ مجھکو نہیں — ذوق آرائش سر و دستار
کچھ تو جاڑے میں چاہیے آخر — جسم رکھتا ہوں ہے اگرچہ نزار
کچھ خریدا نہیں ہے اب کے سال — کچھ بنایا نہیں ہے اب کی بار
رات کو آگ اور دن کو دھوپ — بھاڑ میں جائیں ایسے لیل و نہار
آگ تاپے کہاں تلک انسان — دھوپ کھاوے کہاں تلک جاندار
دھوپ کی تابش آگ کی گرمی — وقنا ربنا عذاب النار

* بادشاہ کی ملازمت سے پہلے بھی مرزا کی آمد و رفت قلعہ میں جاری تھی اور مدحیہ قصیدے برابر بادشاہ کے ہاں گذرانتے تھے اور خلعت پاتے تھے ۱۲

میری تنخواہ جو مقرر ہے — اُس کے ملنے کا ہے عجب ہنجار
رسم ہے مُردے کی چھ ماہی ایک — خلق کا ہے اسی چلن پہ مدار
مجھکو دیکھو کہ ہوں بقیدِ حیات — اور چھ ماہی ہو سال میں دو بار
بسکہ لیتا ہوں ہر مہینے قرض — اور رہتی ہے سود کی تکرار
میری تنخواہ میں تہائی کا — ہو گیا ہے شریک ساہوکار
آج مجھ سا نہیں زمانے میں — شاعرِ نغز گوے خوش گفتار
رزم کی داستان گر سُنیے — ہے زباں میری تیغ جوہر دار
بزم کا التزام گر کیجے — ہے قلم میری ابرِ گوہر بار
ظلم ہے گر نہ دو سخن کی داد — قہر ہے گر کرو نہ مجھکو پیار
آپ کا بندہ اور پھروں ننگا — آپ کا نوکر اور کھاؤں اُدھار
میری تنخواہ کیجے ماہ بماہ — تا نہ ہو مجھکو زندگی دشوار
ختم کرتا ہوں اب دعا پہ کلام — شاعری[1] سے نہیں مجھے سروکار
تم سلامت رہو ہزار برس — ہر برس کے ہوں دن پچاس ہزار

قطعہ ۲

گو ایک بادشاہ کے سب خانہ زاد ہیں — دربار دار لوگ بہم آشنا نہیں

[1] شاعری سے مراد یہاں صنعت شاعرانہ ہے چونکہ یہ قطعہ مرزا نے اپنے خاص طرز کے خلاف بہت سیدھا سادہ لکھا ہے تو دعا بھی ایسی ہی سیدھی سادی ہے جسمیں کسی طرح کی صنعت شاعرانہ نہیں ہے ۱۲

کانوں پہ ہاتھ رکھتے ہیں کرتے ہوے سلام | ہے اس سے یہ مراد کہ ہم آشنا نہیں

بادشاہ کے دربار کا یہ داب تھا کہ آپس میں جو وہاں ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے تو ماتھے پر ہاتھ رکھنے کی جگہ دایاں ہاتھ داہنے کان پہ رکھ لیتے تھے۔ چونکہ اردو محاورے میں کانوں پر ہاتھ دھرنے کے یہ معنی ہیں کہ ہم آشنا نہیں اس لئے مرزا نے اُسکو اس پیرائے میں بیان کیا ہے۔

قطعہ ۳

شکریہ

نہ پوچھ اسکی حقیقت حضور والا نے | مجھے جو بھیجی ہے بیسن کی روغنی روٹی
نہ کھاتے گیہوں نکلتے نہ خلد سے باہر | جو کھاتے حضرت آدم یہ بیسنی روٹی

جب بادشاہ کوئی عمدہ چیز پکواتے تھے تو اکثر مصاحبین اور اہل دربار کے لئے بطور اولوش کے بھیجا کرتے تھے اُسکے شکریے میں کبھی کبھی مرزا کوئی قطعہ یا رباعی بادشاہ کے حضور میں گذرانتے تھے۔ یہ قطعہ بھی اسی قبیل کا ہے۔

لطیفہ

جسوقت چوبدار بادشاہی پر اولوش لیکر آیا ایک باہر کا رہنے والا طالب علم جو مرزا سے کچھ پڑھا کرتا تھا موجود تھا۔ چوبدار کے چلے جانے کے بعد اسنے مرزا سے متعجب ہو کر پوچھا کہ بیسنی روٹی ایسی کیا نادر چیز ہے کہ بادشاہ کی سرکار سے بطور اولوش کے تقسیم ہوتی ہے؟ مرزا نے کہا "ارے احمق! چنا وہ چیز ہے کہ اسنے ایکدفعہ جناب الٰہی میں فریاد کی تھی کہ دنیا میں مجھپر بڑے ظلم ہوتے ہیں، مجھے دلتے ہیں، پیستے ہیں، بھونتے ہیں، پکاتے ہیں، اور مجھسے سیکڑوں کھانے کی چیزیں بناکر کھاتے ہیں۔ جیسا مجھپر ظلم ہوتا ہے ایسا کسی پر نہیں ہوتا۔ وہاں سے حکم ہوا کہ اے چنے تیری خیر اسی میں ہے کہ ہمارے سامنے سے چلا جاے؛ ورنہ ہمارا بھی یہی جی چاہتا ہے کہ تجھکو کھا جائیں۔"

قطعہ ۴

افطارِ صوم کی کچھ اگر دستگاہ ہو
اُس شخص کو ضرور ہے روزہ رکھا کرے
جس پاس روزہ کھول کے کھانے کو کچھ نہو
روزہ اگر نہ کھاوے تو ناچار کیا کرے

مرزا ایک خط میں لکھتے ہیں کہ یہ قطعہ بھی رمضان کے مہینے میں بادشاہ کی حضور میں پڑھا گیا تھا جسکو سُنکر بادشاہ اور تمام مصاحبین جو دربار میں موجود تھے بے اختیار ہنس پڑے۔

قطعہ ۵

سہل تھا مسہل و لے یہ سخت مشکل آپڑی
مجھپہ کیا گذریگی اتنے روز حاضر بن ہوئے
تین دن مسہل سے پہلے تین دن مسہل کے بعد
تین مسہل تین تبریدیں یہ سب کے دن ہوئے

ایک شعر میں مسہل کے ان تمام دنوں کی تفصیل جنمیں حکیم چلنے پھرنے کو منع کرتے ہیں کس عمدگی سے بیان کی ہے یہ قطعہ دربار کی غیر حاضری کے عذر میں لکھا ہے۔

قطعہ ۶

سیہ گلیم ہوں لازم ہے میرا نام نہ لے
جہاں میں جو کوئی فتح و ظفر کا طالب ہے
ہوا نہ غلبہ میسر کبھی کسی پہ مجھے
کہ جو شریک ہو میرا شریکِ غالب ہے*

رباعیات

رباعی ۱

مشکل ہے زبس کلام میرا اے دل
سُن سُنکے اُسے سخنورانِ کامل

*شریکِ غالب اُس شریک کو کہتے ہیں جسکا حصہ دوسرے شریکوں سے غالب ہو۔ شریکِ غالب کے لفظ میں جو لطافت ہے وہ ظاہر ہے۔

آساں کہنے کی کرتے ہیں فرمائش — گویم مشکل وگرنگویم مشکل

اِس اخیر کے مصرع میں دو معنی پیدا ہوگئے ہیں ایک یہ کہ اگر انکی فرمائش پوری کروں اور آسان شعر کہوں تو یہ مشکل ہے کہ اپنی طبیعت کے اقتضا کے خلاف ہے اور آسان نہ کہوں تو یہ مشکل ہے کہ وہ بُرا مانتے ہیں اور دوسرے لطیف معنی یہ ہیں کہ اِس باب میں صاف صاف بات کہتا ہوں تو سخنوران کامل کی نافہمی اور کند ذہنی ظاہر کرنی پڑتی ہے اور اگر صاف صاف نہ کہوں تو آپ ملزم ٹھیرتا ہوں پس ہر طرح مشکل ہے

رباعی ۲

شکریہ

بھیجی ہے مجھے جو شاہِ جم جاہ نے دال — ہے لطف و عنایتِ شہنشاہ پہ دال

یہ شاہ پسند دال بے بحث و جدال — ہے دولت و دین و دانش و داد کی دال

بادشاہ کے ہاں مونگ کی دال پکا کرتی تھی جو بادشاہ پسند کہلاتی تھی یہ رباعی اُسکے شکریہ میں لکھی گئی ہے

رباعی ۳

مبارکباد سالگرہ

حق شہ کی بقا سے خلق کو شاد کرے — تا شاہ شیوع دانش و داد کرے

یہ دی جو گئی ہے رشتۂ عمر میں گانٹھ — ہے صفر کہ افزائشِ اعداد کرے

رباعی ۴

شوخی

ہم گرچہ بنے سلام کرنے والے — کرتے ہیں درنگ کام کرنے والے

کہتے ہیں کہیں خدا سے - اللہ اللہ!!! — وہ آپ ہیں صبح و شام کرنے والے

اِس رباعی میں مرزا نے غایت درجہ کی شوخی کی ہے جو بالکل اچھوتی اور نئی طرح کی ہے کہتا ہے کہ ہم ہر چند دربار کے با اختیار لوگوں کو جھک جھک کر سلام کرتے ہیں مگر وہ ہماری کارروائی میں درنگ

اور لیت و لعل کرتے ہیں۔ ہم اپنے دل میں کہتے ہیں کہ آؤ خدا ہی سے کہیں پھر یہ خیال آتا ہے کہ اللہ اللہ کرو۔ وہ تو آپ ہی صبح و شام کرنے والے ہیں۔ صبح و شام کرنا لیت و لعل کرنے کو کہتے ہیں چونکہ صبح کو شام کرنا اور شام کو صبح کرنا خدا کا کام ہے تو خدا کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ وہ صبح و شام کرنے والے ہیں۔ مگر شاعر کا اصل مقصود یہی ہے کہ کام روائی خلق میں جیسی لیت و لعل وہاں ہوتی ہے ایسی کہیں نہیں ہوتی کہ اکثر ساری عمر امید ہی میں گذر جاتی ہے اور مطلب حاصل نہیں ہوتا۔

رباعی ۵

سامانِ خور و خواب کہاں سے لاؤں — آرام کے اسباب کہاں سے لاؤں
روزہ مرا ایمان ہے غالب لیکن — خس خانہ و برفاب کہاں سے لاؤں

یہ رباعی بھی اسی قطعہ کے ساتھ جس میں روزے کا مضمون باندھا ہے دربار میں پیش کی گئی تھی۔

رباعی ۶

کہتے ہیں کہ اب وہ مردم آزار نہیں — عشاق کی پرسش سے اسے عار نہیں
جو ہاتھ کہ ظلم سے اٹھایا ہوگا — کیونکر مانوں کہ اس میں تلوار نہیں

یہ رباعی عاشقانہ ہے اور بالکل نیا مضمون ہے ظلم سے ہاتھ اٹھانا اس سے دست بردار ہونا اور اسکو ترک کرنا باقی الفاظ کے معنی ظاہر ہیں۔

رباعی ۷

ان سیم کے بیجوں کو کوئی کیا جانے — بھیجے ہیں جو ارمغاں شہِ والا نے
گن کر دیویں گے ہم دعائیں سو بار — فیروزے کی تسبیح کے ہیں یہ دانے

بادشاہ نے سیم کے بیجوں کا سالن بھیجا ہے۔ اسکے شکریے میں یہ رباعی لکھی ہے۔ بڑا فیروزہ جو بھنڈی شکل کا ہوتا ہے وہ سیم کے بیج سے بہت مشابہ ہوتا ہے۔

نثر اردو

معلوم ہوتا ہے کہ مرزا ۱۸۵۰ء تک ہمیشہ فارسی میں خط کتابت کرتے تھے۔ مگر سنہ مذکورہ میں جبکہ وہ تاریخ نویسی کی خدمت پر مامور کیے گئے، اور ہمہ تن مہر نیمروز کے لکھنے میں مصروف ہو گئے، اسوقت بضرورت انکو اردو میں خط کتابت کرنی پڑی ہوگی۔ وہ فارسی نثر میں اور اکثر فارسی خطوط میں قوت متخیلہ کا عمل اور شاعری کا عنصر نظم سے بھی کسی قدر غالب معلوم ہوتا ہے۔ نہایت کاوش سے لکھتے تھے۔ پس جب انکی ہمت مہر نیمروز کی ترتیب و انشا میں مصروف تھی ضرور ہے کہ اسوقت انکو فارسی زبان میں خط کتابت کرنی۔ اور وہ بھی اپنی طرز خاص میں۔ شاق معلوم ہوتی ہوگی۔ اسلئے قیاس چاہتا ہے کہ انھوں نے غالباً ۱۸۵۰ء کے بعد سے اردو زبان میں خط لکھنے شروع کئے ہیں۔ چنانچہ وہ ایک خط میں لکھتے ہیں کہ "زبان فارسی میں خطوں کا لکھنا پہلے سے متروک ہے۔ پیرانہ سری اور ضعف کے صدموں سے محنت پژوہی اور جگر کاوی کی قوت مجھ میں نہیں رہی۔ حرارت غریزی کو زوال ہے اور یہ حال ہے

مضمحل ہو گئے قویٰ غالب — اب عناصر میں اعتدال کہاں"

غالباً اردو زبان میں تحریر اختیار کرنے کو مرزا نے اول اول اپنی شان کے خلاف سمجھا ہوگا۔ مگر بعض اوقات انسان اپنے جس کام کو حقیر اور کم وزن خیال کرتا ہے وہی اسکی شہرت اور قبولیت کا باعث ہو جاتا ہے۔ جہاں تک دیکھا جاتا ہے مرزا کی عام شہرت ہندوستان میں جس قدر انکی

اُردو نثر کی اشاعت سے ہوئی ہے ویسی نظم اُردو اور نظم فارسی اور نثر فارسی سے نہیں ہوئی۔ اگرچہ لوگ عموماً مرزا کو فارسی کا سب بڑا شاعر جانتے تھے؛ اور اُنکے اُردو دیوان کو بھی ایک عالی تر کلام عام افہام سے بالاتر سمجھتے تھے؛ مگر لوگوں کا ایسا خیال کرنا محض تقلیداً تھا نہ تحقیقاً۔ وہ خود اپنے ایک مرتبہ دان اور پایہ شناس دوست کو خط میں لکھتے ہیں "میرے فارسی قصیدے کہ جنیر مجھکو ناز ہے کوئی اُنکا لطف نہیں اُٹھاتا مگر بطریق اذعان کہ یہ شخص فارسی خوب کہتا ہے داد سخن کہاں اور ادراک پایہ معنی کہاں؟ تاریخ تمرّیہ (یعنی مہر نیمروز) کے پانسات جزو جو آپکے پاس بھیجے ہیں میری خاطر نہ کیجیے؛ انصاف سے کہئے کہ یہ نثر کہیں اور ہے؟ اور پھر اُس نثر کا کوئی مشتاق ہو"

اگرچہ مرزا کی اُردو نثر کی قدر بھی جیسی کہ چاہیئے ویسی نہیں ہوئی۔ چنانچہ بعض افضل تحریروں میں دیکھا گیا کہ اُردوے معلیٰ اور بوستانِ خیال کی عبارت کو ایک مرتبے میں رکھا گیا ہے؛ لیکن پھر بھی مرزا کی اُردو نثر کے قدر دان بہ نسبت ناقدر دانوں کے ملک میں بہت زیادہ نکلیں گے۔

مرزا کی اُردو نثر میں زیادہ تر خطوط و رقعات ہیں، چند تقریظیں اور دیباچے ہیں؛ اور تین مختصر رسالے ہیں۔ جو برہانِ قاطع کے طرفداروں کے جواب میں لکھے ہیں؛ لطائف غیبی، تیغ تیز اور نامۂ غالب۔ اسکے سوا چند اجزا ایک ناتمام قصے کے بھی ہیں۔ جو مرزا نے مرنے سے چند روز پہلے لکھنا شروع کیا تھا۔ اِن میں سب سے زیادہ دلچسپ اور لطف انگیز اُنکے خطوط ہیں جنمیں سے زیادہ تر اُردوے معلیٰ میں اور اُس سے کم عودِ ہندی میں جمع کر کے چھپوائے گئے ہیں۔ اور بہت سے خطوط اِن دونوں کتابوں کی اشاعت کے بعد دستیاب ہوئے ہیں۔ جو اب تک شائع نہیں ہوے۔ مگر عنقریب بعض احباب کا ارادہ اُنکے چھپوانے کا ہے۔

مرزا کی اُردو خط و کتابت کا طریقہ فی الواقع سب سے نرالا ہے۔ نہ مرزا سے پہلے کسی نے خط کتابت میں یہ رنگ اختیار کیا، اور نہ اُنکے بعد کسی سے اُسکی پوری پوری تقلید ہو سکی۔ اُنھوں نے القاب و آداب کا پرانا اور فرسودہ طریقہ اور اور بہت سی باتیں جنکو مترسلین نے لوازم نامہ نگاری میں سے قرار دے رکھا تھا مگر درحقیقت فضول اور دور از کار تھیں سب اُڑا دیں۔ وہ خط کو کبھی میاں، کبھی برخوردار، کبھی بھائی صاحب، کبھی مہاراج، کبھی کسی اور مناسب لفظ سے آغاز کرتے ہیں، اُسکے بعد مطلب لکھتے ہیں۔ اور اکثر بغیر اس قسم کے الفاظ کے سرے ہی سے مدعا لکھنا شروع کر دیتے ہیں۔

ادائے مطالب کا طریقہ بالکل ایسا ہے جیسے دو آدمی بالمشافہ بات چیت یا سوال و جواب کرتے ہیں۔ مثلاً اُنکو یہ لکھنا تھا کہ "محمد علی بیگ میرے کوٹھے کے نیچے سے گذرا۔ میں نے پوچھا کہ لوہارو کی سواریاں روانہ ہو گئیں؟ اُسنے کہا ابھی نہیں ہوئیں۔ میں نے پوچھا کیا آج نہ جائینگی؟ اُسنے کہا آج ضرور جائینگی، تیاری ہو رہی ہے" اس مطلب کو اُنھوں نے اِسطرح ادا کیا ہے "محمد علی بیگ اودھر سے نکلا۔ بھئی محمد علی بیگ۔ لوہارو کی سواریاں روانہ ہو گئیں؟ حضرت ابھی نہیں۔ کیا آج نہ جائینگی؟ آج ضرور جائینگی۔ تیاری ہو رہی ہے۔"

میر مہدی مجروح کو خط لکھا ہے؛ اُنہیں لکھنا یہ ہے کہ میر نصیر صاحب آئے اور اُنسے یہ یہ باتیں ہوئیں، مگر وہ اِس طرح نہیں لکھتے بلکہ اُسکو اِسطرح شروع کرتے ہیں "اے میر نصیر صاحب السلام علیکم۔ حضرت آداب۔ کہو صاحب آج اجازت ہے میر مہدی کے خط کا جواب لکھنے کی؟ حضور میں کیا منع کرتا ہوں؟ مگر میں اپنے ہر خط میں آپ کی طرف سے دعا لکھ دیتا ہوں؛ پھر آپ کیوں تکلیف کریں۔ نہیں نصیر صاحب اُسکے خط کو آئے ہوئے بہت دن ہوئے ہیں وہ خفا ہوا ہوگا؛ جواب لکھنا ضرور ہے۔ حضرت وہ آپکے

قرزند نہیں آپ سے خفا کیا ہونگے۔ بھائی آخر کوئی وجہ تو تبلاؤ کہ تم مجھے خط لکھنے سے کیوں باز رکھتے ہو؟ سبحان اللہ! اے لو حضرت آپ تو خط نہیں لکھتے اور مجھے فرماتے ہیں کہ تو باز رکھتا ہے۔ اچھا تم باز نہیں رکھتے مگر یہ کہو کہ تم کیوں نہیں چاہتے کہ میں میر مہدی کو خط لکھوں۔ کیا عرض کروں؟ سچ تو یہ ہے کہ جب آپ کا خط جاتا اور وہ پڑھا جاتا تو میں سنتا اور حظ اُٹھاتا۔ اب جو میں وہاں نہیں ہوں تو نہیں چاہتا کہ آپ کا خط جاوے۔ میں اب پنجشنبہ کو روانہ ہوتا ہوں، میری روانگی کے تین دن بعد آپ خط شوق سے لکھیے گا۔ میاں بیٹھو، ہوش کی خبر لو؛ تمھارے جانے نہ جانے سے مجھے کیا علاقہ؟ میں بوڑھا آدمی بھولا آدمی تمھاری باتوں میں آگیا اور آج تک اسے خط نہیں لکھا۔ لاحول ولاقوۃ"
اسکے بعد میر مہدی سے مخاطب ہو کر اصل مطلب لکھتے ہیں۔

بعض جگہ مکتوب الیہ کو خطاب کرتے کرتے اُسکو غائب فرض کر لیتے ہیں، یہاں تک کہ جو لوگ مرزا کے اندازِ بیان سے واقف نہیں وہ اُسکو مکتوب الیہ کا غیر سمجھ لیتے ہیں۔ مثلاً میر مہدی کو لکھتے ہیں "میر مہدی! جیتے رہو۔ آفریں صد ہزار آفریں۔ اُردو عبارت لکھنے کا کیا اچھا ڈھنگ پیدا کیا ہے کہ مجھکو رشک آنے لگا ہے۔ سنو، دلی کی تمام مال و متاع وزر و گوہر کی لوٹ پنجاب احاطہ میں گئی ہے یہ طرزِ عبارت خاص میری دولت تھی؛ سو ایک ظالم پانی پت انصاریوں کے محلّے کا رہنے والا لوٹ لیگیا مگر میں نے اُسکو بحل کیا؛ اللہ برکت دے"

ظاہر ہے کہ اس عبارت میں ایک ظالم سے مراد خود میر مہدی مجروح ہیں؛ کیونکہ غدر کے بعد وہ پانی پت کے محلۂ مذکور میں کئی سال مقیم رہے تھے۔ مگر جو لوگ مرزا کی اٹکھیلی چالوں سے ناواقف ہیں وہ غلطی سے اُسکے دوسرے معنی سمجھ جاتے ہیں۔ اکثر لوگوں کو اس خیال ہے کہ راقم بھی پانی پت انصاری محلّے کا رہنے والا ہے۔

اِن الفاظ سے یہ دھوکا ہوا ہے کہ مرزا صاحب نے میری نسبت لکھا ہے؛ اور لطف یہ ہے کہ میں نے جس قدر اُن کو سمجھایا کہ یہ خود میر مہدی ہی کی نسبت لکھا ہے، میری نسبت نہیں لکھا، اُسی قدر اُنکو اِس بات کا زیادہ خیال ہوا کہ میں از راہ کسر نفسی کے ایسا کہتا ہوں۔

مغربی طریقے پر جو قصّے لکھے جاتے ہیں اُنمیں اکثر اس قسم کے سوال و جواب ہوتے ہیں جیسے کہ مرزا کی تحریروں میں ہم اوپر دکھا چکے ہیں۔ مگر وہاں ہر سوال و جواب کے سرے پر سائل و مجیب کا نام یا اُنکے ناموں کی کوئی علامت لکھدی جاتی ہے؛ ورنہ یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ سوال کہاں ختم ہوا؟ اور جواب کہاں سے شروع ہوا؟ مرزا ایسے موقع پر سائل و مجیب کا نام نہیں لیتے؛ اور نہ اُنکے نام کی علامت لکھتے ہیں مگر سوال یا جواب کے ضمن میں ایک ایسا لفظ لے آتے ہیں جس سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ سوال کیا ہے؟ اور جواب کیا؟ شاید قصّے یا ناولوں میں یہ بات نہ چل سکے؛ مگر خطوط میں تو مرزا نے یہ راہ بالکل صاف کر دی ہے؛

مرزا کی طرز تحریر کی جو خصوصیتیں اوپر مذکور ہوئیں یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ اور لوگ اُنکی پیروی نکر سکیں مگر وہ چیز جسنے اُن کے مکاتبات کو ناول اور ڈراما سے زیادہ دلچسپ بنا دیا ہے وہ شوخی تحریر ہے جو اکتساب یا مشق و مہارت یا پیروی و تقلید سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے خط و کتابت میں مرزا کی روش پر چلنے کا ارادہ کیا ہے؛ اور اپنے مکاتبات کی بنیاد بذلہ سنجی و ظرافت پر رکھنی چاہی ہے مگر اُنکی اور مرزا کی تحریروں میں وہی فرق پایا جاتا ہے جو اصل اور نقل یا روپ اور بہروپ میں ہوتا ہے۔ مرزا کی طبیعت میں شوخی ایسی بھری ہوئی تھی جیسے ستار کے تار میں سُر بھرے ہوئے ہوتے ہیں؛ اور قوت متخیلہ جو شاعری اور ظرافت کی خلّاق ہے اُسکو مرزا کے دماغ کے ساتھ وہی نسبت تھی جو قوت پرواز کو طائر کے ساتھ۔ اگرچہ مرزا کے بعد نثر اردو میں بے انتہا وسعت اور ترقی ہوئی ہے، علمی، اخلاقی، پولیٹکل

سوشل، اور دلچسپ مضامین نکے لوگوں نے دریا بہا دیے ہیں، بائیوگرفی اور ناولوں میں بھی متعدد کتابیں نہایت متانہ لکھی گئی ہیں، باوجود اسکے مرزا کی تحریر خط کتابت کے محدود دائرے میں بلحاظ دلچسپی اور لطفِ بیان کے اب بھی اپنا نظیر نہیں رکھتی۔

معلوم ہوتا ہے کہ مرزا خط لکھتے وقت ہمیشہ اس بات کو نصب العین رکھتے تھے کہ خط میں کوئی ایسی بات لکھی جائے کہ مکتوب الیہ اسکو پڑھکر محظوظ اور خوش ہو۔ پھر جس رتبے کا مکتوب الیہ ہوتا تھا اسکی سمجھ اور مذاق کے موافق خط میں شوخیاں کرتے تھے۔ مثلاً اپنے ایک دوست کو خط لکھا ہے، اسمیں ان کی لڑکی کو۔ جو بچپن میں مرزا کے سامنے آتی تھی اور اب جوان ہو گئی ہے۔ بعد دعا کے لکھتے ہیں "کیوں بھئی اب ہم اگر کول آئے بھی تو تمکو کیونکر دیکھیں گے؟ کیا تمھارے ملک میں بھتیجیاں چچا سے پردہ کرتی ہیں؟" یا مثلاً نواب امیر الدین احمد خاں کو جو آب رئیس لوہارو ہیں۔ انکے بچپن کے زمانے میں انکے رقعے کا جواب جس میں مرزا کو دادا صاحب لکھا تھا۔ اس طرح لکھتے ہیں "اے مردم چشم جہاں بین غالب۔ اپنے القاب کے معنی سمجھ لو، یعنی چشمِ جہاں بیں غالب کی پتلی، چشمِ جہاں بیں تمھارا باپ مرزا علاؤ الدین احمد خاں بہادر۔ اور پتلی تم۔ میاں تمھارے دادا تو نواب امین الدین خاں بہادر ہیں، میں تو صرف تمھارا دل دادہ ہوں۔"

ایک دوست کو دسمبر ۱۸۵۸ء کی اخیر تاریخوں میں خط لکھا ہے انھوں نے اسکا جواب جنوری ۱۸۵۹ء کی پہلی یا دوسری کو لکھ بھیجا اسکے جواب میں انکو اس طرح لکھتے ہیں "دیکھو صاحب یہ باتیں ہمکو پسند نہیں، ۱۸۵۸ء کے خط کا جواب ۱۸۵۹ء میں بھیجتے ہو، اور مزا یہ کہ جب تم سے کہا جائیگا تو یہ کہوگے کہ میں نے دوسرے ہی دن جواب لکھا ہے"

شوخی

ایک دوست کو رمضان میں خط لکھا ہے؛ اُس میں لکھتے ہیں "دھوپ بہت تیز ہے، روزہ رکھتا ہوں، مگر روزے کو بہلاتا رہتا ہوں، کبھی پانی پی لیا، کبھی حقّہ پی لیا، کبھی کوئی ٹکڑا روٹی کا بھی کھا لیا۔ یہاں کے لوگ عجب فہم رکھتے ہیں، میں تو روزہ بہلاتا ہوں اور یہ صاحب فرماتے ہیں کہ تو روزہ نہیں رکھتا۔ یہ نہیں سمجھتے کہ روزہ نہ رکھنا اور چیز ہے، اور روزہ بہلانا اور بات ہے"

جس زمانے میں برہانِ قاطع پر اعتراض لکھے ہیں اور لوگوں نے مرزا کی سخت مخالفت اور مؤلف برہان کی حمایت کی ہے ایک خط میں صاحب برہان کا ذکر کرنے کے بعد اُسکی اور اُسکے طرفداروں کی نسبت لکھتے ہیں "ان فرہنگ لکھنے والوں کا مدار قیاس پر ہے جو اپنے نزدیک صحیح سمجھا وہ لکھدیا، نظامی و سعدی کی لکھی ہوئی کوئی فرہنگ ہو تو ہم اُسکو مانیں؛ ہندیوں کو کیونکر مسلم الثبوت جانیں،

لطیفہ

ایک گائے کا بچہ† بزورِ سحر آدمی کی طرح کلام کرنے لگا؛ بنی اسرائیل اُسکو خدا سمجھے"

ایک خط کے آخر میں جو نواب علاؤالدین خاں کو لکھا ہے۔ لکھتے ہیں "اُستاد میر جان کو اس راہ سے کہ میری پھوپھی اُنکی چچی تھیں اور یہ مجھ سے عمر میں چھوٹے ہیں۔ دعا۔ اور اس رُو سے کہ دوست ہیں اور دوستی میں کمی و بیشیِ سن و سال کی رعایت نہیں کرتے۔ سلام۔ اور اس سبب سے کہ اُستاد کہلاتے ہیں۔ بندگی۔ اور اس نظر سے کہ یہ سید ہیں۔ درود۔ اور موافق مضمون اس مصرع کے "سوے اللہ واللہ ما فی الوجود"، سجود"

ایک خط میں برسات کی شدت کا ذکر کرتے کرتے لکھتے ہیں "دیوانخانے کا حال محلسرا سے بدتر ہے میں مرنے سے نہیں ڈرتا؛ فقدانِ راحت سے گھبرا گیا ہوں۔ چھت چھلنی ہو گئی ہے؛ ابر دو گھنٹے

† یہ اشارہ صاحب برہانِ قاطع کی طرف ہے۔

برسے تو چھت چار گھنٹے برستی ہے،،

نواب علاؤ الدین خاں اور اُنکے والد نواب امین الدین خاں میں کچھ شکر رنجی ہے۔ باپ دلّی آئے
ہیں اور بیٹے کو لوہارو چھوڑ آئے ہیں۔ مرزا نواب علاؤ الدین خاں کو خط میں لکھتے ہیں "سُنا گیا کہ نواب
امین الدین خاں صاحب نے اپنی کوٹھی میں نزولِ اجلال کیا۔ پہر دن رہے از راہِ مہربانی ناگاہ میرے
ہاں تشریف لائے ۔۔۔ میں نے تمھیں پوچھا کہ وہ کیوں نہیں آئے؟ بھائی صاحب بولے کہ جب میں
یہاں آیا تو کوئی وہاں بھی تو رہے۔ اِس سے علاوہ وہ اپنے بیٹے کو بہت چاہتے ہیں۔ مَیں نے کہا اتنا ہی؟
جتنا تم اُسکو چاہتے ہو۔ ہنسنے لگے۔ غرضکہ میں نے بظاہر اُنکو تم سے اچھا پایا۔ آگے تم لوگوں کے (یعنی
احمد بخش خانیوں کے) دلوں کا اللہ مالک ہے"

ایک دفعہ کثرتِ اخراجات سے تنگ آکر بعضی ضروری خرچ بند کر دئے ہیں یہاں تک کہ شراب پینا بھی
چھوڑ دیا ہے نواب علاؤ الدین خاں نے اپنے والد کے اشارے سے اِسکا سبب دریافت کیا ہے اور
مولوی حمزہ خاں کی طرف سے بطور نصیحت کے مرزا صاحب کو یہ شعر لکھا ہے "چوں پیر شدی حافظ از
میکدہ بیروں شو" الخ اُسکا جواب اِس طرح لکھتے ہیں "بھائی کو سلام کہنا اور کہنا کہ صاحب وہ زمانہ نہیں ہے
کہ اِدھر متھرا داس سے قرض لیا، اُدھر درباری مل کو جا مارا، اِدھر خوب چند چین سُکھ کی کوٹھی جا لُوٹی؛ ہر ایک
پاس تمسک مُہری موجود، شہد لگاؤ اور چاٹو نہ مول نہ سود۔ اِس سے بڑھکر یہ بات کہ روٹی کا خرچ بالکل بھائی
کے سر، باایں ہمہ کبھی خان نے کچھ دیدیا، کبھی الور سے کچھ دلوا دیا، کبھی ماں نے کچھ آگرے سے بھیج دیا۔
اب مَیں اور باسٹھ روپے آٹھ آنے کلکٹری کے، سَو روپے رام پور کے، قرض دینے والا ایک میرا مختار کار،
وہ سُود ماہ بماہ لیا چاہے، مُول میں قسط اُسکو دینی پڑے، اِنکم ٹکس جدا، چوکیدارہ جدا، سود جدا، مول جدا،

بی بی جدا، بچے جدا، شاگرد پیشہ جدا، آمد وہی ایک سو باسٹھ[۱۶۲]؛ تنگ آگیا، گذارا مشکل ہو گیا؛ روزمرہ کا کام بند رہنے لگا، سوچا کہ کیا کروں؟ کہاں سے گنجائش نکالوں؟ قہرِ درویش بجانِ درویش، صبح کی تبرید متروک، چاشت کا گوشت آدھا، رات کی شراب و گلاب موقوف۔ بیس بائیس روپے مہینا بچا، روزمرہ کا خرچ چلا۔ یاروں نے پوچھا تبرید و شراب کب تک نہ پیوگے؟ کہا گیا کہ جب تک وہ نہ پلائیں گے۔ پوچھا کہ نہ پیوگے تو کس طرح جیوگے؟ جواب دیا کہ جس طرح وہ جلائیں گے۔ بارے مہینا پورا نہیں گذرا تھا کہ رامپور سے علاوہ وجہ مقرری کے اور روپیہ آگیا۔ قرض مقسط ادا ہو گیا۔ متفرق رہا، خیر رہو۔ صبح کی تبرید، رات کی شراب جاری ہو گئی۔ گوشت پورا آنے لگا۔ چونکہ بھائی نے وجہ موقوفی اور بحالی پوچھی تھی انکو یہ عبارت پڑھا دینا۔ اور حمزہ خاں کو بعد سلام کہنا،،

اے بے خبر ز لذتِ شربِ مدام ما،، دیکھا ہمکو یوں پلاتے ہیں۔ دربیے کے بنیوں کے لونڈوں کو پڑھا کر مولوی مشہور ہونا اور مسائلِ ابو حنیفہ کو دیکھنا اور مسائلِ حیض و نفاس میں غوطہ مارنا اور ہے؛ اور عرفا کے کلام سے حقیقت حقہ وحدتِ وجود کو اپنے دلنشین کرنا اور ہے۔ مشرک وہ ہیں جو وجود کو واجب و ممکن میں مشترک جانتے ہیں۔ مشرک وہ ہیں جو مسیلمہ کو نبوت میں خاتم المرسلین کا شریک گردانتے ہیں۔ مشرک وہ ہیں جو نو مسلموں کو ابو الائمہ کا ہمسر مانتے ہیں۔ دوزخ ان لوگوں کے واسطے ہے۔ میں موحد خالص اور مومن کامل ہوں زبان سے لا الٰہ الا اللہ کہتا ہوں، اور دل میں لا موجود الا اللہ، لا موثر فی الوجود الا اللہ سمجھا ہوا ہوں، انبیا سب واجب التعظیم اور اپنے اپنے وقت میں سب مفترض الطاعت تھے۔ محمد علیہ السلام پر نبوت ختم ہوئی۔ یہ ختم المرسلین اور رحمۃ للعالمین ہیں۔ مقطع نبوت کا مطلع امامت اور امامت نہ اجماعی بلکہ من اللہ ہے اور امام من اللہ علی علیہ السلام ہے ثم حسن ثم حسین اسی طرح تا مہدی موعود علیہ السلام ،، بریں

زیستم ہم بریں بگذرم،، ہاں اتنی بات اور ہے کہ اباحت اور زندقہ کو مردود اور شراب کو حرام اور اپنے کو عاصی سمجھتا ہوں۔ اگر مجھکو دوزخ میں ڈالیں گے تو میرا جلانا مقصود نہوگا بلکہ میں دوزخ کا ایندھن ہونگا اور دوزخ کی آنچ کو تیز کر دونگا، تاکہ مشرکین نبوتِ مصطفوی و امامتِ مرتضوی اسمیں جلیں+ + + سنو! مولوی صاحب تمنے کئی فاتوں ہیں۔ ایک شعر حافظ کا حفظ کیا ،،چوں پیر شدی حافظ از میکدہ بیروں شو الخ اور پھر پڑھتے ہو اسکے سامنے کہ اسکی نظم کا دفتر حافظ کے دیوان سے دو چند سہ چند ہے؛ مجموعۂ نثر جداگانہ؛ اور یہ بھی لحاظ نہیں کرتے کہ ایک شعر حافظ کا یہ ہے اور ہزار شعر اسکے مخالف ہیں،،

ایک خط میں تعلقاتِ خانہ داری کی اس طرح شکایت کرتے ہیں ،،سنو! عالم دو ہیں؛ ایک عالمِ ارواح اور ایک عالمِ آب و گل۔ حاکم ان دونو عالموں کا وہ ایک ہے۔ جو خود فرماتا ہے ،،لمن الملک الیوم،، اور پھر آپ ہی جواب دیتا ہے ،، للہ الواحد القہار،، ہرچند قاعدۂ عام یہ ہے کہ عالمِ آب و گل کے مجرم عالمِ ارواح میں سزا پاتے ہیں؛ لیکن یوں بھی ہوا ہے کہ عالمِ ارواح کے گنا ہگار کو دنیا میں بھیجکر سزا دیتے ہیں۔ چنانچہ میں آٹھویں رجب ۱۲۱۲ھ میں روبکاری کے واسطے یہاں بھیجا گیا۔ (یعنی پیدا ہوا) تیرہ برس حوالات میں رہا۔ ساتویں رجب ۱۲۲۵ھ کو میرے واسطے حکم دوام حبس (یعنی نکاح) صادر ہوا۔ ایک بیڑی میرے پاؤں میں ڈال دی اور دلّی شہر کو زندان مقرر کیا؛ اور مجھے اس زندان میں ڈالدیا۔ فکرِ نظم و نثر کو مشقت ٹھیرایا۔ برسوں کے بعد میں جیلخانے سے بھاگا تین برس بلادِ شرقیہ میں پھرتا رہا۔ پایانِ کار مجھے کلکتے سے پکڑ لائے؛ اور پھر اسی محبس میں بٹھا دیا۔ جب دیکھا کہ یہ قیدی گریزپا ہے دو ہتھکڑیاں اور

ــــــــــــــــــــ

* بیڑی سے مراد اہلیہ اور دو ہتھکڑیوں سے مراد حسین علی خاں اور باقر علی خاں جنکو مرزا نے انکے والد زین العابدین خاں کی وفات کے بعد خود فرزندوں کی طرح پرورش کیا تھا ۱۲

بڑھا دیں۔ پانو بیڑی سے فگار، ہاتھ ہتکڑیوں سے زخم دار، مشقت مقرری اور مشکل ہو گئی۔ طاقت یک قلم زائل ہو گئی۔ بے حیا ہوں، سال گذشتہ بیڑی کو زاویۂ زنداں میں چھوڑ مع دونوں ہتکڑیوں کے بھاگا۔ میرٹھ مراد آباد ہوتا ہوا رام پور پہنچا، کچھ دن کم دو مہینے وہاں رہا تھا کہ پھر پکڑا آیا۔ اب عہد کیا کہ پھر نہ بھاگونگا بھاگوں کیا۔ بھاگنے کی طاقت بھی تو نہ رہی۔ حکم رہائی دیکھیے کب صادر ہو؟ ایک ضعیف سا احتمال ہے کہ اِس ماہِ ذی الحجہ میں چھوٹ جاؤں۔ بہر تقدیر بعد رہائی کے تو آدمی سوا اپنے گھر کے اور کہیں نہیں جاتا۔ میں بعد نجات سیدھا عالمِ ارواح کو چلا جاؤنگا۔ فرخ آں روز کہ از خانۂ زنداں بروم ٭ سوی شہرِ خود ازیں وادی ویراں بروم ٭

ایک خط مرزا حاتم علی بیگ مہر کو اُنکی محبوبہ چناجان کی تعزیت میں لکھا ہے اسمیں لکھتے ہیں "آپ کا غم فزا نامہ پہنچا۔ یوسف علی خاں عزیز کو پڑھوا دیا۔ اُنھوں نے جو میرے سامنے اُس مرحومہ کا اور آپکا معاملہ بیان کیا یعنی اُسکی اطاعت اور تمھاری اُس سے محبت سخت ملال ہوا۔ سنو صاحب شعرا میں فردوسی اور فقرا میں حسن بصری رضی اور عشاق میں مجنوں یہ تین آدمی تین فن میں سرِ دفتر اور پیشوا ہیں۔ شاعر کا کمال یہ ہے کہ فردوسی ہو جاوے فقیر کی انتہا یہ ہے کہ حسن بصری رضی سے ٹکر کھائے عاشق کی نمود یہ ہے کہ مجنوں کی ہمطرحی نصیب ہو۔ لیلی اُسکے سامنے مری تھی تمھاری محبوبہ تمھارے سامنے مری بلکہ تم اُس سے بڑھکر ہوئے کہ لیلی اپنے گھر میں اور تمھاری معشوقہ تمھارے گھر میں مری۔ بھئی مغل بچے بھی غضب ہوتے ہیں جسپر مرتے ہیں اُسکو مار رکھتے ہیں۔ میں بھی مغل بچہ ہوں۔ عمر بھر میں ایک - - - + کو میں نے بھی مار رکھا ہے۔ خدا اُن دونوں کو بخشے اور ہم تم دونوں کو بھی کہ زخمِ مرگِ دوست کھائے ہوئے ہیں مغفرت کرے۔ چالیس بیالیس برس کا یہ واقعہ ہے۔ باآنکہ یہ کوچہ چھٹ گیا، اِس فن سے میں بیگانۂ محض ہو گیا ہوں، لیکن کبھی کبھی وہ ادائیں یاد آتی ہیں۔ اُسکا مرنا زندگی بھر نہ بھولونگا۔ جانتا ہوں کہ تمھارے دل پر کیا گذرتی ہوگی

صبر کرو اور ہنگامۂ عشقِ مجازی چھوڑو۔ سعدی اگر عاشقی کنی و جوانی ؛ عشقِ محمد بس ست و آلِ محمد ؛
اللہ بس۔

ایک اور خط مرزا صاحب موصوف کو اسی چُنّیا جان کی تعزیت میں اس طرح لکھا ہے۔ مرزا صاحب!
ہمکو یہ باتیں پسند نہیں پینسٹھ برس کی عمر ہے۔ پچاس برس عالمِ رنگ و بو کی سیر کی۔ ابتدائی شباب
میں ایک مرشدِ کامل نے یہ نصیحت کی تھی۔ کہ ہمکو زہد و ورع منظور نہیں، ہم مانعِ فسق و فجور نہیں، پیو،
کھاؤ، مزے اڑاؤ، مگر یہ یاد رہے کہ مصری کی مکھی بنو، شہد کی مکھی نہ بنو۔ سو میرا اس نصیحت پر عمل رہا ہے۔
کسی کے مرنے کا وہ غم کرے جو آپ نہ مرے۔ کیسی اشک افشانی؟ کہاں کی مرثیہ خوانی؟ آزادی کا
شکر بجا لاؤ، غم نہ کھاؤ۔ اور اگر ایسے ہی اپنی گرفتاری سے خوش ہو تو چُنّیا جان نہ سہی مُنّا جان سہی۔
میں جب بہشت کا تصور کرتا ہوں اور سوچتا ہوں کہ اگر مغفرت ہو گئی اور ایک قصر ملا اور ایک حور ملی،
اقامتِ جاودانی ہے، اور اسی ایک نیکبخت کے ساتھ زندگانی ہے، اس تصور سے جی گھبراتا ہے، اور
کلیجا منہ کو آتا ہے۔ ہئے ہئے وہ حور اجیرن ہو جائیگی، طبیعت کیوں نہ گھبرائیگی۔ وہی زمردیں کاخ اور
وہی طوبیٰ کی ایک شاخ۔ چشمِ بد دور وہی ایک حور۔ بھائی ہوش میں آؤ کہیں اور دل لگاؤ۔

زنِ نو کن اے دوست ہر نو بہار
کہ تقویمِ پارینہ ناید بکار

مرزا حاتم علی بیگ مہر نے اپنی تصویر مرزا کو بھیجی ہے اسکی رسید اس طرح لکھتے ہیں "حلیۂ مبارک
نظر افروز ہوا +++ تمھارا حلیہ دیکھکر تمھارے کشیدہ قامت ہونے پر مجھکو رشک نہ آیا کسواسطے کہ میرا قد بھی
درازی میں انگشت نما ہے۔ تمھارے گندمی رنگ پر رشک نہ آیا کسواسطے کہ جب میں جیتا تھا تو میرا
رنگ چمپئی تھا اور دیدہ ور لوگ اسکی ستایش کیا کرتے تھے۔ اب جو کبھی مجھکو وہ اپنا رنگ یاد آتا ہے تو چھاتی پر

سانپ بیا پھر جاتا ہے۔ ہاں مجھکو رشک آیا اور میں نے خونِ جگر کھایا تو اس بات پر کہ ڈاڑھی گھٹی ہوئی ہے۔ وہ مزے یاد آ گئے۔ کیا کہوں جی پر کیا گذری؟ بقول شیخ علی حزیں

"*تا دسترسم بود زدم چاک گریباں　　شرمندگی از خرقۂ پشمینہ ندارم"

''جب ڈاڑھی موچھ میں بال سفید آگئے، تیسرے دن چیونٹی کے انڈے گالوں پر نظر آنے لگے، اس سے بڑھکر یہ ہوا کہ آگے کے دو دانت ٹوٹ گئے، ناچار مسّی بھی چھوڑ دی اور ڈاڑھی بھی۔ مگر یاد رکھئے کہ اس بھونڈے شہر میں ایک وردی ہے عام، مُلّا، حافظ، بساطی، نیچہ بند، دھوبی، سقّا، بھٹیارہ، مُنھ پر ڈاڑھی سر پر بال۔ فقیر نے جس دن ڈاڑھی رکھی اُسی دن سر منڈایا''

الغرض مرزا کے خطوط و رقعات میں ایسے خطوط بہت کم نکلیں گے جنہیں اس قسم کی ظرافت اور ہنسی کی باتیں مندرج ہوں یہاں تک کہ رنج و افسردگی کا بیان بھی اس قسم کی چھیڑ سے خالی نہیں ہوتا۔ منشی نبی بخش مرحوم کو لکھتے ہیں ''بھائی صاحب! میں بھی تمہارا ہمدرد ہوگیا، یعنی منگل کے دن ۱۸ ربیع الاول کو شام کے وقت میری وہ پھپھی - کہ میں نے بچپن سے آج تک اسکو ماں سمجھا تھا اور وہ بھی مجھکو بیٹا سمجھتی تھی - مرگئی۔ آپ کو معلوم رہے کہ پرسوں میرے گویا نو آدمی مرے، تین پھپھیاں، اور تین چچا، اور ایک باپ، اور ایک دادی، اور ایک دادا، یعنی اس مرحومہ کے ہونے سے میں جانتا تھا کہ یہ نو آدمی زندہ ہیں اور اُسکے مرنے سے میں نے جانا کہ یہ نو آدمی آج ایک بار مر گئے''

ایک ایسی ہی افسردہ تحریر میں نواب امین الدین خاں کو لکھتے ہیں ''آج تم دونو بھائی اس خاندان میں

* یہاں اس شعر کے لکھنے سے یہ مراد رکھی ہے کہ جبتک مجھے موقع ملا برابر ڈاڑھی کا حق ادا کرتا رہا یعنی منڈاتا رہا پس اس سے میں کسی طرح شرمندہ نہیں ہوں ۱۲

شرف الدولہ اور فخرالدولہ کی جگہ ہو، میں لم یلد ولم یولد ہوں۔

مرزا قربان علی بیگ سالک کو خط میں لکھتے ہیں "یہاں خدا سے بھی توقع نہیں، مخلوق کا کیا ذکر۔ کچھ بن نہیں آتی، اپنا آپ تماشائی بن گیا ہوں۔ رنج و ذلت سے خوش ہوتا ہوں، یعنی میں نے اپنے کو اپنا غیر تصور کر لیا ہے۔ جو دکھ مجھے پہنچتا ہے کہتا ہوں کہ لو غالب کے ایک اور جوتی لگی۔ بہت اتراتا تھا کہ میں بڑا شاعر اور فارسی داں ہوں۔ آج دور دور تک میرا جواب نہیں۔ لے اب تو قرضداروں کو جواب دے۔ سچ تو یوں ہے کہ غالب کیا مرا بڑا ملحد مرا، بڑا کافر مرا۔ ہم نے ازراہ تعظیم (جیسا بادشاہوں کو بعد انکے جنت آرام گاہ و عرش نشیمن خطاب دیتے ہیں) چونکہ یہ اپنے کو شاہ قلمرو سخن جانتا تھا سقر مقر اور ہاویہ زاویہ خطاب تجویز کر رکھا ہے۔ آئیے نجم الدولہ بہادر!!! ایک قرضدار کا گریبان میں ہاتھ ایک قرضدار بھوگ سنا رہا ہے۔ میں ان سے پوچھ رہا ہوں "اجی حضرت نواب صاحب! نواب صاحب کیسے اوغلان صاحب! آپ سلجوقی اور افراسیابی ہیں، یہ کیا بے حرمتی ہو رہی ہے؟ کچھ تو اکسو، کچھ تو بولو، بولے کیا بےحیا، بے عزت؟ کوٹھی سے شراب، گندھی سے گلاب، بزاز سے کپڑا، میوہ فروش سے آم، صراف سے دام، قرض لیتے جاتا ہے یہ بھی تو سوچا ہوتا کہاں سے دونگا"۔

فتح دہلی کے بعد جو شہر میں سناٹا ہو گیا ہے اسکی کیفیت ایک خط میں منشی ہرگوپال تفتہ کو اسطرح لکھتے ہیں "صاحب تم جانتے ہو کہ یہ معاملہ کیا ہے اور کیا واقع ہوا؟ وہ ایک جنم تھا کہ جس میں ہم تم باہم دوست تھے اور طرح طرح کے ہم میں تم میں معاملات مہر و محبت درپیش آئے۔ شعر کہے، دیوان جمع کئے۔ اسی زمانے میں ایک اور بزرگ تھے کہ وہ ہمارے تمہارے دوست تھے اور منشی نبی بخش انکا نام اور حقیر تخلص تھا۔ ناگاہ نہ وہ زمانہ رہا، نہ وہ اشخاص، نہ وہ معاملات، نہ وہ اختلاط، نہ وہ انبساط، بعد چند مدت

پھر دوسرا جنم ہمکو ملا۔ اگرچہ صورت اِس جنم کی بعینہ مثل پہلے جنم کے ہے یعنی ایک خط مَیں نے منشی نبی بخش صاحب کو بھیجا۔ اُسکا جواب مجھکو آیا۔ اور ایک خط تمھارا کہ تم بھی موسوم بہ منشی ہرگوپال و متخلص بہ تفتہ ہو آج آیا۔ اور مَیں جس شہر میں ہوں اُسکا نام بھی دلّی اور اُس محلّے کا نام بھی بلّی ماروں کا محلہ ہے لیکن ایک دوست اُس جنم کے دوستوں میں سے نہیں پایا جاتا۔ واللہ ڈھونڈھنے کو مسلمان اِس شہر میں نہیں ملتا۔ کیا امیر، کیا غریب، کیا اہلِ حرفہ، اگر کچھ ہیں تو باہر کے ہیں۔ ہنود البتہ کچھ کچھ آباد ہو گئے ہیں"

ایک خط میں نواب علاؤ الدین خاں کو لکھتے ہیں "کل تمھارے خط میں دو بار یہ کلمہ مرقوم دیکھا کہ دلّی بڑا شہر ہے، ہر قسم کے آدمی وہاں بہت ہونگے۔ اے میری جان یہ وہ دلّی نہیں ہے جسمیں تم پیدا ہوئے ہو، وہ دلّی نہیں ہے جس میں تم نے علم تحصیل کیا ہے، وہ دلّی نہیں ہے جسمیں تم شعبان بیگ کی حویلی میں مجھسے پڑھنے آتے تھے، وہ دلّی نہیں ہے جسمیں مَیں سات برس کی عمر سے آتا جاتا ہوں، وہ دلّی نہیں ہے جس میں اکیاون برس سے مقیم ہوں، ایک کیمپ ہے جس میں مسلمان اہلِ حرفہ یا حکام کے شاگرد پیشہ باقی سراسر ہنود۔ بادشاہ کے ذکور جو بقیۃ السیف ہیں وہ پانچ پانچ روپے مہینا پاتے ہیں + + + +

امرای اہلِ سلام میں اموات گنو تو حسن علیخاں بہت بڑے باپ کا بیٹا سو روپیہ روز کا پنشن دار سو روپے مہینے کا روزینہ دار بنکر نامرادانہ مرگیا۔ میر ناصر الدین باپ کی طرف سے پیرزادہ نانا اور نانی کی طرف سے امیرزادہ مظلوم مارا گیا۔ آغا سلطان بخشی محمد علی خاں کا بیٹا جو خود بھی بخشی ہو چکا ہے بیمار پڑا نہ دوا نہ غذا، انجام کار مرگیا۔ تمھارے چچا کی سرکار سے تجہیز و تکفین ہوئی۔ احبا کو پوچھو تو ناظر حسین مرزا جسکا بڑا بھائی مقتولوں میں آیا اُسکے پاس ایک پیسا نہیں، ٹکے کی آمد نہیں، مکان اگرچہ رہنے کو مل گیا ہے مگر دیکھیے چھٹا رہے یا ضبط ہو جائے۔ بڈھے صاحب ساری املاک بیچ کر اور نوش جان کرکے

بیگمات بیبی وہ دو گوش بھرت پور چلے گئے۔ ضیاء الدولہ کی پانسو روپیہ کرایہ کی املاک واگذاشت ہوکر پھر قرق ہوگئی۔ تباہ و خراب لاہور گیا۔ وہاں پڑا ہوا ہے۔ دیکھئے کیا ہوتا ہے۔ قصہ کوتاہ قلعہ اور جھجر اور بہادرگڈھ اور بلبھ گڈھ اور فرخ نگر کم و بیش تیس لاکھ کی ریاستیں مٹ گئیں۔ شہر کی امارتیں خاک میں مل گئیں۔ ہنرمند آدمی یہاں کیوں پایا جاوے۔ جو حکما کا حال کل لکھا ہے وہ بیان واقع ہے۔ صلحا اور زہاد کے باب میں جو حرف مختصر میں نے لکھا ہے اسکو بھی سچ جانو۔"

بعض خطوں میں یاس و حسرت و افسردگی اور دنیا کی بے ثباتی و بے اعتباری کا بیان نہایت موثر طریقے میں کیا ہے جس سے انکے خیالات معلوم ہوتے ہیں مثلاً

ایک خط میں لکھتے ہیں "ناتوانی زور پر ہے۔ بڑھاپے نے نکما کردیا ہے۔ ضعف، سستی، کاہلی، گرانجانی، رکاب میں پانو ہے۔ باگ پر ہاتھ ہے۔ بڑا سفر دور و دراز درپیش ہے۔ زاد راہ موجود نہیں۔ خالی ہاتھ جاتا ہوں۔ اگر ناپرسیدہ بخش دیا تو خیر، اور اگر بازپرس ہوئی تو سقر مقر ہے اور ہاویہ زاویہ ہے۔ دوزخ جاوید ہے اور ہم ہیں۔ ہائے کسی کا کیا اچھا شعر ہے

اب تو گھبرا کے یہ کہتے ہیں کہ مرجائینگے مرکے بھی چین نہ پایا تو کدھر جائینگے

ایک اور خط میں منشی ہرگوپال کو لکھتے ہیں "تم مشق سخن کر رہے ہو اور میں مشق فنا میں مستغرق ہوں۔ بوعلی سینا کے علم اور نظیری کے شعر کو ضائع اور بے فائدہ اور موہوم جانتا ہوں زیست بسر کرنے کو کچھ تھوڑی سی راحت درکار ہے اور باقی حکمت اور سلطنت اور شاعری اور ساحری سب خرافات ہے۔ ہندوؤں میں اگر کوئی اوتار ہوا تو کیا اور مسلمانوں میں نبی بنا تو کیا۔ دنیا میں نامآور ہوئے تو کیا اور گمنام جئے تو کیا۔ کچھ معاش ہو اور کچھ صحت جسمانی، باقی سب وہم ہے۔ اے یار جانی۔ ہرچند وہ بھی

وہم ہے مگر میں ابھی اسی پایئے پہ ہوں۔ شاید آگے بڑھکر یہ پردہ بھی اُٹھ جائے! اور وجہ معیشت اور صحت و راحت سے بھی گذر جاؤں۔ عالم بیرنگی میں گذر پاؤں۔ جس سناٹے میں میں ہوں وہاں تمام عالم بلکہ دونو عالم کا پتا نہیں۔ ہر کسی کا جواب مطابق سوال کے دیئے جاتا ہوں۔ یہ دریا نہیں ہے سراب ہے۔ ہستی نہیں ہے پندار ہے۔ ہم تم دونو اچھے خاصے شاعر ہیں۔ مانا کہ سعدی و حافظ کے برابر مشہور ہوئے اُنکو شہرت سے کیا حاصل ہوا کہ ہمکو تمکو ہوگا،،

مرزا نے بعض اُردو خطوں میں اور خاصکر اُردو تقریظوں میں مسجع عبارت لکھنے کا التزام کیا ہے۔ اگرچہ اس زمانے میں ایسا التزام تکلفات بارِدہ میں شمار کیا جاتا ہے خصوصاً اُردو جو بمقابلہ عربی یا سنسکرت وغیرہ کے ایک نہایت محدود زبان ہے وہ اس قسم کے تصنّع اور ساختگی کی متحمل نہیں معلوم ہوتی مگر مرزا نے جس قسم کی مسجع عبارت اُردو خطوں یا تقریظوں وغیرہ میں لکھی ہے اُسپر بہ گرفت مشکل سے ہو سکتی ہے۔ عربی اور سنسکرت زبان کے سوا اور زبانوں کی مسجع نثروں میں عموماً یہ عیب ہوتا ہے کہ دوسرے فقرے میں جو پہلے فقرے کی رعایت سے خواہ نخواہ قافیہ تلاش کرنا پڑتا ہے تو اُسمیں تصنّع اور آورد کا رنگ پیدا ہو جاتا ہے اور اس لئے پہلے فقرے کے مقابلے میں دوسرا فقرہ بسبب لزوم مالایلزم کے کم وزن ہو جاتا ہے مگر مرزا کی مسجع نثر میں یہ بات بہت کم دیکھی جاتی ہے دوسرے فقرے میں تقریباً ویسی ہی بے تکلفی پائی جاتی ہے جیسی پہلے فقرے میں اور یہ بات اسی شخص سے بن پڑتی ہے جو باوجود خوش سلیقگی اور لطف طبیعت کے شاعری میں غایت درجے کا کمال رکھتا ہو اور وزن و قافیہ کی جانچ اور تول میں ایک عمر بسر کر چکا ہو۔ یہاں اسکی مثالیں لکھنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔ مرزا کے اُردو رقعات میں اسکی مثالیں بکثرت موجود ہیں مگر یہ معلوم رہے کہ مقفیٰ عبارت مرزا خاصکر

ان خطوں میں لکھتے تھے۔ جن سے ہنسی یا ظرافت اور مخاطب کا خوش کرنا مقصود ہوتا تھا ورنہ واقعات کا بیان یا مصائب کا ذکر یا تعزیت یا ہمدردی کا اظہار ہمیشہ سیدھی سادی نثر عاری میں کرتے تھے مثلاً سید یوسف مرزا کو ان کے باپ کی تعزیت میں لکھتے ہیں

"یوسف مرزا کیونکر تجھکو لکھوں کہ تیرا باپ مرگیا اور اگر لکھوں تو آگے کیا لکھوں کہ اب کیا کرو مگر صبر۔ یہ ایک شیوۂ فرسودۂ ابنائے روزگار ہے۔ تعزیت یوں ہی کیا کرتے ہیں اور یہی کہا کرتے ہیں صبر کرو۔ ہائے! ایک کا کلیجا کٹ گیا ہے اور لوگ اُسے کہتے ہیں کہ تو نہ تڑپ بھلا کیونکر نہ تڑپے گا۔ صلاح اس امر میں نہیں بتائی جاتی۔ دعا کو دخل نہیں۔ دوا کا لگاؤ نہیں۔ پہلے بیٹا مرا۔ پھر باپ مرا۔ مجھسے اگر کوئی پوچھے کہ بے سروپا کس کو کہتے ہیں تو میں کہونگا یوسف مرزا کو۔ تمھاری دادی لکھتی ہیں کہ رہائی کا حکم ہو چکا تھا۔ اگر یہ بات سچ ہے تو جوانمرد ایک بار دونو قیدوں سے چھوٹ گیا؛ نہ قیدِ حیات رہی، نہ قیدِ فرنگ"

انھیں کو بیٹے کی تعزیت اس طرح لکھتے ہیں "اے میری جان! اے میری آنکھو!

نہ ہجرانِ طفلے کہ در خاک رفت ۔۔۔ چہ نالی کہ پاک آمد و پاک رفت

وہ خدا کا مقبول بندہ تھا۔ وہ اچھی روح اور اچھی قسمت لیکر آیا تھا۔ یہاں رہکر کیا کرتا؟ ہرگز غم نکرو۔ اور اگر ایسی ہی اولاد کی خوشی ہے تو ابھی تم خود بچے ہو خدا تمکو جیتا رکھے، اولاد بہت۔ نانا، نانی کے مرنے کا ذکر کیوں کرتے ہو وہ اپنی اجل سے مرے ہیں۔ بزرگوں کا مرنا بنی آدم کی میراث ہے۔ کیا تم یہ چاہتے تھے کہ وہ اس عہد میں ہوتے اور اپنی آبرو کھوتے۔ ہاں مظفر الدولہ کا غم منجملۂ واقعات کربلائے معلیٰ ہے۔ یہ داغ جیتے جی نہ مٹے گا۔

مرزا نے چند تقریظیں اور دیباچے بھی اُردو زبان میں لکھے ہیں اور ان سب میں مسجع و مقفےٰ عبارت لکھنے کا التزام کیا ہے۔ جو بے تکلفی اور صفائی مرزا کے اُردو خطوں میں پائی جاتی ہے وہ ان تقریظوں اور دیباچوں میں نہیں ہے، بخصوصاً سجع کی رعایت نے اُن میں آورد اور تصنّع کا رنگ زیادہ پیدا کر دیا ہے۔ لیکن مرزا کو اسمیں معذور سمجھنا چاہیئے، جو لوگ تقریظوں اور دیباچوں کی فرمائش کرتے تھے وہ بغیر ان تکلفات بارِدہ کے ہرگز خوش ہونے والے نہ تھے۔ جو طریقہ اس زمانے میں ریویو لکھنے کا نکلا ہے اُسکو اب بھی بہت کم لوگ پسند کرتے ہیں اور مرزا کے وقت میں تو اسکا کہیں نام و نشان بھی نہ تھا۔

باایں ہمہ انمیں سے بعض نثریں مرزا کی روشِ خاص میں نہایت ممتاز ہیں خصوصاً وہ دیباچہ جو اُنھوں نے مفتی میر لال صاحب کی کتاب سراج المعرفۃ پر لکھا ہے اُس میں جس خوبی اور متانت سے تصوّف کے اعلےٰ خیالات ظاہر کئے ہیں اُسکے لحاظ سے کہا جا سکتا ہے کہ اُردو زبان میں تصوّف کے اعلیٰ خیالات نہ اس سے پہلے اور نہ اُسکے بعد ایسی عمدہ نثر میں کسی نے نہیں لکھے۔

کتاب سراج المعرفۃ - جسپر مرزا نے یہ دیباچہ لکھا ہے - اُسمیں مفتی میر لال نے مرحوم بہادر شاہ کے ایما سے تمام اشغال و اذکار - جو آنحضرتؐ کے زمانے سے اُسوقت تک سینہ بسینہ یا سفینہ بسفینہ چلے آتے تھے - ایک جگہ جمع کئے تھے۔ مرزا نے اپنے دیباچے میں دکھایا ہے کہ ان اشغال و اذکار کو معرفتِ الٰہی میں کیا دخل ہے، اور کیونکر انکے ذریعے سے توحید وجودی تک سالک کی رسائی ہو سکتی ہے۔ دیباچۂ مذکور کا اوّل و آخر کا حصّہ چھوڑ کر صرف وہ مقام جس میں مرزا نے مذکورۂ بالا مقصد کو بیان کیا ہے یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

مرزا لکھتے ہیں کہ وہ حق یوں ہے کہ حقیقت از روے مثال ایک نافۂ درہم پیچیدہ سربستہ ہے کہ جسکے

عنوان پر لکھا ہے ”لاموثر فی الوجود الا اللہ“، اور خط میں مندرج ہے ”لاموجود الا اللہ“، اور اس خط کا لانے والا اور اس راز کا بتانے والا وہ نامہ آور نام آور ہے کہ جس پر سالت ختم ہوئی، ختم نبوت کی حقیقت اور اس معنی غامض کی صورت یہ ہے کہ مراتب توحید چار ہیں: آثاری، افعالی، صفاتی، ذاتی۔ انبیاے پیشین صلوات اللہ علی نبینا وعلیہم اعلانِ مدارج سہ گانہ پر مامور تھے۔ خاتم الانبیا کو حکم ہوا کہ حجابِ تعینات اعتباری اٹھا دیں، اور حقیقت بیرنگی ذات کو صورت الآن کما کان میں دکھا دیں اب گنجینۂ معرفت خواص امت محمدی کا سینہ ہے؛ اور کلمۂ لا الٰہ الا اللہ مفتاح باب گنجینہ ہے۔ نہ ہے عامۂ مومنین کہ وہ اس کلام سے صرف نفی شرک فی العبادۃ مراد لیتے ہیں اور نفی شرک فی الوجود جو اصل مقصود ہے انکی نظر میں نہیں۔ مگر جب لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہیں گے اسی توحید ذاتی کے اعتقاد کی قدمگاہ پر آ رہیں گے یعنی ہماری اس کلمے سے وہ مراد ہے جو خاتم الرسل کا مقصود تھا۔ یہی حقیقت ہے شفاعت محمدی کی، اور یہی معنی ہیں رحمۃ للعالمین ہونے کے، اور اسی مقام سے ناشی ہے ندائے روح افزاے ”من قال لا الٰہ الا اللہ دخل الجنۃ“۔

قلم اگرچہ دیکھنے میں دوزبان ہے لیکن وحدت حقیقی کا رازداں ہے۔ گفتگوی توحید میں وہ لذت ہے کہ جی چاہتا ہے کوئی سنو بار کہے اور سنو بار سنے۔ نبی کی حقیقت ذوجہتین ہے۔ ایک جہت خالق کہ جس سے اخذِ فیض کرتا ہے اور ایک جہتِ خلق کہ جس سے فیض پہنچاتا ہے۔

نبی را دو وجہ ست دلجوے خلق ، یکے سوی خالق یکے سوی خلق

بدان وجہ از حق بود مستفیض ، بدیں وجہ بر خلق باشد مفیض

یہ جو صوفیہ کا قول ہے کہ ”الولایۃ افضل من النبوۃ“، معنی اسکے صاف اور از روے انصاف یہ ہیں

کہ ولایت نبی کی وہ وجہ الی الحق ہے افضل ہے نبوت سے کہ وہ وجہ الی الخلق ہے۔ نہ یہ کہ ولایت عام افضل ہے نبوت خاص سے۔ جس طرح نبی مستفیض ہے حضرت الوہیت سے اُسی طرح ولی مستنیر ہے انوارِ نبوت سے۔ مستنیر کی تفضیل مُنیر پر اور مستفیض کو ترجیح مُفیض پر ہرگز معقول اور عقلا کے نزدیک مقبول نہیں۔ اب وہ ولایت کہ خاصۂ نبی تھا نبوت کے ساتھ منقطع ہوگئی مگر وہ فروغ کہ اخذ کیا گیا ہے مشکوۃ نبوت سے ہنوز باقی ہے نقل وتحویل ہوتی چلی آتی ہے اور چراغ سے چراغ جلتا چلا جاتا ہے۔ اور یہ سراج ایزدی تا صبح ظہورِ قیامت روشن رہیگا۔ اور اب اِسی کا نام ولایت اور یہی مشعلِ طریق ہدایت ہے۔ ولایت وہدایت وہی حقیقت توحید ذاتی ہے کہ جو ازروئے کلمہ لا الٰہ الا اللہ مشہود دیعیونِ اعیانِ اُمت اور منظورِ نظر اکابر ملت ہوئی ہے۔ مگر وہ بات اب کہاں کہ ایک بار لا الٰہ الا اللہ کہے اور دل نورِ معرفت سے منور ہوجاوے۔ اور وہ ضامنِ بہشت بردوام کہاں کہ قائلِ لا الٰہ الا اللہ کو اگرچہ اُسکے معنی اچھی طرح نہ سمجھا ہو قدمگاہ توحید پر قائم کردے۔ یعنی رسولِ مقبول واجب التعظیم قائل انا احمد بلا میم علیہ التحیۃ والتسلیم۔ اب سعادت بقدر ارادت ہے اور راحت بعد جراحت سچ بھی تو ہے۔ آدمی کیونکر سمجھ سکے اور بطلان بدیہیات کے جو از پر اُسکو کیونکر تسلی ہو۔ یعنی اس مجموع موجودات کو کہ افلاک وانجم وبحار وجبال اسی میں ہیں نیست ونابود محض جان سے اور تمام عالم کو ایک وجود مان سے۔

اے کردہ بہ آرائشِ گفتار بسیچ ۔ در زلفِ سخن کشودہ راہِ خم وپیچ
عالم کہ تو چیز دیگرش سے دانی ۔ ذاتیست بسیط منبسط دیگر ہیچ

جب اولیاء اللہ نے۔ کہ وہ اعتبار روحانی ہیں۔ دیکھا کہ نفوسِ بشری پر وہم غالب ہے اور بسبب

استیلاءِ وہم کے مشاہدۂ وحدتِ ذات سے محروم رہے جاتے ہیں، ہرچند انکو سمجھائیں گے، راہ پر نہ آئینگے۔ ناچار اشغال واذکار وضع کئے تا قوتِ متخیلہ اسمیں اُلجھی رہے اور رفتہ رفتہ بیخودی طاری ہو جاوے۔ وحدت وجود اِس طرح کی بات تو نہیں کہ نہو اور ہم اُسکو بجبر یا بہ تکلف ثابت کیا چاہتے ہوں۔ دانی ہمہ اوست ورنہ دانی ہمہ اوست ÷

وہم صورتگری اور پیکر تراشی کر رہا ہے اور معدومات کو موجود سمجھ رہا ہے پس جب وہ وہم شغل و ذکر کی طرف مشغول ہو گیا بے شبہہ اپنے کام سے یعنی صورتگری اور پیکر تراشی سے معزول ہو گیا۔ بیخبری اور بیخودی چھاگئی اور وہ کیفیت جو موحدین کو بمجرد فہم حاصل ہوتی ہے اس شاغل کے نفس کو بیخودی میں آگئی۔ ایک دریا میں جان کر کودا، ایک کو کسی نے غافل کر کے ڈھکیل دیا، انجام دونو کا ایک ہے وہ لوگ جو وحدت وجود کو سمجھ لیں یہ میں نہیں کہتا کہ نہیں ہیں، مگر ہاں کم ہیں، اور مخفی ہیں، اور کہیں کہیں ہیں۔ اور ایسے نفوس کہ جو کسبِ حالتِ بیخودی کے واسطے محتاج اشغال واذکار ہیں، بہت ہیں بلکہ بے شمار ہیں،،

S A Hasan
25/9/1900

نظم و نثر فارسی

فارسی لٹریچر میں ایشیائی مذاق کے موافق جو دستگاہ مرزا نے بہم پہنچائی تھی اور فارسی نظم اور فارسی نثر دونو میں جو بلند پایہ اُنھوں نے حاصل کیا تھا۔ اُسکو اِس زمانے میں کما حقہ لوگوں کے ذہن نشین کرنا ہماری قدرت سے باہر ہے۔ جبکہ اُس زمانے میں جب بہت سے سخن سنج اور نکتہ پرور موجود تھے۔ مرزا ہمیشہ زمانے کی ناقدردانی کی شکایت کرتے تھے؛ تو اب کیا امید ہوسکتی ہے کہ لوگوں کو اُنکی قدر جتائی جاسکے۔ ہمسے اگر کچھ ہوسکتا ہے تو صرف اِس قدر ہوسکتا ہے کہ اُنکے ہر قسم کے کلام میں سے کچھ کچھ بطور نمونے کے پبلک کے سامنے پیش کردیں؛ اور چونکہ فارسی زبان سے ملک میں عموماً اجنبیت ہوگئی ہے اِسلئے جہاں جہاں ضرورت دیکھیں مرزا کے کلام کی شرح بھی کرتے جائیں۔ اِس سے شاید یہ فائدہ ہو کہ مرزا کی قوتِ متخیلہ میں جو غیر معمولی اُپچ اور پرواز قدرت نے ودیعت کی تھی سمجھدار آدمی اُسکا کسی قدر اندازہ کرسکیں؛ لیکن زبان اور بیان کی خوبی جو ایک وجدانی چیز ہے اور جسکے نقاد اور جوہری ملک میں کم یاب بلکہ نایاب ہیں۔ اُسکی نسبت صرف مرزا کا یہ فصیح و بلیغ شعر لکھدینا کافی معلوم ہوتا ہے۔

بیا وریدگر اینجا بود زباندانے　　غریبِ شہر سخنہاے گفتنی دارد

البتہ ایک مختصر گر مرزا کے متعلق یہاں بتادینا ضرور ہے جو اُنکا کلام دیکھتے وقت یاد رکھنا چاہیے۔

اگرچہ مرزا کو فارسی زبان میں (خواہ نظم ہو خواہ نثر) ہر قسم کے مضامین بیان کرنے پر ایسی ہی قدرت حاصل تھی جیسی کہ ایران کے ایک بڑے سے بڑے مشّاق و ماہر و مسلّم الثبوت اُستاد کو ہونی چاہیے؛

لیکن جس طرح تمام ممتاز اور نامور شعرا میں خاص خاص مضامین کے ساتھ زیادہ مناسبت دیکھی گئی ہے - اسی طرح مرزا بھی اس کلیہ سے مستثنے نہ تھے ۔ تصوف، حبِ اہلِ بیت، فخر، شوخی و ظرافت و رندی و بیباکی، بیانِ رنج و مصیبت و شکایت و زار نالی، اظہار محبت و ہمدردی، حسنِ طلب؛ یہ چند میدان ایسے تھے جنکا بیان مرزا کے تمام اصنافِ سخن میں اکثر نہایت لطیف و ملیح و مرقّص واقع ہوا ہے ۔ بیشک یہ بات اُنکے عشقیہ مضامین اور اخلاق و موعظت کے بیان میں عام طور پر نہیں پائی جاتی؛ کیونکہ عشق و محبت اور تمام تعلقات و معاملاتِ عاشق و معشوق کا بیان - جیسا کہ ظاہر ہے - محض نیچرل سادگی اور بے تکلفی چاہتا ہے اور شاعرانہ صنعت سے - جسکو مرزا نے جابجا شاعری کے لفظ سے تعبیر کیا ہے - ابا کرتا ہے ۔ برخلاف اسکے مرزا اصنافِ کلام میں اپنی مصطلح شاعری کا سررشتہ ہاتھ سے چھوڑنا نہیں چاہتے تھے (الا ماشاء اللہ) اسی لئے اُنکے عاشقانہ اشعار میں باوجود کمال جزالت اور متانت کے وہ گرمی اور تاثیر جو شعر کی جان اور غزل کا ایمان ہے عام طور پر نہیں پائی جاتی ۔ اخلاق و موعظت کا بیان بھی اسی لئے موثر اور دلاویز نہیں ہے کہ وہ جب تک نہایت سادہ اور صاف اور شاعرانہ تکلفات سے پاک نہو دلوں میں گھر نہیں کرسکتا ۔ مگر اس سے مرزا کی اُستادی میں کچھ فرق نہیں آتا جب سعدی کی رزم کی نسبت کہا جاتا تھا "کہ این شیوہ ختم ست بر دیگراں" اور اُسکا قصیدہ بھی بہت پست سمجھا جاتا تھا - اور باینہمہ سعدی کی اُستادی کو سب نے تسلیم کیا - تو مرزا کے خاص قسم کے بیانات کی نسبت ایسا کہنے سے مرزا کی اُستادی میں کیونکر فرق آسکتا ہے ۔ یہ میزان جو ہمنے مرزا کے کلام کی نسبت بتائی ہے اُسکو اُنکے کلیاتِ نظم و نثر میں جانچنا چاہیئے؛ نہ انتخابی اشعار میں جو اس کتاب میں درج کئے گئے ہیں

مرزا کی فارسی شاعری اور فارسی انشاپردازی کے متعلق یہ بات قابل غور ہے کہ وہ کیا اسباب تھے جنھوں نے پچاس برس تک مرزا کو ایک ایسے فن کی تکمیل اور اُسمیں ترقی کرنے پر مستعد و سرگرم رکھا جسکا زمانے میں کوئی قدردان نہ تھا۔ انکے ممدوح زیادہ تر انگلش گورنمنٹ کے ارکان و اعیان تھے۔ جو فارسی زبان اور خاصکر فارسی شاعری سے محض اجنبی تھے، یا بادشاہ اور سلاطین و امرا و رؤسا تھے۔ جنکو مرزا کے فارسی قصیدے پڑھنے اور سمجھنے کی نہ فرصت تھی نہ ضرورت۔ وہ شخص۔ جسکا قصیدہ انوری و خاقانی کے قصیدوں سے ٹکر کھائے، جسکی غزل عرفی و طالب کی غزل سے سبقت لیجائے، جو رباعی میں عمر خیام کی آواز میں آواز ملائے اور جس کی نثر کے آگے ابوالفضل اور ظہوری کی نثریں پھیکی اور بےمزہ معلوم ہوں۔ اسکو بہادر شاہ کی سرکار سے صرف پچاس روپیہ ماہوار ملتا تھا، اور وہ بھی چھ سات برس سے زیادہ نہیں ملا۔ گورنمنٹ کے ارکان و اعیان کی مدح کے صلہ میں مرزا کو اُس خلعت کے سوا کبھی کچھ نہیں مرحمت ہوا جو فوراً فروخت ہو کر سرکاری چپراسیوں کے انعام میں صرف ہو جاتا تھا۔

مرزا کے ماننے والے اور اُنکے فارسی کلام پر ایمان بالغیب رکھنے والے بلاشبہہ ملک میں بیشمار تھے، مگر ایسے خوش اعتقادوں کی کثرت اور اُنکی تحسین و آفرین سے شاعر کا دل ہرگز نہیں بڑھ سکتا۔ پس جبکہ ممدوحوں کی قدردانی کا وہ حال ہو، اور مادحین کی مدح سرائی کا یہ رنگ ہو تو پھر وہ کیا چیز تھی جسکو مرزا کی اصلی اور حقیقی ترقی کا باعث قرار دیا جائے۔ بات یہ ہے کہ شاعر کے دل میں اصلی ترقی کا ولولہ نہ سلاطین و امرا کی داد و دہش سے پیدا ہو سکتا ہے اور نہ خوش اعتقاد شاگردوں اور ماننے والوں کی کثرت سے، بلکہ اُس کا دل بڑھانے والی صرف دو چیزیں ہیں۔ جو خواہی نخواہی اُسکو ترقی کرنے پر

مجبور کرتی ہیں، اوّلاً سبق استعداد اور فطری قابلیت جسکا اقتضا یہ ہے کہ اگر تمام عالم میں ایک قدر دان یا مخاطب صحیح نہ ہو تو بھی وہ اپنے جوہر ظاہر کئے بغیر نہیں رہتی جس طرح مور خواہ ویرانے میں ہو اور خواہ آبادی میں اُسکو مستی اور نشاط کے عالم میں ناچنے سے گریز نہیں اسی طرح وہ شاعر جو ماں کے پیٹ سے شاعر ہی پیدا ہوا ہے بغیر اسکے کہ ملک میں کوئی اُسکی قدر کرے یا اُسکے کمال کی داد دے اپنے ہنر کی تکمیل میں ہاتھ پاؤں مارے بغیر نہیں رہ سکتا۔ دوسرے اُس فطری ملکہ کا تحریک دینے والا اور اُس آگ کا پتھر سے نکالنے والا اس بات کا یقین ہے کہ سوسائٹی میں کچھ لوگ فی الحقیقۃ سخن فہم و سخن سنج موجود ہیں۔

اگرچہ ہندوستان میں فارسی زبان کا چراغ مدت سے ٹمٹما رہا تھا اور فارسی شاعری کی عمر طبیعی اختتام کے قریب پہنچ چکی تھی، مگر حسنِ اتفاق سے اس اخیر دور میں چند صاحبان فضل و کمال خاص دار الخلافۂ دہلی میں ایسے پیدا ہو گئے تھے جو علم و فضل کے علاوہ شعر و سخن کا مذاق بھی اعلیٰ درجے کا رکھتے تھے۔ اِن چند صاحبوں سے میری مراد مولانا فضل حق خیرآبادی ثم الدہلوی، مولانا مفتی محمد صدر الدین خاں متخلص بہ آزردہ، مولوی عبد اللہ خاں علوی، مولوی امام بخش صہبائی، حکیم مومن خاں مومن، نواب مصطفےٰ خاں حسرتی، نواب ضیاء الدین احمد خاں نیر، سید غلام علی خاں وحشت وغیرہم ہیں۔ درحقیقت اِن لوگوں کا مرزا کے عصر میں موجود ہونا اُنکی شاعری کے حق میں بعینہٖ ایسا تھا جیسا عرفی و نظیری کے حق میں خانخاناں، ابوالفتح، فیضی، اور ابوالفضل کا اُنکے زمانے میں ہونا۔

اگرچہ اِن بزرگواروں میں بعض صاحب ایسے بھی تھے جو ظاہرا مرزا کی شاعری کو تسلیم نہیں کرتے تھے،

لیکن چونکہ یہ سب لوگ سخن فہم اور سخن سنج تھے اس لئے جس طرح قدردانوں کی تحسین و آفرین سے مرزا کا دل بڑھتا تھا اسی طرح نکتہ چینیوں کے خیال سے انکو پھونک پھونک کر قدم رکھنا پڑتا تھا، اور انکے دل پر اپنا نقش بٹھانے کے لئے اظہار کمال میں زیادہ کوشش کرنی پڑتی تھی، اور اسطرح قدردان اور نکتہ چیں دونو انکی ترقی کے باعث تھے۔

مولانا فضل حق باایں ہمہ علم و فضل مرزا کو جس رتبے کا شاعر مانتے تھے اسکا اندازہ حکایت ذیل سے ہو سکتا ہے۔ مولانا کے شاگردوں میں سے ایک شخص نے ناصر علی سرہندی کے کسی شعر کے معنی مرزا صاحب سے جا کر پوچھے۔ انھوں نے کچھ معنی بیان کئے۔ اسنے وہاں سے آکر مولانا سے کہا "آپ مرزا صاحب کی سخن فہمی اور سخن سنجی کی اس قدر تعریف کیا کرتے ہیں، آج انھوں نے ایک شعر کے معنی بالکل غلط بیان کئے"، اور پھر وہ شعر پڑھا، اور جو کچھ مرزا نے اسکے معنی کہے تھے بیان کئے۔ مولانا نے فرمایا پھر ان معنوں میں کیا برائی ہے؟ اسنے کہا برائی تو کچھ ہو یا نہو مگر ناصر علی کا یہ مقصود نہیں ہے۔ مولانا نے کہا اگر ناصر علی نے وہ معنی مراد نہیں لئے جو مرزا نے سمجھے ہیں تو اسنے سخت غلطی کی۔ — لطیفہ

مرزا نے ایک غزل کے مقطع میں اپنے تئیں کم از کم شیخ علی حزیں کا مثل قرار دیا ہے اور وہ مقطع یہ ہے۔

تو بدیں شیوۂ گفتار کہ داری غالب　　گر ترقی نکنم شیخ علی را مانی

مومن خاں مرحوم نے جس وقت یہ مقطع سنا اپنے دوستوں سے کہنے لگے کہ اسمیں بالکل مبالغہ نہیں ہے۔ مرزا کو ہم کسی طرح علی حزیں سے کم نہیں سمجھتے۔

ایک صاحب نے جو مومن خاں مرحوم کی تعلیوں سے خوب واقف تھے یہ حکایت سنکر کہا کہ مومن خاں نے — لطیفہ

یہ اِسلیے کہا کہ وہ اپنا رتبہ یقیناً شیخ علی حزیں سے برتر و بلند تر سمجھتے تھے ورنہ وہ ہرگز مرزا کو شیخ کے برابر تسلیم نہ کرتے۔

نواب مصطفٰے خاں مرحوم ہمیشہ مرزا کو ظہوری و عرفی کا ہمپایہ کہا کرتے تھے اور صائب و کلیم وغیرہ سے اُن کو بمراتب برتر اور بالاتر سمجھتے تھے۔ نواب ضیاء الدین خاں کا مرزا کی نسبت یہ قول تھا کہ ہندوستان میں فارسی شعر کی ابتدا ایک ترک لاچین (یعنی امیر خسروؒ) سے ہوئی اور ایک ترک ایبک (یعنی مرزا غالب) پر اُسکا خاتمہ ہوگیا۔ سیّد غلام علی خاں وحشت مرزا کی نسبت کہتے تھے کہ اگر یہ شخص عربیّہ کی طرف متوجّہ ہوجاتا تو عربی شعر میں دوسرا متنبّی یا ابو تمّام ہوتا؛ اور اگر انگریزی زبان کی تکمیل کرتا تو انگلستان کے مشہور شاعروں کا مقابلہ کرتا۔

مولانا آزردہ بیشک مرزا کی طرزِ خاص کو جو اُنھوں نے ابتدا میں اختیار کی تھی ناپسند کرتے تھے؛ اور جو خیال کہ ابتدا میں مرزا کی نسبت مولانا کے خاطر نشین ہوگیا تھا وہ اخیر تک اُنکے دل میں کسی نہ کسی قدر باقی رہا۔ چنانچہ مرزا نے جو ایک فارسی قصیدہ مولانا ممدوح کی شان میں لکھا ہے اُسمیں اِس مضمون کی طرف نہایت لطیف اشارہ کیا ہے کہ مولانا اُنکی شاعری کو تسلیم نہیں کرتے تھے۔ قصیدے کی تمہید میں اپنے مصائبِ آلام و شکایتِ روزگار وغیرہ کا بیان ہے؛ اُسکے بعد مدح کی طرف اِس طرح گریز کرتے ہیں۔

با چنیں اندہ کہ بگفتیم و دل خالی نشد — خواجہ گر اندہ گسارِ من نبودے۔ وائے من
آنکہ در یکتائیِ وے در فنِ فرزانگی — متفق گردیدہ رائے بوعلی با رائے من
آنکہ چوں خواہد بنامش نامہ نامی ساختن — برنگارد عقلِ فعالش "کرم فرمائے من"

دل بریں وصفم نیاساید سخن کوتہ کنیم ۔ آنکہ ننگ اوست بودن ہم سخن ہمتاے من

یعنی بوعلی سینا کا ممدوح کی یکتائی پر میرے ساتھ اتفاق راے کرنا اور عقل فعال کا اُسکو دبیرِ ہمتاے من'' لکھنا یہ سب باتیں اُسکی مدح کے لئے کافی نہیں ہیں؛ مختصر یہ کہ وہ ایسا شخص ہے کہ شعر میں مجھ جیسے شخص کا ہمسر و ہمتا ہونا بھی اُسکے واسطے موجب ننگ و عار ہے۔ اِسمیں قطع نظر اسکے کہ ممدوح کی اور اُس سے بھی زیادہ اپنی تعریف ایک نہایت لطیف پیرائے میں بیان کی ہے اِس بات کا بھی اشارہ ہے کہ ممدوح میری شاعری کو پسند نہیں کرتا۔

مرزا کی وفات سے چھہ سات برس پہلے کا ذکر ہے کہ ایک روز نواب حسرتی کے مکان پر جبکہ راقم بھی وہاں موجود تھا۔ آزردہ اور غالب اور بعض اور مہمان جمع تھے؛ کھانے میں دیر تھی، فارسی دیوانِ غالب کے کچھ اوراق پڑے ہوئے مرزا کی نظر پڑ گئے۔ اُن میں ایک غزل تھی جس کے مقطع میں اپنے منکروں کی طرف خطاب کیا تھا۔ اور جسکا مطلع یہ ہے۔

نشاطِ معنویاں از شرابخانۂ تست ۔ فسونِ بابلیاں فصلے از فسانۂ تست

مرزا نے وہ اوراق اُٹھا لئے اور مولانا آزردہ سے مزاح کے طور پر کہا ''دیکھئے کسی ایرانی شاعر نے کیا زبردست غزل لکھی ہے'' یہ کہکر غزل پڑھنی شروع کی۔ اول کے دو تین شعروں کی مولانا نے تعریف کی؛ مگر پھر بعض قرائن سے سمجھ گئے کہ مرزا ہی کا کلام ہے۔ مسکرا کر جیسی کہ اُنکی عادت تھی کہنے لگے ''کلام مربوط ہے مگر نوآموز کا کلام معلوم ہوتا ہے'' سب حاضرین ہنس پڑے۔ جب مقطع کی نوبت آئی۔ مرزا نے مولانا کی طرف خطاب کرکے دردناک آواز سے یہ مقطع پڑھا۔

تو اے کہ محوِ سخن گسترانِ پیشینی ۔ مباش منکرِ غالب کہ در زمانۂ تست

اُسوقت سب لوگ بہت متاثر ہوئے اور مولانا آزردہ شرما کر خاموش ہو رہے۔

صہبائی اور علوی بھی چونکہ مرزا بیدل کا تتبع کرتے تھے اور مرزا غالب نے اُس طریقے کو بالکل چھوڑ دیا تھا اس لیئے وہ مرزا کو اور مرزا اُنکو کم مانتے تھے۔ لیکن چونکہ یہ تمام گروہ سخن فہموں اور سخن سنجوں کا تھا اور شاعروں میں اکثر ایک دوسرے سے مٹ بھیڑ ہوتی رہتی تھی۔ مرزا کو اپنے خیالات کی اصلاح اور اپنے اشعار کی تہذیب و تنقیح میں زیادہ کوشش کرنی پڑتی تھی اور یہی اُن کی اصلی ترقی کی بنیاد تھی۔

غزل معلوم ہوتا ہی کہ مرزا نے فارسی غزل بھی اول مرزا بیدل وغیرہ کی طرز میں کہنی شروع کی تھی چنانچہ اس قسم کی بہت سی غزلیں اُنکے دیوان میں ابتک موجود ہیں مگر رفتہ رفتہ یہ طرز بدلتی گئی اور آخر کار عرفی، ظہوری، نظیری، اور طالب آملی وغیرہ کی غزل کا رنگ مرزا کی غزل میں پیدا ہو گیا۔ وہ اپنے فارسی دیوان کے خاتمے میں لکھتے ہیں جسکا ترجمہ یہ ہے "اگرچہ طبیعت ابتدا سے نادر اور برگزیدہ خیالات کی جویا تھی لیکن آزادہ روی کے سبب زیادہ تر اُن لوگوں کی پیروی کرتا رہا جو راہ صواب سے نابلد تھے۔ آخر جب اُن لوگوں نے جو اس راہ میں پیشرو تھے۔ دیکھا کہ میں باوجودیکہ اُنکے ہمراہ چلنے کی قابلیت رکھتا ہوں اور پھر بے راہ بھٹکتا پھرتا ہوں، اُنکو میرے حال پر رحم آیا اور اُنھوں نے مجھپر مربیانہ نگاہ ڈالی۔ شیخ علی حزیں نے مُسکرا کر میری بے راہ روی مجھکو جتائی۔ طالب آملی اور عرفی شیرازی کی غضب آلود نگاہ نے آوارہ اور مطلق العنان پھرنے کا مادہ جو مجھ میں تھا اُسکو فنا کر دیا۔ ظہوری نے اپنے کلام کی گیرائی سے میرے بازو پر تعویذ اور میری کمر پر زاد راہ باندھا اور نظیری نے اپنی خاص روش پر چلنا مجھکو سکھایا۔ اب اِس گروہ والا شکوہ کے فیض تربیت سے میرا کلک رقاص چال میں کبک ہے تو راگ میں مُستقارِ

جلوے میں طاؤس ہے تو پرواز میں عنقا،،

مرزا کے اس بیان سے پایا جاتا ہے کہ وہ غزل میں خاص نظیری کی روش پر چلتے تھے ، مگر انکی غزلیات کے دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ انکی غزل میں نہ صرف نظیری۔ بلکہ عرفی ، ظہوری ، طالب آملی ، جلال اسیر اور انکے دیگر متتبعین کی غزل کا رنگ علی العموم پایا جاتا ہے ۔ البتہ اس لحاظ سے۔ کہ تصوف کا عنصر مرزا کے کلام میں نظیری سے کچھ کم نہیں ہے۔ انکی غزل بلاشبہہ نظیری کی غزل سے زیادہ مناسبت رکھتی ہے لیکن طرز بیان کے لحاظ سے نظیری کی کچھ خصوصیت نہیں معلوم ہوتی۔

ناظم ہروی کی چند بیتیں مشہور ہیں ۔ جن میں عنصری سے لیکر جامی تک ہر زمانے میں جو شاعر سر آورد ہ ہوا ہے اُسکا نام لیا ہے ۔ انکے آخر میں مرزا نے ایک بیت اپنی طرف سے اضافہ کی ہے ۔ چونکہ اصل مثنوی اور اسپر مرزا کا اضافہ فائدے اور لطف سے خالی نہیں ہے اس لئے ہم اُسکو یہاں نقل کرتے ہیں ناظم کہتا ہے ۔

"شنیدم کہ در دور گاہ کہن — شدہ عنصری شاہ صاحب سخن
چو اورنگ از عنصری شد تہی — بہ فردوسی آمد کلاہ مہی
چو فردوسی آورد سر در کفن — بہ خاقانی آمد بساط سخن
چو خاقانی از دار فانی گذشت — نظامی بہ ملک سخن شاہ گشت
نظامی چو جام اجل در کشید — سر چتر دانش بہ سعدی رسید
چو اورنگ سعدی فرو شد ز کار — سخن گشت بر فرق خسرو نثار
ز خسرو چو نوبت بہ جامی رسید — ز جامی سخن را تمامی رسید،،

اِسکے بعد جو کمی ناظم کے بیان مین رہ گئی تھی اُسکو مرزانے یوں پورا کیا ہے

"نہ جامی بہ عرفی و طالب رسید   نہ عرفی و طالب بہ غالب رسید"

اگرچہ مرزانے بیدل اور اُنکے متبعین کی زبان اور اُنکے اندازِ بیان میں شعر کہنا بالکل ترک کر دیا تھا اور اِس خصوص میں وہ اہلِ زبان کے طریقے سے سرِ مو تجاوز نہیں کرتے تھے۔ مگر خیالات میں بیدلیت مدت تک باقی رہی۔ لیکن آخرکار تغزل میں بے انتہا گھلاوٹ اور صفائی پیدا ہو گئی تھی۔ ہم اِس مقام پر اُنکی غزلیات میں سے زیادہ تر صاف صاف اور کسی قدر وہ اشعار بھی نقل کرینگے جنکے بغیر مرزا کی طرزِ تخیل اور اُنکے شعر کی خصوصیت ظاہر نہیں ہو سکتی۔

انتخابِ غزلیاتِ فارسی

شاہدِ حسن ترا در روشِ دلبری   طرۂ پُرخم صفات موی میان ماسوا

یعنی اگر تیرے حسن کو مثل شاہدانِ مجازی کے ایک شاہد قرار دیا جائے تو اُسکا طرۂ پُرخم کیا ہوگا؟ صفاتِ الٰہی۔ اور اُسکا موی میاں کیا قرار پائیگا؟ ماسوی اللہ۔ شعرائے متصوفین صفاتِ الٰہی کو اکثر زلف و گیسو اور طرہ و کاکل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور چونکہ ماسوے اللہ کو صوفیہ معدومِ محض جانتے ہیں اور معشوق کی کمر کو عشاق معدوم قرار دیتے ہیں۔ اِس لئے شاہدِ حسنِ حقیقی کی کمر ماسوے کو قرار دیا ہے۔

آب نہ بخشی بزور خونِ سکندر ہدر   جاں نہ پذیری بہیچ نقدِ خضر نارواہ

ہدر یعنی حلال۔ مشہور ہے کہ سکندر آبِ حیواں کی تلاش میں گیا تھا مگر ناکام رہا۔ کہتا ہے کہ تو زور حکو[مت]

سے کسی کو پانی نہیں دیتا، پس اگر سکندر آبِ حیواں کے نہ ملنے کے سبب ہلاک ہو جائے تو ہو۔ دوسرے مصرع میں خدا کی بے نیازی کا بیان ہے، یعنی خضر جان جیسی عزیز چیز صفت نذر کرتا ہے مگر تو اُسکو قبول نہیں کرتا، اور اِس لئے اُسکو کسی طرح موت نہیں آتی۔

بزم ترا شمع و گل خستگی بوتراب ‌‌‌‌‌‌ ساز ترا زیر و بم واقعۂ کربلا

یعنی تیرے ہاں وہی سب سے زیادہ مقرب اور برگزیدہ ہیں جو سب سے زیادہ نشانۂ حوادث مصائب و آلام ہیں۔

سادہ ز علم و عمل مہر تو ورزیدہ ام ‌‌‌‌ مستی ما پایدار بادۂ ما ناشتا

ناشتا نہار منہ رہنا اور کچھ نہ کھانا نہ پینا۔ دوسرے مصرع کے یہ معنی ہیں کہ گو میں نے شراب کا ایک قطرہ نہیں پیا مگر نشے میں ہر وقت چور رہتا ہوں، یعنی گو علم و عمل کچھ نہیں رکھتا مگر تیری محبت میں سرشار رہتا ہوں۔

قطعہ

۱ اے خاکِ درت قبلۂ جان و دل غالب ‌‌‌‌ کز فیض تو پیرایۂ ہستی ست جہاں را

۲ تا نام تو شیرینی جان داده به گفتن ‌‌‌‌ در خویش فرو برده دل از مہر زبان را

یعنی آنحضرتؐ کا نام مبارک لینے سے زبان میں ایسی شیرینی اور حلاوت پیدا ہوئی کہ دل نے پیار سے اُسکو اپنے اندر اتار لیا۔

ما ہمای گرم پروازیم فیض از ما مجو ‌‌‌‌ سایۂ ہمچوں دود بالا میرود از بال ما

یعنی ہماری پرواز میں اِس قدر گرمی ہے کہ جس طرح دھواں آگ کے اوپر ہی اوپر جاتا ہے اسی طرح ہمارے پروں کا سایہ نیچے نہیں پڑتا بلکہ دھوئیں کی طرح پروں کے اوپر اوپر جاتا ہے۔

حالِ ما از غیر می پرسی و منت می بریم　　　آگہی بارے کہ آگہ نیستی از حالِ ما

یعنی تو جو ہمارا حال غیر سے پوچھتا ہے ہم اسی بات کے شکرگذار ہیں، غنیمت ہے کہ تو اس بات سے تو آگاہ ہے کہ تجھکو ہمارے حال کی خبر نہیں۔

دل با یوس تسکین مدون میتوان دادن　　　چہ امیدست آخر خضر و ادریس و مسیحا را

خطے بر ہستیِ عالم کشیدیم از مژہ بستن　　　ز خود رفتیم و ہم با خویشتن بردیم دنیا را

ز وقتِ تاراجِ غمِ تست چہ پیدا چہ نہاں　　　ہمچو رنگ از رخِ ما رفت دل از سینۂ ما

جوئے از بادہ و جوئے ز عسل دارد خلد　　　لبِ لعلِ تو ہم ایں است ہم آنست مرا

خارہا از اثرِ گرمیِ رفتارم سوخت　　　منتے بر قدمِ راہ رواں ست مرا

یعنی راہ کے تمام خار و خس میری گرمیِ رفتار سے جل گئے ہیں، پس رہگیروں کے قدم پر میرا احسان ہے کہ انکے لئے میں نے رستہ بالکل صاف کر دیا ہے۔ یہ تمام مضمون استعارے میں بیان ہوا ہے۔ مطلب یہ کہ نازک خیالی کے طریقے میں جو الجھاؤ تھے وہ سب میں نے اس طریقے پر چلکر دور کر دئے ہیں اور آیندہ آنے والوں کے لئے راہ صاف کر دی ہے۔

رہروِ تفتہ و در رفتہ بہ آبم غالب　　　توشہ بر لبِ جو ماندہ نشانست مرا

یعنی میری مثال اُس مسافر کی سی ہے جو گرمی اور لُو سے جلا بُھنا۔ پانی کو دیکھکر بے اختیار اُسمیں کود پڑے اور ڈوب جائے، اور ندی کے کنارے پر اُسکا زادِ راہ پڑا رہجائے جس سے معلوم ہو کہ یہاں کوئی مسافر ڈوبا ہے۔ اس شعر میں مرزا نے اپنی خاص حالت کو تمثیل کے پیرائے میں بیان کیا ہے۔ گویا یہ کہتے ہیں کہ دنیا میں لوگوں نے مجھکو محض اٹکل اور قرائن سے پہچانا ہے، ورنہ میں جیسا کہ میں ہوں سب کی نظروں سے مخفی رہا ہوں۔

دنیا — سایۂ چشمہ بصحرا دم عیشے دارد　　　اگر اندیشۂ منزل نشود رہزن ما

یہ دنیا کی مثال ہے ؛ یعنی اگر آخرت کا کھٹکا نہ لگا ہوا ہو تو دنیا خاصی آرام کی جگہ ہے ۔ مگر چونکہ یہ کھٹکا لگا ہوا ہے اس لئے یہاں آرام کے ساتھ دم نہیں لیا جا سکتا ۔

زوالی — مے برد مور مگر جاں بسلامت بیرون　　　تا چہ برق ست کہ شد نامزد خرمن ما

یعنی معلوم نہیں کہ ہماری خرمن پر کون سی بجلی گرنیوالی ہے کہ چیونٹے جان بچا نیکے لئے پہلے ہی سے اڑے جاتے ہیں ؛ تمثیل کے پیرائے میں یہ ظاہر کرتا ہے کہ دوست اور رفیق کوئی ہمارے رنج میں شریک نہیں ہوتا ۔

فخریہ — سخن ما ز لطافت نہ پذیرد تحریر　　　نشود گرد نمایاں ز رم توسن ما

یعنی ہمارے خیالات اس قدر لطیف ہیں کہ تحریر میں نہیں آسکتے ؛ گویا ہمارے گھوڑے کی دوڑ میں گرد و غبار بالکل نہیں اٹھتا ۔

فخریہ — ما نبودیم بدیں مرتبہ راضی غالب　　　شعر خود خواہش آں کرد کہ گردد فن ما

یہ ملکۂ فطری کی طرف اشارہ ہے یعنی ہمنے شاعری خود نہیں اختیار کی بلکہ ملکۂ شاعری نے خود ہمکو مجبور کیا کہ ہم اسکو اپنا فن قرار دیں ۔

شکایت — با بندۂ خود ایں ہمہ سختی نمی کنند　　　خود را بزور بر تو مگر بستہ ایم ما

یہ خطاب خداوند حقیقی کی طرف ہے ؛ یعنی کیا ہم زبردستی سے تیرے سر ہو گئے ہیں کہ ہم پر ایسی سختی کیجاتی ہے ؟

فخریہ — بر روے حاسداں در دوزخ کشودہ رشک　　　از بہر خویش جنت در بستہ ایم ما

یعنی ہم اپنا کمال دیکھکر آپ ہی خوش ہوتے ہیں گویا ہم اپنے لئے جنت در بستہ ہیں پس چونکہ ہماری

جنت کی کیفیت سے اور جو اسمیں لذت و راحت ہے اُس سے حاسد لوگ بیخبر ہیں۔ اسلئے رشک سے اُنکی یہ حالت ہے کہ گویا اُنپر دوزخ کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔

تصوف

سوزِ ترا رواں ہمہ در خویشتن گرفت — از داغ تہمتے بہ جگر بستہ ایم ما

یعنی تیرے سوز اور تیری آگ کو جان نے بالکل اپنے اندر لے لیا ہے اور ذرہ برابر کسی کو لئے اُسمیں سے حصہ نہیں چھوڑا۔ پس ہم جو اپنے جگر کو داغ دار قرار دیتے ہیں درحقیقت اُسپر تہمت رکھتے ہیں۔

ناشکرانہ

با چوں توئے معاملہ بر خویش منت است — از شکوہ تو شکر گزارِ خودیم ما

بیباکی

روئے سیاہِ خویش ز خود ہم نہفتہ ایم — شمعِ خموشِ کلبۂ تارِ خودیم ما

رندانہ

کدوئے چوں زمے یابم جہانِ خویشتن یابم — کہ پندارم سر آمد روزگارِ بے نوائیہا

یعنی ایک شراب کا بھرا ہوا تونبا مجھکو ملجاتا ہے تو میں پھولا نہیں سماتا اور یہ سمجھتا ہوں کہ بس اب بے سروسامانی کا زمانہ ختم ہوا۔

رندانہ

سخن کوتہ مرا ہم دل بہ تقوے مائل ست اما — ز ننگِ زاہد افتادم بکافر ماجرائیہا

یعنی زاہد کے ساتھ ہم پیشہ ہونے سے عار آتا ہے اسلئے میری کفار کی سی حالت ہے ورنہ تقوی کی طرف مجھے بالطبع میلان تھا۔

اخلاق

در مشربِ حریفاں مفت است خودنمائی — بنگر کہ چوں سکندر آئینہ منیست جم را

حریفاں کا لفظ فارسی میں ایسا ہے جیسا اُردو میں یاروں یہ لوگوں کا لفظ، اور لفظی معنی اسکے ہم پیشہ ہیں جب شرابخوار کسی کو حریف یا حریفاں کہتا ہے تو اُس سے مراد شرابخوار ہوتی ہے۔ کہتا ہے کہ جم

شرابخواروں کے مشرب میں خودنمائی منع ہے۔ دیکھو جمشید جو بادہ نوشی میں ضرب المثل ہے اُسکے ہاں آئینہ خودنمائی یعنی آئینہ جیسا کہ سکندر کے ہاں تھا۔ نہ تھا۔

شوخی

زما گسستی و با دیگراں گرو بستی ۔۔۔ بیا کہ عہدِ وفا نیست استوار بیا

یعنی اگر تو نے ہم سے توڑکر غیروں کے ساتھ پیمان باندھا ہے تو اسکا خیال نکر اور بے تکلف ہمارے پاس چلا آ، کیونکہ عہدِ وفا تو ٹوٹنے ہی کے لئے باندھا جاتا ہے، وہ کبھی استوار نہیں ہوتا، جیسا کہ ہمارے ساتھ بندھکر ٹوٹ گیا۔

عاشقانہ

وداع و وصل جداگانہ لذّتے دارد ۔۔۔ ہزار بار برو صد ہزار بار بیا

یعنی وداع میں اَور لطف ہے اور وصل میں اَور لذت ہے پس ہزار بار جا اور لاکھ بار آ۔ صد ہزار کے لفظ نے شعر کو زیادہ بلیغ کر دیا ہے کیونکہ شاعر باوجودیکہ لذت میں وداع اور وصل دونوں کو یکساں قرار دیتا ہے، مگر پھر بھی اپنے مطلب کی بات کو نہیں بھولا، یا ادر جانے کے لئے ہزار بار اور آنے کے لئے صد ہزار بار کا لفظ استعمال کیا ہے۔

معشوقانہ

رواجِ صومعہ ہستی ست زینہار مرو ۔۔۔ متاعِ میکدہ مستی ست ہوشیار بیا

یعنی صومعہ میں ہستی و پندار و غرور کا رواج ہے وہاں ہرگز نہ جا، اور میکدے کی جو کچھ پونجی ہے وہ مستی ہے، یہاں ذرا ہوشیار ہو کر یعنی ظرفِ عالی لیکر آنا چاہئے۔ مستی حاصل کرنے کے لئے ہوشیار ہو کر آنا۔ اسمیں جو لطف ہے وہ محتاجِ بیان نہیں۔

رشک
زار نالی

چوں بقاصد بسپرم پیغام را ۔۔۔ رشک نگذارد کہ گویم نام را
گشتہ در تاریکیِ بزم نہاں ۔۔۔ کو چراغے تا بجویم شام را

یعنی میرا دن اس قدر تاریک تھا کہ شام کی تاریکی اور اسکی تاریکی دونوں مل گئیں، اور یہ معلوم ہوا کہ شام کب ہوئی اور دن کب چھپا۔

تا نیفتد ہر کہ تن پرور بود | خوش بود گردانہ نبود دام را

یہ وہی مضمون ہے جو مرزا نے اردو میں اس طرح باندھا ہے۔

طاعت میں تا رہے نہ مے و انگبیں کی لاگ | دوزخ میں ڈال دو کوئی لیکر بہشت کو

دلستاں درخشم و غالب بوسہ جو | شوق نشناسد ہمے ہنگام را

در ہجر طرب بیش کند تاب و تپم را | مہتاب کفِ مارِ سیاہست شبم را

یعنی جدائی کے زمانے میں جو سامانِ عیش و طرب مہیا ہوتا ہے اُس سے میری بیقراری اور تپش زیادہ بڑھتی ہے۔ پس چاندنی جو کہ عیش و طرب کی محرک ہے وہ میری رات کے حق میں مارِ سیاہ کے پھن کا حکم رکھتی ہے۔

تشنہ لب بر ساحلِ دریا ز غیرت جاں دہم | گر بموج افتد گمانِ چینِ پیشانی مرا

کہتا ہے کہ میں کیسا ہی پیاسا ہوں لیکن اگر دریا کی موج پر مجھکو یہ شبہہ بھی گذرے کہ دریا نے مجھے دیکھکر پیشانی پر بل ڈالا ہے تو میں غیرت کے مارے ساحلِ دریا پر جان دیدونگا مگر حلق تر نکرونگا۔

بپایانِ محبت یاد می آرم زمانے را | کہ دل عہدِ وفا نابستہ دادم دلستانے را

اِس شعر میں اپنی نادانی اور حماقت ظاہر کرتا ہے، کہ اب انتہائے محبت میں، جبکہ معشوق کی طرف سے ظلم و ستم و بیوفائی کی کچھ حد نہیں رہی مجھے یہ خیال آتا ہے کہ افسوس ہے جب میں نے دل اُسکو دیا تھا اُسوقت وفا داری کا عہد نہ لے لیا۔ حالانکہ دل کا دینا کوئی اختیاری بات

نہیں ہے ، کہ جس طرح بیع و شرا اور لین دین کے وقت شرطیں کر لیتے ہیں اسی طرح دل دیتے وقت بھی کوئی شرط کر لیجاتی۔

رندانہ

آوازۂ شرع از سرِ منصور بلند ست — از شب روی ماست شکوہ عسس ما

شب روی - چوری کے لئے راتوں کو پھرنا۔ کہتا ہے کہ اگر مجرموں کو تعزیر نہ دیجائے تو شریعت کی شان و شوکت اور حکومت کی شکوہ ظاہر نہیں ہوتی۔ پس ہم جو مرتکب جرائم ہوتے ہیں گویا شریعت اور حکومت کی شان بڑھاتے ہیں۔

زار نالی

وقت است کہ خونِ جگر از درد بجوشد — چندانکہ چکد از مژۂ دادرس ما

کہتا ہے کہ میری مظلومی اب اس درجے کو پہنچ گئی ہے کہ وہ وقت آن پہنچا ہے کہ خونِ جگر درد سے اسقدر آبلے کہ حاکم دادرس کی پلکوں سے جا ٹپکے۔

آزادی

در دہر فرو رفتۂ لذت نتوان بود — بر قند - نہ بر شہد نشینہ مگس ما

یعنی ہم دنیا کی لذتوں سے متمتع ہوتے ہیں مگر اُن میں پھنستے نہیں جیسے وہ مکھی جو قند پر بیٹھتی ہے کہ جب چاہا اُڑ گئی نہ وہ مکھی جو شہد پر بیٹھتی ہے کہ پھر اُٹھ نہیں سکتی۔

رندانہ عاشقانہ

بادۂ شبگیر ما - بید و کنارِ کشتِ ما — کوثر و سلسبیل ما - طوبی ما بہشت ما

حسرتِ وصل از چہ رو - چون بخیال سرخوشیم — ابر اگر بایستد - بر لبِ جو ست کشتِ ما

یعنی جبکہ ہم خیال دوست ہی میں مست و سرشار ہیں تو وصل کی حسرت کیوں کریں۔ اگر ابر نہیں برستا تو نہ برسے ہماری کھیتی خود ندی کے کنارے پر ہے۔

رندانہ

بردہ صد ابلیس بسر بہر صد ہزار خشم — گر نہی در آفتاب بادہ چکد ز خشتِ ما

بادہ اگر بود حرام - بذلہ خلافِ شرع نیست ۔۔۔ دل نہ نہی بہ خوب ما، طعنہ مزن بہ زشتِ ما

زہاد کی طرف خطاب ہے جو شراب خواری اور رندانہ بذلہ سنجی دونوں کو برا سمجھتے ہیں. کہتا ہے کہ اگر شراب حرام ہے تو بذلہ سنجی تو خلافِ شرع نہیں ہے؛ اگر تو شراب کو جو ہماری نفیس چیز ہے پسند نہیں کرتا تو بذلہ سنجی جو ہماری ادنی درجے کی چیز ہے اُسپر تو طعن مت کر

تضمین

گفت بحکمِ حسرتی غالبِ خستہ این غزل ۔۔۔ شاد ہمی شود طبعِ وفا سرشتِ ما

یہ غزل غالباً اُس زمانے کی لکھی ہوئی ہے جبکہ نواب مصطفیٰ خاں مرحوم متخلص بہ حسرتی کے مکان پر مشاعرہ ہوتا تھا اور علوی، وصہبائی، و آزردہ، اور مومن اور نیر وغیرہم سب اُسمیں شریک ہوتے تھے اس مقطع میں مرزا نے مصرع طرح کو تضمین کیا ہے اب اسکے معنی یہ ہوگئے کہ ہمسے جو اسطرح پر غزل لکھنے کی فرمائش کی گئی ہماری طبعِ وفا سرشت دوست کے اتنے ہی التفات سے شاد شاد ہو جاتی ہے

مُردم ز فرطِ ذوق و تسلّی نمے شوم ۔۔۔ یارب کجا برم لبِ خنجر ستائے را

کہتا ہے کہ دوست کے خنجر نے وہ مزا دیا ہے کہ اسکی تعریف کرتا کرتا مر گیا، اور پھر بھی تسلی نہوئی الٰہی اس لبِ خنجر ستا کو کہاں لیجاؤں کہ جہاں جا کر تسلی ہو.

شبم تاریک و منزل دور و نقشِ جادہ ناپیدا ۔۔۔ ہلاکم جلوۂ برقِ شرابِ گاہ گاہے را

پہلے مصرع میں اپنی مشکلات کو شبِ تاریک وغیرہ کی تمثیل میں بیان کیا ہے دوسرے مصرع میں کہتا ہے کہ میں ہلاک یعنی قربان ہوں برق شراب کی چمک پر جو کبھی کبھی چمک جاتی ہے اور اُس اندھیرے میں کچھ روشنی نظر آجاتی ہے مطلب یہ کہ شراب جو کبھی کبھی مل جاتی ہے صرف اُسکی بدولت میرا غم غلط ہوتا ہے۔

ابرام

مے باندازہ حرام آمدہ - ساقی برخیز شیشۂ خود شکن بر سر پیمانۂ ما

برخلاف عقل و شرع کے کہتا ہے کہ اے ساقی شراب اعتدال کے ساتھ پینی حرام ہے تو اٹھ اور اپنا شیشہ یعنی بوتل یا صراحی ہمارے گلاس پر دے مار۔ اس شعر میں افراط شوق کی تصویر کھینچی ہے خواہ کسی چیز کا شوق ہو جب کسی چیز کی طلب اور خواہش حد سے گذر جاتی ہے تو اس بات کی حس نہیں رہتی کہ اپنے ظرف کے موافق اُسکی خواہش کیجائے جب پانی کی پیاس نہایت شدت کی ہوتی ہے تو پیاسا دریا کو دیکھکر یہ چاہتا ہے کہ سارے دریا کو پی جاؤں۔ پس گو کہ مضمونِ شعر شراب کی تمثیل میں بیان کیا گیا ہے لیکن اُسکا مصداق ہر چیز کا مشتاق قرار پا سکتا ہے۔

نارسائی

موبرآید زکفِ دست اگر دہقاں را نیست ممکن کہ کشد ریشہ سر از دانۂ ما

ظاہر ہے کہ انسان کی ہتیلی میں بال پیدا ہونے کی قابلیت نہیں رکھی گئی۔ کہتا ہے کہ اگر کاشتکار کی ہتیلی میں بال بھی نکل آئیں تو بھی یہ ممکن نہیں کہ ہمارا دانہ پھوٹ کر اُسمیں سے ریشہ نکل آئے یعنی ہماری کوششوں کا مشکور ہونا محال ہے۔

تصوف

خراہیم و رضایش در خرابیہای ما باشد نچشم بد نگہدارد خدا ما دوستکاماں را

خراب - مست، ویران، اور تباہ، تینوں معنوں میں آتا ہے۔ دوست کام وہ شخص جسکی حالت دوستوں کی خواہش کے موافق ہو، یعنی عمدہ حالت ہو۔ کہتا ہے کہ ہم خود بھی خراب ہیں اور دوست کی خوشی بھی یہی ہے کہ خراب حال رہیں پس ہم دوست کاموں کو جنکی حالت دوست کی مرضی کے موافق ہے خدا تعالے نظرِ بد سے محفوظ رکھے۔

مناجات

بسا افتادہ۔ سرمست و بپا افتادہ در طاعت۔ تو دانی تا بہ لطف از خاک برداری کداماں را

عالم آئینۂ راز است چہ پیدا چہ نہاں — تاب اندیشہ نداری بہ نگاہے دریاب

یعنی اگر تو سوچ نہیں سکتا تو نگاہ ہی سے عالم کو دیکھ کہ اُسکا ظاہر اور باطن سب مظہرِ اسرارِ الٰہی ہے۔

فرصت از کف مدہ و وقت غنیمت پندار — نیست گر صبح بہاری شبِ ماہے دریاب

گر پس از جور بہ انصاف گراید چہ عجب — از حیا روے بما گر ننماید چہ عجب

کہتا ہے کہ ظلم و ستم کے بعد اگر وہ انصاف کی طرف مائل ہو جائے تو کچھ عجب نہیں یعنی اپنے پچھلے ظلم یاد کر کے حیا سے ہمکو مُنھ نہ دکھلائے تو کچھ تعجب نہیں مطلب یہ کہ انصاف بھی کریگا تو اِس طرح کریگا کہ ہم اُسکے دیکھنے سے محروم رہیں۔

بود دشنام از شکوہ خطر ورنہ سری داشت بمن — بمزارم اگر از مہر بیاید چہ عجب

خیالی پلاؤ پکاتا ہے تاکہ اسی طرح اپنے دل کو تسکین دے۔

با چنین شرم کہ از ہستی خویشتن باشد — غالب ار رخ برہِ دوست نساید چہ عجب

یعنی اِس شرم سے کہ اپنے تئیں غلطی سے موجود سمجھ رہا ہے اگر غالب خدا کے آگے سجدہ نہ کرے تو کچھ تعجب نہیں۔

حق جلوہ گر ز طرزِ بیانِ محمد است — آرے کلامِ حق بزبانِ محمد است

آئینہ دارِ پرتوِ مہر است ماہتاب — شانِ حق آشکار ز شانِ محمد است

تیرِ قضا ہر آئینہ در ترکشِ حق است — اما کشادِ آں ز کمانِ محمد است

دانی اگر بمعنی لولاک وا رسی — خود ہر چہ از حق است از آنِ محمد است

ہر کس قسم بدانچہ عزیز است می خورد — سوگندِ کردگار بجانِ محمد است

واعظ! حدیثِ سایۂ طوبے فرو گذار | کاینجا سخن ز سرو روانِ محمّد است
بنگر دو نیمہ گشتنِ ماہِ تمام را | کاں نیمہ جنبشی ز بنانِ محمّد است
ور خود ز نقشِ مُہرِ نبوّت سخن رود | آں نیز نامور ز نشانِ محمّد است
غالبؔ ثنای خواجہ بہ یزداں گذاشتیم | کاں ذاتِ پاک مرتبہ دانِ محمّد است

یہ غزل مرزا نے اپنی عام طرز کے خلاف نہایت صاف اور بلیغ لکھی ہے۔ راقم نے مرزا کی زندگی ہی میں اس غزل کی تخمیس کی تھی اور مرزا صاحب کو بھی دکھائی تھی۔ چونکہ وہ تخمیس اب تک شائع نہیں ہوئی اسلئے مقتضائے مقام یہ ہے کہ اسکو بھی اس غزل کے ساتھ نقل کر دیا جائے۔

اعجاز از خواصِ لسانِ محمّد است | عین الحیٰوۃ گم بہ دہانِ محمّد است
گر نور و گر ہدیٰ کہ اذانِ محمّد است | حق جلوہ گر ز طرزِ بیانِ محمّد است
آرے کلامِ حق بزبانِ محمّد است

دانی ز پیشِ چشمِ تو برخیزد از حجاب | کز نورِ شمع پردۂ فانوس راست تاب
بالشبہ ظہورِ روشنیِ عارض از نقاب | آئینہ دارِ پرتوِ مہر است ماہتاب
شانِ حق آشکار ز شانِ محمّد است

لطفِ خدا است گر بکسی مہربان دوست | قہرِ خدا است چوں ز کسی سرگران بدوست
واند کسیکہ شد ز پے ما زبیست بست | تیرِ قضا ہر آئینہ در ترکشِ حق است
اما کشادِ آں ز کمانِ محمّد است

گوئی اگر بعالمِ ادراک واری | بینی اگر بہ دیدۂ دراک واری

سنجی اگر بمرتبهٔ خاک وارسی   دانی اگر بمعنی لولاک وارسی

خود هرچه از حق است از آنِ محمد است

شاهد بقتلِ عاشق و عاشق بجان خوشند   مجنون بپای لیلی و لیلی بفرقِ خود

مومن به آلِ احمد و آلش بروحِ جد   هرکس قسم بدانچه عزیز است می‌خورد

سوگندِ کردگار بجانِ محمد است

ای خامه وصفِ قامتِ معشوق کم نگار   ای دل سخن ز راست قدِ او میان میار

قمری! ز ذکرِ سرو نفس را نگاه دار   واعظ! حدیثِ سایهٔ طوبیٰ فرو گذار

کاینجا سخن ز سروِ روانِ محمد است

حکمش بمهر و ماه روانست چون قضا   دیدی که بازگشتنِ خورشید در قفا

بوده ست بر اشارهٔ ابروی مصطفیٰ   بنگر دو نیمه گشتنِ ماهِ تمام را

کان نیمه جنبشی ز بنانِ محمد است

آنجا که از مناقبِ عترت سخن رود   ور آل و از صحابه و امت سخن رود

وان کاینهمه ز ختمِ رسالت سخن رود   ور خود ز نقشِ مهرِ نبوت سخن رود

آن نیز نامور ز نشانِ محمد است

همت بمدحِ شه من و حالی گماشتیم   گفتیم و از نگاشتنی ها نگاشتیم

چون کام و لب فراخورِ صفتش نداشتیم   غالب ثنای خواجه بیزدان گذاشتیم

کان ذاتِ پاک مرتبه دانِ محمد است

شوخی

بیخود بوقتِ ذبح تپیدن گناہِ من ... دانستہ دشنہ تیز نہ کردن گناہ کیست

شوخی

یاد از عدو نیارم و اینہم ز دوربینی ست ... کاندر دلم گذشتن بادوست ہمنشینی ست

کہتا ہے میں جو رقیب کا خیال دل میں نہیں لاتا یہ دوربینی کی بات ہے کیونکہ میرے دل میں ہر وقت دوست رہتا ہے اگر رقیب کا خیال دل میں آئیگا تو گویا رقیب دوست کے ساتھ ہمنشیں ہو جائیگا۔

شوخی

من سوی او بہ بینم و اند ز بیحیائی ست ... او سوی من نہ بیند دانم ز شرمگینی ست

عاشقانہ

چہ فتنہ ہا کہ در اندازۂ گمانِ تو نیست ... قیامت است - دلِ دیر مہربانِ تو نیست

عاشقانہ

رواں فدای تو! نامِ کہ بردۂ ناصح؟ ... زہے لطافتِ ذوقیکہ دربیانِ تو نیست

چونکہ ناصح ترکِ عشق کی نصیحت کرتا ہے اس لیئے معشوق کا نام عاشق کے سامنے اچھی طرح نہیں لیتا۔ شاعر ناصح کی طرف خطاب کرکے کہتا ہے کہ میری جان تجھپر قربان ہو! تونے کسکا نام لیا؟ وہ کیسی لطافت اور لذت ہوگی جو کہ تیرے بیان میں نہیں ہے؟ یعنی جس طرح اُسکا نام لینا چاہیے تھا اگر اُس طرح تو بھی وہ نام لیتا تو کیسی لطافت اور لذت تیرے بیان میں ہوتی۔ مگر چونکہ ناصح نے بُری طرح سے اُسکا نام لیا تھا۔ اس لیئے کہتا ہے کہ وہ کیسی لطافت ہوگی جو تیرے بیانمیں نہیں ہے۔

عاشقانہ

دل از خموشیِ لعلت امیدوار چرا ست ... چہ گفتۂ بزبانے کہ در دہانِ تو نیست

معشوق نے منھہ سے کچھہ نہیں کہا مگر اُسکی نگاہ یا تبسم یا کسی اور ادا سے اُسکے التفات یا وصل کی امید بندھی ہے پس کہتا ہے کہ تیرے لعل لب کی خاموشی سے میرا دل اس قدر کیوں امیدوار ہے تونے اُس زبان سے جو تیرے منھہ میں نہیں ہے کیا کہدیا ہے جس سے اُسکو امید بندھی ہے۔

عاشقانہ

گمانِ زیست بود بر منت ز بیدردی ... بدست مرگ و لے بدتر از گمانِ تو نیست

بے تکلف در بلا بودن بہ از بیم بلاست ۔۔۔ قعرِ دریا سلسبیل و روی دریا آتش ست اخلاق

دوسرے مصرع میں عرفی کے مضمون کو اُلٹا ہے ۔ اُسنے ۔ اِس لحاظ سے کہ دریا کے اوپر کی سطح سے راحت حاصل ہوتی ہے اور دریا کی تہ میں پہنچنے سے وہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے جو آگ میں جل جانے سے ہوتا ہے ۔ یوں کہا تھا " روی دریا سلسبیل و قعرِ دریا آتش ست " مرزا کہتے ہیں کہ بلا کا خوف خود بلا سے زیادہ سخت ہوتا ہے ۔ چنانچہ دریا میں انسان جبھی تک بیچین رہتا ہے جب تک کہ ڈوب جانے کا اندیشہ ہوتا ہے جب ڈوب گیا پھر کچھ بھی بے چینی باقی نہیں رہتی ۔ پس یوں کہنا چاہیے کہ " قعرِ دریا سلسبیل و روی دریا آتش ست "

پاک خور امروز و زنہار از پیٔ فردا منہ ۔۔۔ در شریعت بادہ امروز آب فردا آتش ست شوخی

جو لوگ شرابِ طہور کی امید پر دنیا میں شراب نہیں پیتے وہ گویا جو شراب آج نہیں پیتے اُسکو کل کیلئے رکھ چھوڑتے ہیں ۔ پس اُن سے کہتا ہے کہ " پاک خور امروز " یعنی سب آج ہی نبیڑ دے اور کل کیلئے مت رکھ ۔ کیونکہ شریعت میں شراب آج تو پانی ہے اور کل وہی آگ ہو جاویگی ۔

ز وہم نقشِ خیالی کشیدہ ورنہ ۔۔۔ وجودِ خلق چو عنقا بدہر نایاب ست تصوف

قوی فتادہ چو نسبت ۔ ادب مجو غالب ۔۔۔ ندیدہ کہ سوی قبلہ پشتِ محراب ست تصوف

یعنی جب تعلق اور نسبت قوی ہو جائے تو پھر آدابِ ظاہری کی توقع نرکھنی چاہئے ۔ دیکھو! قبلہ کی طرف پشت کرنا ہر ایک کے لئے خلافِ ادب ہے ! مگر محرابِ مسجد جسکو قبلہ سے نہایت مضبوط تعلق ہے ۔ اُسکی پشت ہمیشہ قبلہ ہی کی طرف رہتی ہے ۔

ہر چہ فلک نخواستہ ہیچکس از فلک نخواست ۔۔۔ ظرفِ فقیہ مَے نجست بادہ ما گزک نخواست شوخی

ذوق

بحث و جدل بجای ماں - میکدہ جوی کاندرآں ‌ ‌ کس نفس از جمل نزد کس سخن از فدک نخواست

بجاے ماں یعنی بجاے دار یعنی بحث و جدال کو یونہیں رہنے دے اور میخانے میں جا کہ وہاں نہ جمل کا جھگڑا ہے نہ فدک کا قصہ ہے جمل سے مراد جنگ جمل ہے جسمیں حضرت عائشہ جمل یعنی اونٹ پر سوار ہو کر حضرت امیر سے لڑنے گئی تھیں۔ فدک ایک کھجوروں کا باغ تھا جسپر حضرت سیدۃ النسا فاطمہ زہرا نے حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت میں وراثت کا دعوے کیا تھا یہ دونو جھگڑے منجملہ ان بیشمار نزاعوں کے ہیں جسپر سنی شیعوں میں ہمیشہ سر پھٹول رہتی ہے۔

فخریہ

دل جلوہ میدہد ہنر خود در انجمن ‌ ‌ رحمے مگر بجانِ حسودش نماندہ است

یعنی جب تک میں اپنے تئیں چھپاتا تھا حاسدوں کو کچھ آزار نہیں پہنچتا تھا اب علی الاعلان اپنے ہنر ظاہر کرنے لگا ہوں گویا اب حاسد کی جان پر رحم باقی نہیں رہا۔

نیم عاشقانہ

غالب بال بریدہ و آگندہ گوش نیست ‌ ‌ آتا دماغ گفت و شنودش نماندہ است

بلبل بدولت بنالہ خونیں بہ تنگ نیست ‌ ‌ آسودہ زی کہ یار تو مشکل پسند نیست

یعنی اے بلبل تو اپنے نالہ خونیں کے سبب تنگی میں نہیں ہے جب چاہتی ہے نالہ کرتی ہے بس تو آرام سے زندگی بسر کر کہ تیرا یار یعنی گل مشکل پسند نہیں ہے۔ بخلاف ہمارے کہ ہمکو رونے اور فریاد کرنے کی بندی ہے حالانکہ نالہ خونیں سے دل بھرا ہوا ہے۔

تصوف

بے خود بزیر سایہ طوبے غنودہ اند ‌ ‌ شبگیر رہروانِ تمنا بلند نیست

یعنی جو لوگ امانی و آمال کے پھندے میں گرفتار ہیں انکا سفر کچھ لمبا چوڑا نہیں ہے انکا منتہاے مقصود طوبے کے سایہ میں آرام کرنا ہے۔

اختری خوشتر از نیم بجہاں می بایست — خضر در پیریِ ما بخت جواں می بایست

تا تنک مایہ بدریوزہ خود آرا نشود — نرخِ پیرایۂ گفتار گراں می بایست

گفتم بروزگار سخنور چو من بسی ست — گفتند اندریں کہ تو گفتی سخن بسی ست

مشکیں غزالہا کہ نہ بینی بہیچ دشت — در مرغزار ہاے خطا و ختن بسی ست

در صفحۂ نُبُود مَنَم ہمہ آں چہ در دل ست — در بزم کمترست گل و در چمن بسی ست

در از دستی مَن چاکے ارفگند چہ عیب — زبیش و لق ورع با ہزار پیوند است

نہ گفتہ کہ بہ تلخی لب از وپند پذیر — برو کہ بادۂ ما تلخ تر از یں پند است

یہ خطاب ناصح کی طرف ہے۔

اگر نہ بہرِ من - از بہرِ خود عزیزم دار — کہ بندہ - خوبیِ او خوبی خداوند است

در گرم روی سایہ و سرچشمہ نجوئیم — با ما سخن از طوبیٰ و کوثر نتواں گفت

یعنی ہمکو آگے جانے کی جلدی ہے ہم سایہ و سرچشمہ یعنی طوبیٰ اور کوثر پر آرام نہیں لے سکتے

آں راز کہ در سینہ نہانست نہ وعظ است — بر دار تواں گفت بمنبر نتواں گفت

کارے عجب افتاد بدیں شیفتہ ما را — مومن نہ بود غالب و کافر نتواں گفت

گفتم ز کہ پرسم اثرِ عمرِ گذشتہ — ساقی بقدح بادۂ دہ سالہ فرو ریخت

در قالبِ ملا اثر شش پردہ کشا شد — خاکے کہ قضا در تنِ گو سالہ فرو ریخت

گر منافق - وصل ناخوش در موافق - ہجر تلخ — دیدہ وا عم کرد روے دوستاں بدین ندا نشت

یعنی دوستوں کا منھ دیکھنا اور انسے تعارف پیدا کرنا نہیں چاہیئے تھا کیونکہ جو منافق ہیں انکا ملنا ناگوار ہے

اور جو موافق ہیں اُن کی جدائی تلخ ہے۔

انسان

بُرد آدم از امانت ہر چہ گردوں بر نتافت — ریخت مے بر خاک چوں در جام گنجیدن نداشت

یعنی بارِ امانت ہیں سے جو کچھ آسمان سے نہ اُٹھ سکا وہ انسان نے اُٹھا لیا گویا جب شراب جام میں نہ سما سکی تو خاک پر گر پڑی۔ خاک کا لفظ انسان کے لئے اور جام آسمان کے لئے کس قدر مناسب واقع ہوا ہے۔ اور بارِ امانت جو انسان پر ڈالا گیا اُسکی تشبیہ اُس شراب سے جو پیالہ چھلکنے سے زمین پر گر پڑے کیسی لطیف و پاکیزہ تشبیہ ہے!!

عاشقانہ مصیبت معشوقانہ

بدیں نیاز کہ با تست — ناز می رسدم — گدا بسایۂ دیوار پادشا خفت است

ہوا مخالف و شب تار و بحر طوفاں خیز — گسستہ لنگرِ کشتی و ناخدا خفت است

غمت بہ شہر شبیخوں زناں بہ بنگہِ خلق — عسس بخانہ و شہ در حرم سرا خفت است

یعنی کوتوال اپنے گھر میں اور بادشاہ حرم سرا میں آرام کرتے ہیں۔ انھیں کیا خبر ہے کہ تیرا غم یعنی عشق شہر میں خلقت کے گھروں پر شبخوں مار رہا ہے۔

طریقت

دلم بہ سبحۂ و سجادہ و ردا لرزد — کہ دزدِ مرحلہ بیدار و پارسا خفت است

کہتا ہے کہ پارسا یعنی زاہد تو اس گھمنڈ میں کہ میں عبادت میں مصروف ہوں غافل ہے اور دزدِ مرحلہ جو منزلگاہ میں لگا ہوا ہے یعنی نفسِ اماّرہ جاگ رہا ہے، یعنی تاک میں بیٹھا ہے۔ پس مجھے سبحہ و سجادہ و ردا سے زاہد کی خیر نہیں معلوم ہوتی، اِسلئے میرا دل کانپ رہا ہے۔

تصوف

ببیں ز دور و مجو قربِ شہ کہ منظر را — دریچہ باز و بدروازہ اژدہا خفت است

قربِ درگاہِ الٰہی میں جو مشکلات و خطرات ہیں اُنکو بیان کرتا ہے۔ کہتا ہے کہ دور ہی سے دیکھ لے

اور قرب کا طالب نہو۔ اگرچہ منظر کے پٹ کھلے ہوئے ہیں مگر دروازے پر آڑا سوتا ہے۔

براہ خفتنِ ما ہنر کہ بنگرد داند — کہ میر قافلہ در کارواں سر آخفت است

کہتا ہے کہ میں منزل پر پہنچنے سے پہلے راہ ہی میں ایسا غافل و بے خبر سوتا ہوں جیسے کہ کارواں سالار منزل پر پہنچکر آرام سے پاؤں پھیلا کر سو رہتا ہے۔

دگر ز ایمنیِ راہ و قربِ کعبہ چہ حظ — مرا کہ ناقہ ز رفتار ماند و پا خفت است

قفس و دام را گناہے نیست — ریختن در نہادِ بال و پر است

نہاد۔ جبلت کو کہتے ہیں۔ قفس اور دام دونو جانور کے لئے تکلیف اور اذیت کے مقام ہیں۔ جہاں اکثر جانور تڑپ تڑپ کر مرجاتا ہے اور اُسکے بال و پر گرجاتے ہیں۔ یہاں قفس اور دام سے دنیا اور اُسکی تکلیفات مراد ہیں۔ کہتا ہے کہ قفس اور دام پر کچھ الزام نہیں ہے بال و پر گرنے ہی کے لئے بنے ہیں اور جاندار مرنے ہی کے لئے پیدا ہوا ہے۔

ریزد آں برگ و ایں گل افشاند — ہم خزاں ہم بہار در گذر است

یعنی خزاں اور بہار دونوں رفتنی ہیں۔ اُسمیں پتے جھڑتے ہیں تو اِسمیں پھول جھڑتے ہیں۔

بے تو گر زیستہ ام سختیِ ایں درد مسنج — بگذر از مرگ کہ وابستہ ہنگامی است

یعنی موت کے لئے تو ایک وقت معین ہے اس سے قطع نظر کر اور یہ خیال مت کر کہ اب تک مرا کیوں نہیں، بلکہ یہ دیکھ کہ اب تک زندہ کیونکر رہا اور کیونکر جدائی کے رنج اور تکلیف کو برداشت کیا۔

کیست در کعبہ کہ رطلے ز نبیدم بخشد — در گروگاں طلبد جامۂ احرامے ہست

رطل پیمانۂ شراب۔ نبید۔ شراب۔ گروگاں وہ شے جسکو گرو رکھیں۔ جامۂ احرام وہ بن سلا کپڑا

جو مناسک حج کے ختم ہونے تک حاجی پہنے رہتے ہیں۔

عاشقانہ

نہ بر جستہ شرار و نہ بجا ماندہ رماد　　　سوختم - لیک ندانم بچہ عنوانم سوخت

رماد۔ راکھ۔ پہلا سوختم لازمی - دوسرا سوختم متعدی - کہتا ہے میں جل تو ضرور گیا مگر معلوم نہیں اسنے کس طرح مجھے جلادیا، نہ کوئی پتنگا اڑا اور نہ راکھ باقی رہی۔

عاشقانہ

با دوست ہر کہ بادہ بخلوت خورد مدام　　　داند کہ حور و کوثر و دار السلام چیست

دوست کو حور سے - بادہ کو کوثر سے - اور خلوت کو دار السلام یعنی جنت سے تشبیہ دی ہے۔

الزام / شوخی

دلخستہ غمیم و بود مے دواے ما　　　با خستگاں حدیث حلال و حرام چیست
(یعنی بیماراں و معذوراں)

از کاسۂ کرام نصیب است خاک را　　　تا از فلک نصیبۂ کاس کرام چیست

شوخی

نیکی ز تست از تو نخواہیم مزد کار　　　ور خود بدیم کار تو ایم انتقام چیست

یعنی اگر ہمنے نیکی کی ہے تو وہ تیری ہی طرف سے ہے اسکی اجرت ہم نہیں چاہتے اور اگر ہم بد ہیں تو تیرا فعل یعنی تیرے بنائے ہوئے ہیں پھر سزا کس لئے ہے۔

شوخی

غالب اگر نہ خرقہ و مصحف بہم فروخت　　　پرسد چرا کہ نرخ مے لعل فام چیست

یعنی غالب کے گھر میں صرف ایک پرانا خرقہ اور ایک مصحف تھا اور کچھ نہ تھا پس اسنے انکو اگر بیچ نہیں دیا تو شراب کا بھاؤ کیوں پوچھتا پھرتا ہے "بہم فروخت" کے لفظ میں یہ شوخی رکھی ہے کہ اگر دونو کو ایک ساتھ نہ فروخت کیا ہوگا تو شراب کی قیمت نہ ادا ہوسکیگی۔

عاشقانہ

لطف خداے - ذوق فشا طلش نمیدہد　　　کافر دلے کہ با ستم دوست خو گرفت

یعنی وہ کافر دل جو معشوق کے ظلم سہنے کا عادی ہو اسکو خدا کی مہربانی میں بھی مزا نہیں آتا۔ نظامر

یہ ایک شاعرانہ شوخی معلوم ہوتی ہے، مگر درحقیقت یہ ایک فیکٹ ہے جو ہوا و ہوس کے کوچے میں ہمیشہ گذرتا رہتا ہے۔ بوالہوس لوگ سب ذلتیں گوارا کرتے ہیں، جدائی کے صدمے، رشک کی جلن، ذلت و بے آبروئی، معاشیق کی بے التفاتی و بے اعتنائی وغیرہ سب کچھ سہتے ہیں مگر ہوا و ہوس سے باز نہیں آتے، اور پارسائی و عفت کا طریقہ جو باعثِ خوشنودی خدا ہے اُسکو اختیار نہیں کر سکتے۔

رضواں چو شہد و شیر بغالب حوالہ کرد　　　بیچارہ باز داد و مئے مشکبو گرفت

رموزِ دیں نشناسم درست و معذورم　　　نہادِ من عجمی و طریقِ من عربی ست

یعنی میں پیدا تو عجم میں ہوا ہوں اور میرا مذہب عربی ہے پس اگر اصولِ مذہب سے واقف نہوں تو مجھکو معذور سمجھنا چاہیئے۔

نشاطِ جم طلب از آسمان نہ شوکتِ جم　　　قدح مباش ز یاقوت بادہ گر عنبی ست

دوسرا مصرع مثال ہے پہلے مصرع کے مضمون کی۔ یعنی انگوری شراب چاہیئے جس سے جمشید کا سا عیش حاصل ہو، یاقوت کا پیالہ جس سے جمشید کی سی شاہانہ شوکت ظاہر ہو اگر نہ میسر ہو تو نہ سہی۔

ہر آنچہ در نگری جز بجنس مائل نیست　　　عیارِ بیکسیِ من شرافتِ نسبی ست

یعنی جسکو دیکھیئے اپنی جنس کی طرف مائل ہے، چونکہ شرافتِ نسب میں کوئی میری مثل نہیں ہے اسلیئے میری طرف کوئی مائل نہیں ہے، اور یہی میری بیکسی کی وجہ ہے۔

نشاطِ معنویاں از شرابخانہ رست　　　فسونِ بابلیاں فصلے از فسانۂ ماست

اس تمام غزل میں معشوقِ حقیقی کی طرف خطاب ہے۔

بجام و آئینہ حرفِ جم و سکندر چیست | کہ ہر چہ رفت بہر عہد در زمانۂ تست

یعنی یہ کیوں کہا جاتا ہے کہ جامِ جہاں نما جمشید کے عہد میں تھا اور آئینہ سکندر کے عہد میں کیونکہ جو کچھ جس زمانے میں گذرا وہ تیرے ہی زمانے میں تھا۔

ہم از احاطۂ تست اینکہ در جہاں مارا | قدم بہ بتکدہ و سر بر آستانۂ تست

یعنی تو جو تمام عالم پر محیط ہے اسی کا نتیجہ ہے کہ ہم ہیں تو بتکدہ میں۔ مگر ہمارا سر تیرے آستانے پر ہے

سپہر را تو بتاراج ما گماشتۂ | نہ ہر چہ دزد زما برد در خزانۂ تست؟

یعنی کیا یہ بات نہیں کہ جو کچھ تیرا بھیجا ہمسے لوٹ کرلے گیا ہے وہ تیرے خزانے میں موجود ہے؟

مرا چہ جرم گر اندیشہ آسماں پیماست | نہ تیز گامیِ توسن ز تازیانۂ تست؟

اِس شعر میں ضمناً اپنے خیال کی بلند پروازی کا اظہار ہے؛ اور اصل مقصد یہ ہے کہ جو کچھ ہے وہ تیری ہی طرف سے ہے۔ یعنی اگر میرا خیال اپنی حد سے تجاوز کرکے عالمِ بالا کے اسرار و غوامض میں دخل دیتا ہے تو میرا کیا قصور ہے؟ تیرے تازیانے نے گھوڑے کو تیز رفتار کر دیا ہے۔

شباب حیف ہدا! چہ ناقدردانیِ ہستی ست | بلا بجانِ جوانانِ پارسا ریزد

آخرِ منزلِ نخست خوی تو راہ میزند | اولِ منزلِ دگر بوی تو زاد میدہد

یعنی سالک جب تیری راہ میں قدم رکھتا ہے اور پہلی منزل قریبِ ختم ہونے کے ہوتی ہے تو سخت سخت مشکلات اور امتحانات کا سامنا ہوتا ہے۔ جب یہ مرحلہ طے ہو جاتا ہے اور دوسری منزل شروع ہوتی ہے تو لذتِ قرب حاصل ہونے لگتی ہے جو مثلِ زادِ راہ کے آگے بڑھنے کی

تصوف تصوف تصوف تصوف شوخی تصوف

ہمت بندھواتی ہے۔

[تصوف]
اے کہ بدیدہ نم زِشست وبکام بسینہ غم زِ شست
تا زِ رشش غم کہ ہم زِ شست خاطر شاد میدہد

[تصوف]
مست عطای خود کند ساقی ما نہ مستیے
دادہ ز بادہ مے برد بسکہ زیادہ میدہد

یعنی ہمارا ساقی شراب سے مست نہیں کرتا بلکہ اپنی عطا و بخشش سے مست کرتا ہے چونکہ وہ ہر دفعہ پہلے سے زیادہ دیتا ہے اس لیئے پہلا دیا ہوا بھول جاتے ہیں اُسکے احسان کے نشے پر شراب کا نشہ غالب نہیں آنے پاتا۔

[اخلاق]
دل اسباب طرب گم کردہ در بند غم نان شد
زراعتگاہ دہقاں میشود چوں باغ ویراں شد

یہ مضمون مرزا کے حسبِ حال ہے اور عموماً مسلمانوں کی حالت پر صادق آتا ہے اوّل عیش و عشرت اور پھر نون تیل لکڑی کی فکر زراعت اور باغ کی مثال کس قدر ممثل لہ کے مطابق واقع ہوئی ہے۔

زبا گرم است ایں ہنگامہ بنگر شور ہستی را
قیامت می دمد از پردۂ خاکے کہ انساں شد

یعنی جو کچھ دنیا میں فتنے اور فساد اور جنگ و جدال اور شور و غوغا ہے وہ انسان ہی کے دم سے ہے اگر حضرت انسان نہوتے تو تمام عالم میں سناٹا ہوتا۔

قضا از ذوقِ معنی شیرۂ میر نخت در جانہا
نے از لاے پالایش چکید و آبِ حیواں شد

لاے پالا صافی کو کہتے ہیں۔ باقی شعر کے معنی ظاہر ہیں۔

جلوہ اے داغ کہ ذوقم زِ نمک مے خیزد
مژدہ اے درد کہ نگم ز دو دامے آید

یعنی اے داغ اب تیرے ظاہر ہونے کا وقت آگیا کیونکہ نمک جو تیرے طول پکڑنے اور ترقی

پانے کا باعث ہے مجھے اسمیں مزا آنے لگا ہے اور اے درد تیری بن آئی ہے کیونکہ مجھے دوا سے ننگ آنے لگا ہے۔

ہمچو رازے کہ بہ مستی ز دل آید بیروں — در بہاراں ہمہ بوئیت ز صبا مے آید

اس شعر میں معشوقِ حقیقی کی طرف خطاب ہے اور اس حدیث کے مضمون کی طرف اشارہ ہے کہ اِنَّ لِرَبِّکُمْ فِی اَیَّامِ دَھْرِکُمْ نَفَحَاتٌ اَلَا فَتَعَرَّضُوْا لَہَا۔

خوش است آنکہ با خویش جز غم ندارد — ولے خوشتر ست آنکہ ایں ہم ندارد
سرابے کہ رخشند بویرانہ۔ خوشتر — ز چشمیکہ پیرایۂ نم دارد

یعنی وہ سراب جو صحرا میں چمکے اس آنکھ سے بہتر ہے جو تر نہیں ہے۔

سخن نیست در لطفِ این قطعہ غالب — بہشتے بود ہند کادم ندارد

قطعہ سے مراد قطعۂ زمین ہے۔

مژدۂ صبح دریں تیرہ شبانم دادند — شمع کشتند و ز خورشید نشانم دادند
رخ کشودند و لب ہرزہ سرایم بستند — دل ربودند و دو چشمِ نگرانم دادند
سوخت آتشکدہ۔ ز آتش نفسم بخشیدند — ریخت بتخانہ ز ناقوس فغانم دادند
گہر از رایتِ شاہانِ عجم برچیدند — بعوض خامۂ گنجینہ فشانم دادند
افسر از تارکِ ترکانِ پشنگی بردند — بہ سخن ناصیۂ فرکیانم دادند
گوہر از تاج گسستند و بدانش بستند — ہرچہ بردند بہ پیدا بہ نہانم دادند
ہرچہ در جزیہ ز گبراں مئے ناب آوردند — بشبِ جمعۂ ماہِ رمضانم دادند

هر چہ از دستگہ پارس بہ یغما بردند ۔ تا بنالم ہم ازاں جملہ زبانم دادند

اخیر کے چھ شعروں میں اس بات کا بیان ہے کہ قضا و قدر نے جو کچھ عرب کی فتوحات کے وقت عجم سے چھینا اسکے عوض میں مجھکو۔ کہ میں بھی عجمی الاصل ہوں۔ کچھ نہ کچھ دیا۔ جب آتشکدہ جل کر راکھ ہو گیا تو مجھے آتش کی جگہ نفس یعنی زبان دی۔ اور جب تبخانہ گر گیا تو مجھے ناقوس کی جگہ آہ و فغاں دی۔ شاہان عجم کے جھنڈوں سے موتی اتار لئے اور اسکے عوض میں مجھے خامۂ گنجینہ فشاں عنایت کیا۔ اسی طرح ترکوں کے سر سے تاج لوٹ لیا اور مجھکو شاعری میں اقبال کیانی مرحمت فرمایا۔ پھر کہتا ہے کہ موتی تاج میں سے توڑ لئے اور علم و دانش میں جڑ دئے یعنی جو کچھ علی الاعلان لوٹا تھا وہ مجھے چپکے سے دیدیا۔ اور آتش پرستوں سے جو شراب جزیے میں لی وہ ماہ رمضان کی شب جمعہ کو مجھے پلائی۔ خلاصہ یہ کہ پارس کی جو کچھ پونجی لوٹی تھی اسمیں سے زبان مجھکو فریاد کرنے کے لئے دیدی۔

خوباں نہ آں کنند کہ کس را زیاں رسد ۔ دل بردہ تا دگر چہ ازاں دلستاں رسد

یعنی دل لیا ہے تو ضرور اسکے عوض میں کچھ اس سے وصول ہوگا؛ کیونکہ اچھے لوگ ایسا کام نہیں کرتے کہ کسی کو نقصان پہنچے۔

مقصود ما ز دیر و حرم جز حبیب نیست ۔ ہر جا کنیم سجدہ۔ بداں آستاں رسد

گم شد نشانِ من چو رسیدم بہ کنج دیر ۔ مانندِ آں صدا کہ بگوش گراں رسد

شعرائے متصوفین دیر و خرابات و میکدے سے اکثر خانقاہ یا وہ مقام جہاں فقر و فنا کی تعلیم ہوتی ہے مراد لیتے ہیں۔ اپنا نشان دیر میں پہنچکر گم ہو جانے سے مراد فنا ہے۔ اسکی تشبیہ اس صدا سے جو

بھرے آدمی کے کان تک پہنچکر گم ہوجاتی ہے کس قدر بلیغ تشبیہ ہے۔

اعزاز نفس

در دام بہر دانہ نیفتم مگر قفس — چنداں کنی بلند کہ تا آشیاں رسد

اپنے اعزاز نفس کا اظہار ہے۔ یعنی اگر عزت کے ساتھ قید کرو تو مجھے قید ہونے سے کچھ انکار نہیں ہے۔ پس یہ امید مت رکھو کہ میں دانے کے لالچ سے جال میں آپھنسونگا۔ نہیں۔ بلکہ قفس کو اتنا اونچا کرو کہ میرے گھونسلے تک پہونچ جائے، میں قفس میں فوراً چلا آؤنگا۔

عاشقانہ

تیر بخست را غلط انداز گفتہ ام — اے وائے گر نہ تیر دگر بر نشاں رسد

غلط انداز اُس تیر کو کہتے ہیں جو خطا کرکے غیر مقصود جگہ جا لگے چونکہ عشاق معشوق کے تیر کے مشتاق ہوتے ہیں اس لئے کہتا ہے کہ ایک تیر تو اُسکا آکر لگا ہے مگر میں اُسکو اپنی نحوست طالع کے خیال سے غلط انداز سمجھتا ہوں۔ اب اگر دوسرا تیر بھی اُسی جگہ آکر لگا تو میں سمجھونگا کہ پہلا بھی ارادے سے لگایا گیا تھا ورنہ میرا خیال جو پہلے تیر کی نسبت تھا صحیح ہوجائیگا اور امید بالکل باقی نہ رہے گی۔

التزام

امید غلبہ نیست بہ کیش مغاں در آئے — مے گر بہ جزیہ دست ندا د ارمغاں رسد

یعنی اگر بادہ پرستوں پر غلبہ اور حکومت حاصل ہونے کی اُمید نہیں ہے تو انکا مذہب اختیار کرلے، کیونکہ اس صورت میں اگر شراب جزیہ میں نہ آویگی تو ہدیہ اور سوغات میں ضرور آویگی۔ اس شعر میں گویا یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ آتش پرستوں پر غلبہ و استیلا حاصل کرنے کی علت غائی یہی ہے کہ جزیے میں شراب آیا کرے۔ پس جب غلبہ کی اُمید نہو تو لاچار کیش مغاں اختیار کرنا چاہیے تاکہ اگر جزیے میں نہیں تو ہدیہ و ارمغاں ہی میں شراب وصول ہوا کرے۔

عاشقانہ

جاں بر سر مکتوب تو از شوق فشاندن — از عہدۂ تحریر جوابم بدر آورد

آں کشتی بشکستہ ز موجیم کہ تباہی | افگندہ در آتش گر از آب برآورد

جب کشتی موج کے تھپیڑوں سے ٹوٹ جاتی ہے تو اسکے تختوں کو پانی سے نکال کر آگ میں ایندھن کی جگہ جلاتے ہیں۔ اپنے تئیں کہتا ہے کہ میری مثال بھی اُسی کشتی کی سی ہے کہ ڈوبنے سے بچا تو آگ میں جھونکا گیا۔

گر جلوۂ رخِ تو بہ ساغر ندیدہ ایم | چندیں بذوقِ بادہ دل از جا چہ میرود

ہفت آسیا بگردش و ما درمیانِ او | غالب دگر مپرس کہ برما چہ میرود

مجو آسودگی ہمرہ راہی کاندریں وادی | چو خار از پا برآمد۔ پا ز داماں برنمی آید

یعنی کسی حالت میں آدمی دنیا کے مخمصوں سے نجات نہیں پا سکتا اگر کانٹا پاؤں سے نکل گیا تو پاؤں دامن میں اُلجھے گا۔

بر آرائے بزم بحث اے جذبۂ توفیق غالب را | کہ ترکِ سادۂ ما با فقیہاں برنمے آید

ترک سادۂ ما یعنی غالب جو کہ ایک بھولا بھالا ترک ہے۔ یہ ایسی ترکیب ہے جیسے موسائے من اور فرہادِ من۔ یعنی خود میں۔ با فقیہاں برنمی آید یعنی مولویوں کی دلیلوں اور حجتوں سے عہدہ برا نہیں ہوسکتا۔ باکسے برنیامدن کے معنی ہیں اس سے سر برا اور عہدہ برا نہونا۔

چشم و دل باختہ ام۔ داد ہنر خواہد داد | آنکہ چوں من ہمہ دانِ ہمہ بینِ تو شود

یعنی چونکہ میرے دل نے تجھکو جانا ہے جیسا کہ تو ہے اور میری آنکھ نے تجھکو دیکھا ہے جیسا کہ تو ہے اس لئے دل اور آنکھ دونوں کو کھو بیٹھا ہوں۔ پس میرے اس کام کی داد وہی دیگا جو میری طرح تیرا ہمہ داں اور ہمہ بیں ہوگا۔

تصوف

کفر و دین چیست جز آلایشِ پندارِ وجود — پاک شو پاک کہ هم کفرِ تو و دینِ تو شود

عاشقانہ

رفتہ بودی دگر از جا بہ سخن سازیِ غیر — منّت از بخت کہ خاموشیِ ما یاد آمد

یعنی تونے رقیب کی سخن سازی سے بھیر دھوکا کھایا تھا، مگر شکر ہے کہ اُسکی سخن سازی دیکھکر ہماری خاموشی تجھکو یاد آگئی جس سے تجھکو یہ خیال ہوا ہوگا کہ سچے عاشق منہ سے کچھ نہیں کہا کرتے۔

عاشقانہ

دوش کز گردشِ بختم گلہ بر روی تو بود — چشم سوئے فلک و روی سخن سوی تو بود

یعنی نصیب کی گردش کا شکوہ کرتے وقت آنکھ آسمان کی طرف تھی اور باتیں تجھسے کر رہا تھا ایک خاص حالت کی تصویر بہت عمدہ لفظوں میں کھینچی ہے۔

عاشقانہ

دوست دارم گرہے را کہ بکارم زدہ اند — کایں ہمانست کہ پیوستہ در ابروی تو بود

تصوف

گر چنیں ناز تو آمادۂ یغما ماند — بہ سکندر نرسد ہر چہ ز دارا ماند

معشوق حقیقی کی طرف خطاب ہے، سکندر سے مراد بادشاہ فاتح، اور دارا سے بادشاہِ مفتوح۔

تصوف

ہم بسودائے تو خورشید پرستم آرے — دل ز مجنوں بَرَد آہو کہ بہ لیلا ماند

یعنی اگر میں آفتاب کی پرستش کروں تو وہ بھی درحقیقت تیری ہی پرستش ہے، جیسے مجنوں ہرنوں پر اس لئے فریفتہ تھا کہ انکی آنکھیں لیلے سے مشابہ تھیں۔

عاشقانہ

شکوۂ دوست ز دشمن نتوانم پوشید — گر غمِ ہجر چنیں حوصلہ فرسا ماند

یعنی اگر جدائی کا غم اسی طرح بے صبر کرنے والا رہا تو دوست کا شکوہ ضبط نہ کیا جا سکیگا یہانتک کہ اسکو دشمنوں سے بھی نہ چھپا سکونگا۔

بیت

در بغل دشنہ نہاں ساختہ غالب امروز — مگذارید کہ ماتم زدہ تنہا ماند

تصوف

بستند رہِ جرعۂ آبے بسکندر　　　　دریوزہ گرِ میکدہ صہبا بکدو بُرد

یعنی سکندر کو ایک بے حقیقت پانی کے گھونٹ سے محروم رکھا اور میکدے کا فقیر شراب جیسی نایاب چیز کا تونبا بھر کر لے گیا مطلب یہ کہ بادشاہوں کو وہ دولت نصیب نہیں جو میکدے یعنی خانقاہ کے ادنے گداؤں کو نصیب ہے۔

تصوف

یک گریہ پس از ضبطِ دو صد گریہ رضا دہ　　　　تا تلخی آں زہر توانم بہ گلو برد

یعنی جب دو سو دفعہ رونے کو ضبط کروں تو ایک دفعہ تو رونے کی اجازت دے تاکہ اُس ضبط کے زہر کی کڑواہٹ ایک دفعہ رو کر حلق سے دور کروں۔

عاشقانہ

ز جوشِ شکوۂ بیدادِ دوست می ترسم　　　　مباد مُہرِ سکوت از دہن فرو ریزد

ایک معقول بات کو محسوسات کے لباس میں ظاہر کرتا ہے مطلب تو یہ ہے کہ اُسکے شکوے سے اس قدر بھرا ہوا ہوں کہ شاید اُسکو ضبط نہ کرسکوں مگر اُسکو اس طرح بیان کرتا ہے کہ اُسکی بیداد کا شکوہ دل سے اس جوش کے ساتھ اُبلا ہے کہ منھ پر جو مُہرِ سکوت لگی ہوئی ہے کہیں اُسکے ریلے میں بہہ نہ جائے۔

تمثیل

بُریدہ ام رہِ دورے کہ گر بیفشانم　　　　بجائے گرد رواں از بدن فرو ریزد

یعنی میں نے ایسی راہ دراز طے کی ہے کہ اگر بدن کو جھاڑوں تو گرد کی جگہ جان بدن سے جھڑ جائے۔ یہ تمثیل ہے اُس محنت و مشقت کی جو فکرِ شعر اور تکمیلِ فنِ سخن میں قائل نے کی ہے۔

عاشقانہ

مکن بپرسشم از شکوہ منع کایں نخوت　　　　کہ خود ز زخمِ دمِ دوختن فرو ریزد

عجیب و غریب تشبیہ اور نہایت عمدہ خیال ہے اور نرا خیال ہی نہیں بلکہ فیکٹ ہے۔ قاعدہ ہے

کہ جب معشوق مہربان ہوکر عاشق کی پرسشِ حال کرتا ہے تو اُسوقت عاشقِ مہجور کا دل بھر آتا ہے، اور وہ شکایت کرنی شروع کرتا ہے. پس کہتا ہے کہ تو میری پرسشِ حال کے وقت شکایت سے مجھکو منع نہ کر، کیونکہ تو جو پرسش حال کرتا ہے تو گویا میرے زخم میں ٹانکے لگاتا ہے، اور ٹانکے لگاتے وقت کسی قدر خون کا ٹپکنا ضروری ہے. پس یہ شکایت وہ خون ہے جو زخم کے سیتے وقت ٹپکا کرتا ہے.

شعر

اگر بدل نہ خلد ہرچہ از نظر گذرد — زہے روانیِ عمرے کہ در سفر گذرد

یعنی عمر کا سفر میں گذرنا نہایت عمدہ ہے بشرطیکہ سفر میں جو کچھ نظر سے گذرے اسیر انسان فریفتہ نہ ہو جایا کرے.

عاشقانہ

بوصل لطف باندازۂ تحمل کن — کہ مرگِ تشنہ بود آب چون ز سر گذرد

کہتا ہے کہ وصل کی حالت میں مہربانی اس قدر زیادہ نہ کر کہ میں اُسکی خوشی کا تحمل نہ کر سکوں اور خوشی کے مارے مرجاؤں، کیونکہ پیاسے کے لئے وہ پانی موت ہے جو سر سے گذر جائے.

تصوف

ہر کجا دشنۂ شوقِ تو جراحت بارد — جز خراشے بہ جگر گوشۂ ادہم نرسد

تصوف

طوبیِ فیضِ تو ہر جا گل و بار افشاند — جز نسیمے بہ پرستش گہِ مریم نرسد

جگر گوشۂ ادہم یعنی ابراہیم بن ادہم۔ کو اُن زخموں میں سے جو تیرے شوق کی چھری پہنچاتی ہے ایک خراش سے زیادہ نہیں پہنچی. اور جو پھول اور پھل تیرے فیض کے طوبی سے جھڑتے ہیں اُنمیں سے صرف ایک ہوا کا جھوکا محرابِ مریم تک پہنچا ہے.

شوخی

مے بزنہا دمکن عرض کہ ایں جوہرِ ناب — پیشِ ایں قوم بشورابۂ زمزم نرسد

خواجہ فردوس بہ میراث تمنا دارد — وائے گر در روش نسل بہ آدم نرسد

خواجہ کا لفظ فارسی میں اکثر ایسے مقام پر بولتے ہیں جیسے طنز کے موقع پر اردو میں تیسرے شخص کے لئے آپ یا حضرت بولتے ہیں۔ کہتا ہے کہ آپ آدم کی میراث میں فردوس کے طلبگار ہیں۔ بڑا مزا ہو اگر آپ کا سلسلۂ نسب آدم تک نہ پہنچے۔ یہ تو نہیں کہا جا سکتا کہ مرزا کو یہ احتمال ڈارون کی تھیوری کے موافق سوجھا ہوگا۔ بشاید انکا یہ مطلب ہے کہ آپکے اخلاق و عادات انسانیت سے اس قدر بعید ہیں کہ ممکن ہے آدم کی نسل سے نہوں۔

جاں در غمت فشاندن مرگ از قفا ندارد — تن در بلا فگندن بیم بلا ندارد
چوں لعل تست غنچہ اما سخن ندارد — چوں چشم تست نرگس اما حیا ندارد
فارغ کسیکہ دل را با درد وا گزارد — کشت جہاں سراسر دارو گیا ندارد
بادیزمے ہر آئینہ پرہیز گفتہ اند — آرے دروغ مصلحت آمیز گفتہ اند
کو فنا تا ہمہ آلایش پندار برد — از صور جلوہ و از آئینہ زنگار برد
عشوۂ مرحمت چرخ مخر کایں عیار — یوسف از چاہ برآرد کہ بہ بازار برد

عشوہ خریدن دھوکا کھانا اور فریب میں آ جانا یعنی آسمان کی مہربانی کے دھوکے میں نہ آنا کہ یہ عیار یوسف کو چاہ سے اس لئے نکالتا ہے کہ بازار میں لیجا کر بکوائے۔

ہر شمیمے را مشامے در خور است — بوئے پیراہن بہ کنعاں می رود
جوہر طبعم درخشانست لیک — روزم اندر ابر پنہاں می رود
نومیدی ما گردش ایام ندارد — روزے کہ سیہ شد سحر و شام ندارد

بیقراری شوق

بلبل بچمن سنگ و پروانہ بہ محفل — شوق ست کہ در وصل ہم آرام ندارد

یعنی شوق کو وصل میں بھی آرام نصیب نہیں، اسی لئے نہ بلبل کو چمن میں آرام ہے۔ اور نہ پروانے کو شمع کی موجودگی میں قرار ہے۔

سخن پادرد

چہ خیزد از سخنے کز درونِ جاں نبود — بریدہ باد زبانے کہ خونچکاں نبود

کہتا ہے کہ جو بات دل سے نہیں نکلتی وہ کچھ اثر نہیں کرتی۔ پس کٹیو وہ زبان جو خونچکاں یعنی درد دل سے بھری ہوئی نہو۔

قسمت

حکیم ساقی و مے تند۔ و من زبدخوئی — ز رطلِ بادہ بخشم آیم ار گراں نبود

حکیم سے مراد خدا ہے کہتا ہے کہ ساقی تو اندازے سے زیادہ نہیں دیتا اور شراب یعنی دولتِ دنیا نہایت تند ہے مگر میں اپنی بدخوئی اور زیادہ طلبی سے اگر شراب کا پیالہ ہلکا پاتا ہوں تو غصے ہوتا ہوں۔

تصوف

ز خویش رفتہ ام و فرصتِ طمع دارم — کہ باز گردم و جز دوست ارمغاں نبود

قاعدہ ہے کہ جب آدمی کہیں سفر کو جاتا ہے تو وہاں سے کچھ سوغات و ہدیہ و ارمغاں لیکر وطن میں واپس آتا ہے کہتا ہے کہ میں اپنے آپ سے تو جا چکا ہوں اب یہ چاہتا ہوں کہ واپس پھر کر اپنے آپ میں آؤں تو دوست یعنی حق کے سوا کوئی سوغات لیکر نہ آؤں۔

تصرف شوق

زمامِ ناقہ بدستِ تصرفِ شوق است — بسوے قیس گرایش ز ساربان نبود

یعنی لیلیٰ کا ناقہ جو قیس کی طرف چلا ہے یہ ساربان کی طرف سے نہیں ہے بلکہ اسوقت اسکی باگ تصرفِ شوق قیس کے ہاتھ میں ہے وہ جدھر چاہتا ہے لیجاتا ہے۔

عاشقانہ

بتانِ شہر ستم پیشہ شہر یار انند — کہ در ستم روش آموزِ روزگار انند

برند دل بادا سے کہ کس گماں نبرد　　　فغاں ز پردہ نشیناں کہ پردہ دار آیند
نہ زرع و کشت شناسند نے حدیقہ و باغ　　　ز بہر بادہ ہوا خواہِ باد و بار آیند

یعنی ہوا اور مینہ کچھ اس لئے نہیں چاہتے کہ اُس سے کھیتیاں اور باغ سرسبز و شاداب ہونگے بلکہ صرف اسلئے کہ شراب پینے کا لطف بغیر باد و باراں کے نہیں آئیگا۔

یہ مضمون مرزا کو کہیں سے تلاش کرنا نہیں پڑا؛ بلکہ یہ خاص اُنکی طبیعت کا اقتضا تھا جس مکان میں مرزا رہتے تھے اُسکے دروازے پر ایک کمرہ تھا؛ اور کمرے کے آگے ایک برآمدہ تھا جسکے نیچے رستہ چلتا تھا۔ یہ برآمدہ گذرگاہ سے تقریباً چار گز اونچا ہوگا۔ ایک روز مینہ برس رہا تھا اور مرزا صاحب برآمدے میں بیٹھے ہوئے ابر و باراں کی مدارات میں مصروف تھے۔ اُس وقت عالم سرخوشی میں فرمانے لگے کہ جی چاہتا ہے ایسا برسے کہ گلی کی رَو کا پانی برآمدے تک آجائے اور میں یہیں بیٹھا بیٹھا گلاس بھر بھر کر پانی پیوں۔ کسی نے کہا حضرت! برآمدے تک پانی آگیا تو شہر پہلے ڈوب جائیگا۔ مرزا ہنسکر چپکے ہو رہے۔

چہ لطف رہروی آنرا کہ خار خاری نیست　　　مرو بکعبہ اگر راہ ایمنی دارد

خار خار خلجان۔ کہتا ہے کہ جب تک کچھ خطرہ نہو سفر میں کچھ لطف نہیں۔ بس اگر کعبہ کی راہ پُر امن ہے تو کعبے جانا نہیں چاہیئے۔ فی الحقیقۃ جو لوگ نہایت کٹھن منزلیں طے کرکے مقام مقصود تک پہنچتے تھے۔ جو خوشی اُنکو منزل پر پہنچنے سے ہوتی ہوگی اُسکا سَوواں حصہ بھی اُن لوگوں کو حاصل نہیں ہوتا جو ریل اور اسٹیمر میں آج کل سفر کرتے ہیں۔

بیا و ربیہ گر ایں جا بود زباندانے　　　غریب شہر سخن ہائے گفتنی دارد

حد سے زیادہ بلیغ شعر ہے۔ اگرچہ مضمون عام ہے مگر خود شاعر کے حال پر خوب چسپاں ہوتا ہے؛ اور اُسنے یقیناً اپنی ہی نسبت کہا ہے۔ جب کوئی غیر ملک کا مسافر شہر میں وارد ہوتا ہے اور اسکی زبان کوئی نہیں سمجھتا تو ترجماں کی ضرورت ہوتی ہے۔ شاعر۔ کچھ تو اس لئے کہ کسی کو اپنا قدردان اور پایہ شناس نہیں پاتا، اور کچھ اس لئے کہ اپنے نازک اور باریک خیالات کا سمجھنے والا کسی کو نہیں دیکھتا۔ اپنے تئیں غریبِ شہر یعنی شہر میں بالکل اجنبی قرار دیتا ہے اور کہتا ہے کہ کسی ترجمان کو بلاؤ کہ اجنبی مسافر کچھ باتیں۔ جو کہنے ہی کے لائق ہیں۔ کہنی چاہتا ہے۔

عاشقانہ

بیشم ازاں بپرس کہ پرسی واہلِ کوے — گویند خستہ تہمت خونریز دیار برد

نازم فریبِ صلح کہ غالب زکوے تو — ناکام رفت وخاطر امیدوار برد

رندانہ

ہرکرا رخت نمازے بنود از نمے — جاے در حلقۂ رندانِ قدح نوش مباد

جامہ یا رخت کا نمازی ہونا اُسکے آلودہ ہونے کو کہتے ہیں۔ باقی شعر کے معنی صاف ہیں۔

رندانہ

مغتیاں! بادہ عزیز است۔ مریزید بخاک — جوشد از پردہ دگر خونِ سیاوش مباد

دوسرے مصرع کی تقدیر عبارت یوں ہے "مباد اخونِ سیاوش۔ دیگر از پردہ بجوشد" سیاوش کا قصہ مشہور ہے کہ وہ بیگناہ اپنے سُسر افراسیاب کے ہاتھ سے مارا گیا تھا؛ اور اُسکے خون کے وبال میں تمام ملک کشت و خون میں مبتلا رہا۔ کہتا ہے کہ اے مغتیو! شراب بھی بڑی عزیز چیز ہے؛ اسکو زمین پر مت گراؤ؛ ایسا نہو کہ خونِ سیاوش پھر جوش مارے۔

شکایت روزگار

از رشک کرد آنچہ بمن روزگار کرد — در خستگی نشاطِ مرا دیدہ خوار کرد

۹۵ نمبر

یہ غزل غالباً اُس زمانے میں لکھی گئی ہے جب مرزا عدالت کے مواخذے میں پھنس گئے تھے۔ یعنی

زمانے نے جب مجھکو دیکھا کہ خستگی اور تکلیف میں بھی خوش ہے تو مجھے ذلیل و خوار کر دیا کہ اب خوش نہ رہیگا۔

تجنیس

دردل ہمی ز بینش من کینہ داشت چرخ — چوں دیدگاں نماند نہاں۔ آشکار کرد

یعنی میری دانش و بینش کے سبب مجھسے آسمان پوشیدہ کینہ تو رکھتا ہی تھا، اب جو دیکھا کہ وہ کینہ لوگوں پر ظاہر ہوگیا ہے تو آسمان کھُل کھیلا اور علانیہ دشمنی کرنے لگا۔

تشبیہ

لنگر گسست صرصر و کشتی شکست موج — دانا خورد دریغ کہ ناداں چہ کار کرد

یعنی جو کچھ ہوا وہ میری نادانی سے نہیں بلکہ قضا و قدر کے حکم سے ہوا۔

تشخیص

نومیدی از تو کفر و تو راضی نہ بکفر — نومیدیم دگر بہ تو امیدوار کرد

ماحصل شعر کا یہ ہے کہ درحقیقت میں ہوں تو ناامید مگر چونکہ تجھسے ناامید ہونا کفر ہے اور تو کفر سے راضی نہیں اس لیے مجبوراً اپنے تئیں امیدوار بنایا ہے۔

تصوف

بشرع آویز و حق میجو۔ ز مجنوں کم نۂ بارے — دلش با محمل است۔ اما زباں با ساربان دارد

یعنی شرع سے بھی تعلق رکھ اور خدا کو بھی ڈھونڈھ، آخر تو مجنوں سے تو کم نہیں ہے کہ اُسکا دل تو محمل لیلی میں اٹکا ہوا ہے، مگر زبان کو ساربان سے سروکار ہے یعنی ساربان سے باتیں کر رہا ہے اور دل لیلی سے لگا ہوا ہے۔ شرع کو ساربان سے اور حق کو محمل سے تمثیل دی ہے اور یہ نہایت بلیغ تمثیل ہے اور شعر نوادر افکار سے ہے۔

تصوف

خدارا وقت پرسش نیست گفتم۔ بگذر از غالب — کہ ہم جان بر لب و ہم داستاں ہا بر زباں دارد

گفتم یعنی میں نے کہدیا ہے، یا میں کہے دیتا ہوں۔ کہ یہ پرسش کا وقت نہیں ہے، تو غالب کے حال سے درگذر اور پرسش کا خیال چھوڑ دے۔ کیونکہ اُسکی جان لبوں پر ہے اور داستان زبان پر۔

مبادا وہ اپنی دردانگیز داستان بیان کرے اور داستان کے ساتھ ہی اسکی جان بھی نکل جائے۔

گویند صنعاں توبہ کرد از کفر۔ نادان بندۂ | کز خود فروشیہای دین بخشش یزداں خوش نکرد

صنعاں کا قصہ مشہور ہے جو پہلے عابد تھا پھر فسق و فجور میں مبتلا ہو گیا یہاں تک کہ کفر تک نوبت پہنچ گئی پھر متنبہ ہوا اور کفر سے توبہ کی۔ کہتا ہے کہ صنعاں کا کفر سے توبہ کرنا مشہور ہے۔ وہ عجیب نادان بندہ ہے جسنے دین کی خود فروشی کے سبب خدا کی بخشش کو پسند نہ کیا یعنی خدا کی خالص بخشش تو وہ تھی کہ وہ توبہ نکرتا، اور کفر ہی پر مرتا، اور پھر خدا اسکو بخش دیتا، اور اب جو وہ بخشا جائیگا تو یہ بخشش دین کی قیمت ہوگی پس گویا اسنے دین کی خود فروشی کے بھروسے پر خدا کی خالص بخشش کو پسند نہ کیا۔ خوش کردن کے معنی ہیں پسند کرنا۔

[عاشقانہ]
آں خود بہ بازی مے برد۔ دیں را دو جو می نشمرد | بنمودمش دیں خندہ زد۔ آوردمش جاں۔ خوش نکرد

[شوخی]
با من میاویز اے پدر فرزند آذر را نگر | ہر کس کہ شد صاحب نظر دین بزرگاں خوش نکرد

میاویز یعنی مجھسے جھگڑا مت کر۔ فرزند آذر ابراہیم علیہ السلام۔ باقی شعر کے معنی ظاہر ہیں۔ یہ نرا مضمون ہی نہیں ہے بلکہ مرزا کے حسب حال بھی ہے، کیونکہ۔ جہاں تک ہمکو معلوم ہے۔ مرزا کے والد سنّی المذہب اور خود مرزا اثنا عشری تھے۔

[شوخی]
در ستم حق ناشناسش گفتن از انصاف نیست | آں کہ چندیں تکیہ بر حلم خداوندش بود

کہتا ہے کہ اُس ظالم کو حق ناشناس کہنا انصاف نہیں ہے جسکو خدا کے حلم پر اسقدر بھروسا ہے کہ اُسکے بھروسے پر ظلم کئے چلا جاتا ہے، اور اُسکے مواخذے سے نہیں ڈرتا۔

[اخلاق]
با خرد گفتم نشان اہل معنی باز گوے | گفت گفتارے کہ با کردار پیوندش بود

بہرِ خواری بسکہ سرگرمِ تلاشم کردہ اند | پایۂ نزدیک در ہر دور باشم کردہ اند

دور باش۔ ہٹو بچو کی آواز کو کہتے ہیں۔ جو بادشاہوں کی سواری کے آگے آگے نقیب پکارتے چلتے ہیں۔ کہتا ہے کہ مجھکو جو قضا و قدر نے سرگرمِ تلاش کیا ہے اُس سے مقصود میرا خوار و ذلیل کرنا ہے۔ پس راہِ تلاش میں جو دھتکار مجھپر پڑتی ہے اُس سے ظاہر ہے کہ میری ذلّت و خواری زیادہ ہوتی ہے؛ اور اِس طرح جو امر میرے سرگرمِ تلاش کرنے سے مقصود ہے وہ حاصل ہوتا ہے۔ پس گویا ہر دور باش پر میں کسی قدر مقصود کے نزدیک ہوتا جاتا ہوں۔

چرخ ہر روزم غمِ فردا بجز روزن میدہد | تا قیامت فارغ از فکرِ معاشم کردہ اند

از چہ غالب خواجگیہای جہاں ننگِ منست | گر نہ با سلمان و بوذر خواجہ تاشم کردہ اند

بخششم نا سزا میگوید واز لطفِ گفتارش | گماں دارم کہ حرفِ دلنشینی بعد ازیں گوید

لطفِ گفتار کی تعریف اس سے بہتر کسی پیرائے میں نہیں ہوسکتی۔ کہتا ہے کہ معشوق غصّے میں برا بھلا مجھکو برا بھلا کہتا ہے، مگر اُسکے لطفِ کلام سے میں ہمیشہ اِسی امید میں رہتا ہوں کہ اب کوئی اچھی بات کہتا ہے، اب کوئی مہربانی کا کلمہ اُسکی زبان سے نکلتا ہے۔

دل از پہلو بروں آرم جمش جامِ خود انگارد | وگر لختے برافشانم سلیماں نقش نگیں گوید

اپنے دل پر فخر کرتا ہے کہ اگر اُسکو پہلو سے نکالکر دکھاؤں تو جمشید اُسکو اپنا جامِ جہاں بیں سمجھے؛ اور اگر اُسکا ایک لختہ نکالکر ڈالدوں تو سلیمان اُسکو خاتمِ سلیمانی کا نگیں بتائے۔

من بہ وفا مردم و رقیب بدر زد | نیمہ لبش انگبین و نیمہ تبرزد

بدر زد یعنی نکل بھاگا۔ تبرزد۔ مصری۔ کہتا ہے کہ میں تو نباہ کرتا کرتا مرگیا اور رقیب نکل بھاگا۔ گویا

معشوق کا آدھا لب شہد تھا کہ مَیں اُسمیں پھنس کر رہ گیا؛ اور آدھا مصری تھا کہ رقیب اُسپر آگرا۔ عاشقانہ

دعوے او را بود دلیل بدیہی   خندۂ دنداں نما بحسن گہر زد

کتنے بڑے خیال کو کن مختصر لفظوں میں اور پھر کس صفائی اور خوبی سے ادا کیا ہے۔ کہتا ہے کہ معشوق موتی پر اس طرح ہنسا کہ اُسکے دانت نظر آنے لگے پس اُسکا خندہ گویا اس بات کا دعوے ہے کہ موتی کی کچھ حقیقت میرے دانتوں کے سامنے نہیں؛ اور اس دعوے کی دلیل اُسکا خندۂ دنداں نما ہے؛ کیونکہ اُسکے دانتوں کا سب پر ظاہر ہو جانا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ موتی اُسکے دانتوں کے سامنے کچھ حقیقت نہیں رکھتے پس اُسکے دعوے کی دلیل نہایت بدیہی او ظاہر ہے۔

نہم جبیں بدرش آستاں بگرداند   نشنیمش بہ سرِ رہ عناں بگرداند شکوہ

آستاں بگرداند یعنی چوکھٹ کے پتھر کو اُلٹ کر اوپر کا رُخ نیچے اور نیچے کا رُخ اوپر کر دیتا ہے۔ مدح

تو نالی از خلہ خار و نشگری کہ سپہر   سرِ حسینؑ علیؑ بر سناں بگرداند امتحان آرائی

برو۔ بشادی و اندوہ دل منہ۔ کہ قضا   چو قرعہ بر نمط امتحاں بگرداند

یزید را بہ بساطِ خلیفہ بنشاند   کلیم را بہ لباسِ شباں بگرداند

تیغت ز فرق تا بہ گلویم رسیدہ باد   شوخی ز حد گذشت زبانم بریدہ باد تصوف

اوّل یہ آرزو کرتا ہے کہ تیری تلوار میرے سر پر پڑے اور حلق تک اُتر جائے۔ پھر یہ سمجھکر کہ یہ مرتبہ ہر شخص کو نصیب نہیں ہو سکتا۔ کہتا ہے کہ گستاخی حد سے گذر گئی میری زبان قلم ہو جیو۔

گر رفتہ ام ز کوے تو آساں نرفتہ ام   ایں قصہ از زبانِ عزیزاں شنیدہ باد عاشقانہ

تو قیمت ہمدمی نقطہ۔ بگذرم ز تنگ   خار رہت بپاے عزیزاں خلیدہ باد تصوف

یعنی اگرچہ تیرے عشق میں دوسرے کی شرکت گوارا نہیں، مگر چونکہ کئی آدمیوں کے ملکر نالہ و فریاد کرنے میں عجب لطف ہے اس لئے میں رشک سے قطع نظر کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ "درخارِ رہت بپاسے عزیزاں خلیدہ باد"

در تیغ زدن منت بسیار نہادند ۔۔۔ بردند سرازدوش و سبکدوش نکردند

یعنی تلوار سے سر اتار کر بھی معشوق نے سبکدوش نہ کیا پہلے سر کا بوجھ تھا اب اس احسان کا بوجھ ہے کہ اپنی تلوار سے یہ بے قدر سر اتارا ہے۔

روزیکہ بہ مے زور و بہ نے شور نہفتند ۔۔۔ اندیشہ بکارِ خرد و ہوش نکردند

یعنی شراب کا نشہ اور نے کی آواز کا درد۔ دونو عقل و ہوش کے دشمن ہیں۔ پس جب کارکنانِ قضا و قدر نے شراب میں زور اور نے میں شور ودیعت کیا تھا اُس وقت عقل و ہوش کے انجام کا کچھ خیال نہیں کیا۔

تاجرِ شوق بداں رہ بتجارت نرود ۔۔۔ کہ رہ انجامد و سرمایہ بغارت نرود

یعنی شوقِ الٰہی کا تاجر اُس رستے نہیں چلتا کہ جو رستہ چلتے چلتے ختم ہو جائے اور اُس رستے میں سرمایہ لوٹا نہ جائے۔

رمز بشناس کہ ہر نکتہ ادائے دارد ۔۔۔ محرم آنست کہ رہ جز باشارت نرود

کہتا ہے کہ ہر نکتہ یعنی کائنات کی اونٰے سے اونٰے چیز میں ایک ادا۔ یعنی ایک معنی پوشیدہ چھپا ہوا ہے۔ پس ہر چیز کی رمز کو سمجھنا چاہئے۔ کیونکہ محرمِ راز وہی شخص ہے جو بغیر اُدھر کے اشارے کے ایک قدم نہیں اُٹھاتا۔ یعنی جو کچھ نیچر سکھاتی ہے اُسکے موافق عمل کرتا ہے۔ کھانے میں، پینے میں

سونے میں، جاگنے میں، غرضکہ ہر کام اور ہر چیز میں نیچر کی ہدایت کے بغیر کچھ نہیں کرتا۔

شوخی

زاہد از حورِ بہشتی بجز ایں نشناسد — کہ شود دستِ زدِ شوق بکارت زدود

دستِ زدِ شوق ہونا یعنی شوق کے زیرِ مشق ہونا۔ خلاصہ مطلب یہ کہ زاہد شریعت کے تمام الفاظ انکے حقیقی معنی مراد لیتا ہے اور کسی بات کو تمثیل و استعارہ و کنایہ پر محمول نہیں کرتا۔

عاشقانہ

بیا و جوشِ تمنائے دیدنم بنگر — چو اشک از سرِ مژگاں چکیدنم بنگر

کہتا ہے کہ آ۔ اور دیدار کی تمنا جو میرے دل میں جوش مار رہی ہے اسکو دیکھ۔ اور پلکوں کے رستے سے آنسو کی طرح میرا ٹپکنا ملاحظہ کر۔ جوشِ تمنائے دیدار کی تصویر اس سے بہتر غالبًا کسی نے نہ کھینچی ہوگی کہ "میں آنسو کی طرح پلکوں کے رستے سے ٹپکا جاتا ہوں"

عاشقانہ تصوف

ز من بجرمِ طپیدن کنارہ مے کردی — بیا بخاکِ من و آرمیدنم بنگر

دمید دانہ و بالید و آشیاں گہ شد — در انتظارِ ہما دام چیدنم بنگر

کہتا ہے کہ ہما کے انتظار میں میرا جال بچھانا تو دیکھو۔ جو دانہ جال کے نیچے ہما کے پھانسنے کیلئے ڈالا تھا وہ اگا اور بڑھا، اور یہاں تک بڑھا کہ اس میں گھونسلے بن گئے، مگر ہما ہی دام میں نہ آیا۔

غزل مسلسل عاشقانہ

اے ذوقِ نواسنجی بازم بخروش آور — غوغائے شبیخونے بر بنگہِ ہوش آور

گر خود بجہد از سر از دیدہ فرو بارم — دل خوں کن و آں خوں را در سینہ بجوش آور

ہاں ہمدمِ فرزانہ دانی رہِ ویرانہ — شمعے کہ نخواہد شد از بادِ خموش آور

ویرانہ یعنی غریب خانہ۔ جو شمع کہ ہوا سے نہ بجھے گی یعنی شراب۔

شورابۂ ایں وادی تلخ است اگر دانی — از شہر بسوئے من سرچشمۂ نوش آور

کہتا ہے کہ میں جس وادی میں ہوں یہاں کا پانی تو تلخ ہے اے ہمدم فرزانہ اگر تو غیاض ہے تو شہر سے میرے لئے سرچشمۂ نوش یعنی شراب لا۔

دانم کہ زرے داری۔ ہر جا گذرے داری   مے گر نہ ہد سلطاں از بادہ فروش آور
گر مغ بہ کدو ریزد در کف نہ ورا ہی شو   ور شہ بسبو بخشد بر دار و بدوش آور

کہتا ہے کہ تیرے پاس دام بھی ہیں، اور تو سب جگہ آتا جاتا بھی ہے، اگر بادشاہ عطا کرے تو فبہا۔ ورنہ بادہ فروش سے لا۔ اگر مغ (آتش پرست) یعنی بادہ فروش تو نبے میں ڈالدے تو تونبا ہاتھ پر رکھ اور چل دے۔ اور جو بادشاہ گھڑا بھر کر عنایت کرے، تو کندھے پر اُٹھا اور لے آ۔

ریحاں دمد از مینا رامش چکد از قلقل   آں در رہِ چشم افگن ایں در پے گوش آور

رامش۔ راگ۔ آں سے مراد ریحاں اور ایں سے مراد قلقل۔

گاہے بسبکدستی از بادہ ز خویشم بر   گاہے بسیہ مستی از نغمہ بہوش آور

گاہے بسبکدستی یعنی کبھی جلدی سے مجھکو شراب پلا کر مدہوش کردے اور پھر جب میں بدمست ہو جاؤں تو مجھکو گانا سنا کر ہوشیار کر۔

غالب کہ بقایش باد۔ ہمپائے تو گر باید   بارے غزلے، فردے، ازاں موینہ پوش آور

ہمپائے تو یعنی ہمراہِ تو۔ موینہ پوش اونی کپڑے پہننے والا۔ مرزا جاڑے میں روئی دار کپڑا نہیں پہنتے تھے، اکثر اونی یا پشمینے کا چغہ کوٹ، اور ٹوپی وغیرہ پہنتے تھے۔

یقین عشق کن واز سرِ گمان برخیز   بآشتی بنشیں یا بہ امتحاں برخیز
چرا بہ سنگ و گیا ہیچی اے ترانۂ طور   ز راہِ دیدہ بدل در رو و ز جاں برخیز

زبانہ۔ شعلہ وہ تجلی جو سنگ وگیاہ۔ یعنی کوہ طور اور نخل ایمن۔ پر ظاہر ہوئی تھی اُسکی طرف خطاب کرتاہے کہ اے شعلہ طور ، پتھر اور درخت سے۔ جو کہ تیرے قابل نہیں ہیں کیوں لپٹتا ہے؟ ہماری آنکھ کی راہ سے دل میں اُترا ور جان سے بھڑک اُٹھ۔

انتقام

عیادت است نہ پرخاش تندخوئی چیست؟ بیا و، غمزدہ بنشین، ولب گزاں برخیز

معشوق عیادت کو آیا ہے اور عاشق کا حال نہایت سقیم دیکھکر بے لطف ہوا ہے اُس سے کہتا ہے کہ تو عیادت کے لیئے آیا ہے ، لڑائی کے لیئے نہیں آیا، پھر یہ تندخوئی اور بدمزاجی کیسی ہے؟ یہاں اگر بے لطفی کے سوا اور کیا حاصل ہوسکتا ہے؟ پس آ۔ اور مغموم بیٹھ۔ اور ہونٹ کاٹتا ہوا اُٹھ۔

اخلاق

نفس چون بون گردد دیو را بفرماں گیر محرمِ سلیمانم نقشِ خاتم از من پرس

کہتا ہے کہ جب نفس مغلوب ہوگیا پھر جن کو محکوم کرلینا آسان ہے۔ میں سلیمان کا محرمِ راز ہوں، اُسکی انگوٹھی پر یہی نگیں کندہ تھا جس سے تمام جن اُسکے محکوم تھے۔

مدافعانہ منقبت

بوسہ از لبانم دہ، عمرِ خضر از من خواہ جامِ مے بہ پیشم نہ، عشرتِ جم از من پرس

وردِ من بود غالب، یا علی بوطالب نیست بخل با طالب، اسمِ اعظم از من پرس

کہتا ہے کہ میرا وظیفہ یا علی ابن ابی طالب ہے، مجھکو طالبِ صادق سے کچھ بخل نہیں ہے، اسمِ اعظم مجھسے پوچھ لے کہ یہی "یا علی" اسمِ اعظم ہے۔

عاشقانہ

لطفِ بجحتِ ہرنگہ خشمگیں شناس آرایشِ جبینِ ستمگراں زچیں شناس

اخلاق

بے غم نہادِ مردِ گرامی نمے شود زنہار قدرِ خاطرِ اندوہگیں شناس

زنہار کے معنی یہاں ضرور، بالضرور کے ہیں۔ یہ لفظ جب نہی پر آتا ہے تو ہرگز کے معنی ہوتے ہیں

اور جب امر پر آتا ہے تو ضرورت کے معنی دیتا ہے۔

دود سودائے تتق بست، آسمان نامیدمش　　　دیدہ بر خواب پریشان زد، جہان نامیدمش

دنیا و مافیہا کا ہیچ ہونا بیان کرتا ہے، اور کہتا ہے کہ ایک خیالی دھواں اٹھکر شامیانہ سا بنگیا ہمنے اسکا نام آسمان رکھدیا۔ اور آنکھ کو ایک پریشان خواب نظر آیا اسکو جہان سمجھ گئے۔ اسی طرح اسکے بعد کے کئی شعروں میں اسی مضمون کی تفصیل ہے۔ مثلاً

وہم خاکے ریخت در چشمم، بیابان دیدمش　　　قطرۂ بگداخت، بحر بیکران نامیدمش

باد دامن زد بر آتش، نوبہاران خواندمش　　　داغ گشت آں شعلہ، از مستی خزان نامیدمش

چونکہ نوبہار میں تمام جذباتِ نفسانی جوش میں آتے ہیں، اور عشق و ہوس کی تحریک ہوتی ہے اس لئے بہار کو آگ سے تشبیہ دیتا ہے۔ کہتا ہے کہ ہوا نے آگ کو دامن سے سلگایا میں نے اسکو بہار قرار دیدیا۔ اور جب وہ شعلہ جل بجھا تو میں نے اسکا خزاں نام رکھدیا۔

غربتم ناسازگار آمد، وطن فہمیدمش　　　کرد تنگی حلقۂ دام، آشیان نامیدمش

کہتا ہے کہ جب پردیس میں مجھے تکلیفیں پہنچنے لگیں تو میں اسکو وطن سمجھا، گویا جب دام کے حلقہ نے تنگی کی تو میں اسکو اپنا آشیانہ سمجھ گیا۔ مطلب یہ کہ وطن میں اس قدر بے مہری اور مغائرت لوگوں سے دیکھی تھی کہ جب پردیس مجھکو راس نہ آیا تو میں نے اسکو بھی وطن ہی تصور کرلیا۔

بود در پہلو بہ تمکینے کہ دل مے گفتمش　　　رفت از شوخی بہ آئینے کہ جاں نامیدمش

یہاں بود کی ضمیر معشوق کی طرف راجع ہے۔ کہتا ہے کہ وہ میرے پہلو میں ایسی تمکیں کے ساتھ بیٹھا تھا جس طرح پہلو میں دل رہتا ہے۔ اور وہ شوخی سے اٹھکر اس طرح چلا گیا کہ میں اسکو

عاشقانہ

جان کہ اٹھا یعنی جو جان کے جانے سے کیفیت ہوتی ہے وہی اُسکے جانے سے ہوئی۔

دل زباں را رازدان آشنائیہا نخواست ۔ گاہ بہماں گفتمش گاہے فلاں نامیدمش

در سلوک از ہر چہ پیش آمد گذشتن داشتم ۔ کعبہ دیدم نقشِ پائے رہروان نامیدمش

دل در غمش بسوز اکہ جاں میدہد عوض ۔ در جاں دہی سنگے بہ ازاں میدہد عوض

بنو سخن سرائیِ ما رائگاں کہ دوست ۔ دل می برد زما و زباں میدہد عوض

کہتا ہے کہ یہ سخن سرائی ہمکو مفت نہیں ملی ہے، بلکہ دوست جب دل لے لیتا ہے تو اُسکے عوض زبان عنایت کرتا ہے۔ زبان کو دل کا عوض قرار دینے میں شاعر نے لطافت یہ رکھی ہے کہ فی الحقیقۃ جب تک انسان کہیں دل نہیں دیتا اور عاشق نہیں ہوتا تب تک زبان میں گرمی اور شعلہ بیانی پیدا نہیں ہوسکتی، خواہ عشقِ مجازی ہو اور خواہ عشقِ حقیقی۔

رندانہ

رندانہ

تصوف

مراکہ بادہ ندارم ز روزگار چہ حظ ۔ ترا کہ ہست و نیا شامی از بہار چہ حظ

خوش است کوثر و پاک است بادہ کہ درو نیست ۔ ازاں رحیقِ مقدس دریں خمار چہ حظ

چمن پُر از گل و نسریں و دلربائی نیست ۔ بہ دشتِ فتنہ ازیں گردِ بے سوار چہ حظ

چمن پُر از گل و نسریں سے مراد دنیا ہے، اور دلربا سے مراد وہ ذات بے نشان ہے جو دید و دریافت سے باہر ہے۔ کہتا ہے کہ اِس فتنہ خیز دشت یعنی دنیا میں۔ جہاں قدم قدم پر راہزنِ ادراک قزاق گھات میں لگے ہوئے ہیں۔ اِس گردِ بے سوار سے کیا مدد پہنچ سکتی ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب راہ میں مسافر کو

* بہماں اور فلاں دونو مرادف یکدگر ہیں۔ جب کسی کا نام صراحۃً نہیں لینا ہوتا تو وہاں یہ الفاظ بولے جاتے ہیں۔ اُردو میں ایسے موقع پر وہ یا وہ شخص یا اُسکا ڈھمکا بولتے ہیں ۱۲

خطرہ ہوتا ہے اور اسکی کمک کے لئے کوئی سوار آتا ہے تو اول گرد نظر آتی ہے بعد پھر سوار نمودار ہوتا ہے مگر اس دشت میں گرد یعنی آثار و علامات تو سب موجود ہیں مگر سوار کا کہیں پتہ نہیں۔

چنیں کہ نخل بلند است و سنگ ناپیدا　　　ز میوہ تا نہ فتد خود ز شاخسار چہ حظ

یعنی جبکہ نخل اس قدر بلند ہے اور پھل جھاڑنے کے لئے پتھر ناپید ہیں تو جب تک میوہ خود درخت سے نہ گرے۔ یعنی جب تک جاذبہ عنایت ہمکو خود اپنی طرف نہ کھینچے اور شاہد حقیقی خود اپنی جھلکی نہ دکھائے۔ ہمکو کیا فائدہ ؟

نہ مرا دولت دنیا۔ نہ مرا اجر جمیل　　　نہ چو نمرود توانا۔ نہ شکیبا چو خلیل

بُنہ و بار بہ شبگیر در افگندہ براہ　　　آنکہ دانست سراسیمگی صبح رحیل

بُنہ و بار۔ سازو سامان۔ شبگیر پچھلی رات۔ یعنی جو شخص یہ جانتا ہے کہ کوچ کی صبح کو کیسی گھبراہٹ اور کھلبلی پڑتی ہے وہ رات ہی سے تمام سازو سامان باندھ جوڑ کر رستے کے سرے پر ڈال دیتا ہے۔

نہ کنی چارہ لب خشک مسلمانے را　　　اے بہ ترسا بچگاں کردہ منے ناب سبیل

یہ خطاب ہے خدا کی طرف۔ معنی ظاہر ہیں۔

غالب خستہ جاں راچہ بگفتار آری　　　بدیارے کہ ندانند نظیری ز قتیل

ندانند نظیری ز قتیل یعنی نظیری اور قتیل میں فرق نہیں کرتے۔

بسکہ بیچیدہ بہ خویش جادہ زگمراہیم　　　رہ بدر رازی دہد عشوۂ کوتاہیم

ایک معقول بات کو محسوسات کی تمثیل میں ظاہر کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو لوگ طریق معرفت سے

نابلد ہیں، یا یوں کہو کہ اِس رستے میں گمراہ ہیں یا وہ معرفتِ الٰہی کو اُس قدر دشوار نہیں سمجھتے جس قدر کہ عُرفا اور کُمّلِ اولیا سمجھتے ہیں۔ اِس مطلب کو یوں بیان کرتا ہے کہ میری گمراہی کی شامت سے راہ اپنے اوپر اِس طرح بل کھاتی ہے جس طرح رسّی یا ڈورا زیادہ بل کھانے سے چھوٹا ہو جاتا ہے پس وہ یعنی راہِ معرفت باوجودیکہ بہت دور و دراز ہے مجھکو کوتاہی کا عشوہ یعنی فریب دیتی ہے۔

شعلہ چکد غم گرا - گل شگفد مزد کو   شمعِ شبستانیم - بادِ سحرگاہیم   فخریہ

اپنی مصیبت اور اپنی فیض رسانی اور اُس پر لوگوں کی بیدردی اور ناقدردانی ظاہر کرتا ہے کہتا ہے کہ میں گویا شمعِ شبستانی ہوں کہ اُسمیں سے شعلے جھڑتے ہیں مگر کسی کو اُسکے ساتھ ہمدردی نہیں۔ اور گویا میں بادِ سحرگاہی ہوں جو پھول کھلاتی ہے مگر اُسکی اُجرت کوئی نہیں ادا کرتا۔   شوخی

از صفِ طفلان و سنگ رہ شدہ بر خلق تنگ   زود زکو نگذرد کوکبۂ شاہیم

یعنی میری شاہانہ سواری کوچے سے جلد نہیں گذرتی کیونکہ لڑکوں کے ہجوم اور پتھروں کے پتھراؤ سے راہ تنگ ہو جاتی ہے۔   تصوف

جذبِ تو باید قوی کاں برد - باک نیست   گر نتواند رسید بخت بہمراہیم

کہتا ہے کہ تیرا جذبہ قوی چاہیئے جو مجھکو منزل تک لیجائے۔ پس نصیب اگر میرے ساتھ نہ چل سکے تو کچھ حرج نہیں۔

غالبِ نام آورم نام و نشانم مپرس   ہم اسد اللہم و ہم اسد اللٰہیم

بر لبِ یا علی سرائے - بادہ دوانہ کردہ ایم   مشربِ حق گزیدہ ایم عیش مغانہ کردہ ایم

روانہ کردہ ایم یعنی جاری کردہ ایم۔ کہتا ہے کہ چونکہ لب پر یا علی جاری ہے اس لحاظ سے تو ہمنے مذہب حق اختیار کیا ہے، اور چونکہ اسپر شراب جاری ہے اس لحاظ سے مغون یعنی آتش پرستوں۔ کا سا عیش کرتے ہیں یعنی دنیا اور دین دونو ہمکو حاصل ہیں۔

بادہ بوام خوردۂ و زر بقمار باختہ   وہ کہ زہر چہ ناسزاست ہم بسزا نکردہ ایم

یعنی شراب پینا اور روپیہ ضائع کرنا تو بُرا تھا ہی ہمنے ان بُرائیوں کو بھی خوبی کے ساتھ نہ کیا شراب پی تو قرض کی، اور روپیہ کھویا تو جوئے ہیں۔

نالہ بلب شکستہ ایم۔ داغ بدل نہفتہ ایم   دولتیان ممسکیم زر بخزانہ کردہ ایم

نالہ بلب شکستہ ایم یعنی اسکو منھ سے نہیں نکلنے دیتے، اور ضبط کرتے ہیں، اور داغ کو دل میں چھپائے رکھتے ہیں؛ ہم دولتمند تو ہیں مگر خسیس ہیں اپنی دولت کو خزانے میں رکھتے ہیں۔

گر فراموشی بفریادم رسد وقتست وقت   رفتہ ام از خویشتن چندانکہ در یاد خودم

کہتا ہے کہ میں اپنے آپے سے تو گذر گیا ہوں مگر ابھی آپے کو بھولا نہیں ہوں اگر فراموشی اسوقت میری فریاد کو پہنچے اور آپنے کو بھلا بھی دے تو بہت مناسب ہے۔

ہر قدم گمشتے ز خود رفتن بود در بار من   ہمچو شمع بزم در راہ فنا زاد خودم

کہتا ہے کہ راہ فنا میں جو کچھ کہ میرے بار یعنی خرچی یا زنبیل۔ میں ہے وہ صرف یہی ہے کہ ہر قدم پر تھوڑا تھوڑا اپنے آپے سے دور ہوتا جاتا ہوں۔ گویا جس طرح کہ شمع راہ فنا میں آپ ہی اپنا زاد راہ ہے۔ کہ برابر پگھلتی جاتی ہے اور زاد راہ کی طرح نبڑتی جاتی ہے۔ اسی طرح میں بھی آپ اپنا زاد راہ ہوں۔

یاد باد آں روزگاراں کاعتبارے داشتم — آہ آتش ناک و چشم اشکبارے داشتم — عاشقانہ

جوانی کے زمانے کو یاد کرتا ہے۔ جبکہ بوالہوسی یا عشق و محبت زور شور پر تھا، آہ آتشناک تھی اور آنکھ اشکبار۔

دیگر از خویشتم خبر نبود تکلف برطرف — ایں قدر دانم کہ غالب نام یارے داشتم — خودی

ایں چہ شور است کہ از شوق تو در سر دارم — دل پروانہ و تمکین سپند دارم — عاشقانہ

آں چرا در طرب۔ ایں زچہ در تعب است — خندہ بر غفلت درویش و تونگر دارم — تصوف

کہتا ہے کہ میں درویش اور تونگر دونوں کی غفلت پر ہنستا ہوں جبکہ دنیا کا طرب و تعب دونوں ہیچ ہیں تو ایک خوش کیوں ہے؟ اور دوسرا رنجیدہ کس لئے ہے؟

راز دار تو و بدنام کن گردش چرخ — ہم سپاس از تو و ہم شکوہ ز اختر دارم — مناجات

خدا سے کہتا ہے کہ جو مجھے تکلیف پہنچتی ہے اسکی مصلحت کو خوب سمجھتا ہوں، مگر آسمان کو بدنام کرتا ہوں۔ پس درحقیقت تیرا احسانمند ہوں مگر بظاہر ستارے کا شکوہ گزار۔

خوشنودم از تو و ز پے دور باش خلق — آوازۂ جفائے تو در عالم افگنم — عاشقانہ

کہتا ہے کہ میں نے تجھکو جفاکار اس لئے مشہور کر رکھا ہے کہ اور کوئی تیری طرف رغبت نہ کرے ورنہ میں درحقیقت تجھسے ہر طرح راضی اور خوشنود ہوں۔

دوزند گر بفرض زمیں را بہ آسماں — حاشا کزیں فشار بر ابرو خم افگنم — فخریہ

ہم بعالم ز اہل عالم برکنار افتادہ ام — چوں امام سبحہ بیروں از شمار افتادہ ام — افسوس

زمن حذر نکنی گر لباس دیں دارم — نہفتہ کافرم و بت در آستیں دارم — عاشقانہ

اس شعر کے مصداق وہ مکار اور ریاکار لوگ ہیں جنکو متشرع اور مقدس سمجھکر انکے آگے کوئی بات ہنسی یا بے تہذیبی یا رندمشربی کی کہتے ہوئے شرم آتی ہے؛ مگر انکو ذرا ٹٹول کر دیکھئے تو وہ ٹٹی کی اوجھل شکار کھیلنے والے نکلتے ہیں۔ اس میں خطاب معشوق کی طرف ہے۔ جو نوعمر ہونے کے سبب مقدس آدمیوں کی صحبت سے بھاگتا ہے۔

نشستہ ام بگدائی بشاہراہ و ہنوز　　ہزار دزد بہر گوشہ در کمین دارم

ہنوز کا لفظ یہاں ایسا ہے جیسا اردو میں "تاہم" یا "باوجود اسکے" بولتے ہیں۔ کہتا ہے کہ میں امیروں کی مدح سرائی کے لحاظ سے تو ایسا ہوں جیسے شاہراہ میں ایک گدا بیٹھا ہو مگر اس لحاظ سے کہ لوگ میرے مضمون چراتے ہیں۔ میرا یہ حال ہے کہ ہزاروں چور میری گھات میں لگے ہوئے ہیں۔

ز وعدۂ دوزخیاں را فزوں نیازارند　　توقع عجب از آہ آتشیں دارم

کہتا ہے کہ اہل دوزخ کو ظاہر ہے کہ میعاد معین سے زیادہ دوزخ میں نہ رکھینگے؛ پس اس خیال سے میں اپنی آہ آتشیں سے ایک عجیب توقع رکھتا ہوں؛ یعنی یہ کہ آہ آتشیں بھی ہمیشہ نہ رہے گی اس توقع کو عجیب اس لئے کہا ہے کہ اسکو بھی دوزخ پر قیاس کرکے اس سے آخرکار نجات کا امیدوار ہے۔

جواب خواجہ نظیری نوشتہ ام غالب　　خطا نمودہ ام و چشم آفریں دارم

دوسرا مصرع نظیری کا ہے۔ جس کا پہلا اصل مصرع یہ ہے "مرا بسادہ دلیہائے من توان بخشید" نظیری کا یہ شعر بڑے رتبے کا ہے؛ مگر حق یہ ہے کہ مرزا نے یہ مصرع تضمین کیا ہے گویا اسکو

چھین لیا ہے۔ مرزا کے مقطع کا مطلب اب یہ ہو گیا کہ نظیری کی غزل پر غزل لکھنی تھی تو خطا۔ مگر میں نے اس پر ایسی غزل لکھی ہے کہ اپنی اس خطا پر آفریں کا امیدوار ہوں۔

بیا کہ قاعدۂ آسماں بگردانیم　　قضا بگردشِ رطلِ گراں بگردانیم

معشوق سے کہتا ہے کہ تو آ، تا کہ آسماں کا یہ قاعدہ کہ وہ دوست کو دوست سے نہیں ملنے دیتا ہم تم دونوں ملکر پلٹ دیں، اور حکم قضا کو رطل گراں یعنی جام شراب کی گردش سے پھیر دیں۔

بگوشۂ بنشینیم و در فراز کنیم　　بکوچہ بر سرِ رہ پاسباں بگردانیم

در فراز کنیم یعنی دروازہ بند کر دیں اور چوکیدار کو حکم دیں کہ کوچے میں پھرتا رہے اور کسیکو آنے نہ دے۔

اگر ز شحنہ بود گیر و دار نندیشیم　　وگر ز شاہ رسد ارمغاں بگردانیم

اگر کلیم شود ہمزباں سخن نکنیم (یعنی نیندیشیم ۱۲)　　وگر خلیل شود میہماں بگردانیم

گل افگنیم و گلابے برہگذر پاشیم　　مے آوریم و قدح درمیاں بگردانیم

ندیم و مطرب و ساقی ز انجمن رانیم　　بکار و بار زنے کارداں (خادمہ ۱۲) بگردانیم

گہے بہ لابہ سخن با ادا بیامیزیم　　گہے ببوسہ زباں در دہاں بگردانیم

لابہ تملق و خوشامد سخن کو ادا کے ساتھ ملانا راؤ چاؤ اور راز و نیاز کی باتیں کرنا۔

نہیم شرم بیک سو و باہم آویزیم　　بشوخیے کہ رخِ اختراں بگردانیم

ز جوشِ سینہ سحر را نفس فرو بندیم　　بلائے گرمیِ روز از جہاں بگردانیم

یعنی اختلاط کے موقع پر ہم دو تو ایسے زور زور سے سانس لیں کہ صبح کا دم بند کر دیں، اور اسکو طلوع نہ ہونے دیں، اور دن کی گرمی کی بلا جہاں سے ٹالدیں۔

بو ہم شب ہمہ را در غلط بیندازیم　　زنیمہ رہ رمہ را باشبان بگردانیم

یعنی سب کو رات کے دھوکے میں ڈال دیں۔ یہاں تک کہ چرواہے کو ریوڑ سمیت آدھے رستے سے شہر کی طرف اُلٹا پھیر دیں۔

بجنگ باج ستانان شاخساری را　　تہی سبد ز در گلستان بگردانیم

یعنی جو لوگ درختوں سے میوہ اور فواکہ کی ڈالی لینے کو آئیں انکو ڈر باغ کے باہر ہی سے خالی ہاتھ کے ساتھ پھیر دیں۔

بہ صلح بال فشانان صبحگاہی را　　ز شاخسار سوئے آشیاں بگردانیم

یعنی جو پرندے صبح کو گھونسلوں سے درختوں پر آکر کلیل کرتے ہیں اُن کو نرمی اور چمکار کے ساتھ گھونسلوں کی طرف لوٹا دیں۔

ز حیدریم من و تو ز ما عجب نبود　　گر آفتاب سوئے خاوراں بگردانیم

کہتا ہے کہ ہم تم حیدری ہیں، ہم سے تعجب نہیں کہ جس طرح بقول بعض حیدر کرار سے معجزہ ردالشمس ظاہر ہوا تھا۔ ہم بھی آفتاب کو مشرق کی طرف واپس پھیر دیں۔

رفت یرما انچہ خود ما خواستیم　　وایہ از سلطاں بغوغا خواستیم

قاعدہ ہے کہ جب فقیر بادشاہ سے بھیک مانگتے وقت شور و غل کرتا ہے تو اُسکو مار کر ہٹا دیتے ہیں اور کچھ نہیں دیتے۔ کہتا ہے کہ ہم پر جو بختی گذری وہ خود ہمنے ہی چاہی تھی کیونکہ بادشاہ سے بھیک مانگتے وقت غل شور بہت کیا اس لئے وہاں سے دھتکارے گئے اور کچھ نہ ملا۔ سلطان سے مراد خدا تعالےٰ ہے۔

تفہیم

دانش و گنجینہ پنداری یکیست   حق نہاں داد آں چہ پیدا خواستیم

پنداری اور گوئی اور گویا کے ایک معنی ہیں۔ کہتا ہے کہ علم اور خزانہ گویا ایک ہی چیز ہیں، کیونکہ جو چیز ہمنے علانیہ مانگی۔ یعنی دولت۔ وہ خدا نے ہمکو پوشیدہ طور پر دی۔ یعنی علم و ہنر۔

تفوق

رفت و باز آمد ہما در دام ما   باز سر دادیم و عنقا خواستیم

کہتا ہے کہ ہما ہمارے دام میں پھنس کر نکل گیا تھا پھر آن پھنسا، اب چاہیے تھا کہ اُسکی زیادہ نگرانی کرتے اور اُسکو نکلنے نہ دیتے، مگر ہمنے اُسکو خود چھوڑ دیا اور عنقا کی خواہش کی۔ ہما سے مراد دولتِ دنیا، اور عنقا سے مراد احدیتِ ذات۔

آزادی

وحشتے در سفر از برگِ سفر داشتہ ایم   توشۂ راہ۔ دلے بود کہ بر داشتہ ایم

تحقیق

داغِ احسانِ قبولی لئیمانش نیست   ناز بر خرمی بخت ہنر داشتہ ایم

متضمن شکوہ

قبولی اور قبول ایک معنی میں آتا ہے۔ خرمیِ بختِ ہنر یعنی سرسبزیِ بختِ ہنر۔ کہتا ہے کہ ہمکو اپنے ہنر کی خوش نصیبی پر ناز ہے کیونکہ اُسپر کمینوں کی قبولیت کے احسان کا داغ نہیں ہے۔ یہاں خرمیِ بخت کا لفظ استہزاءً ناسازیِ بخت پر بولا گیا ہے۔

تحسین متضمن شکایت

زخمِ جگرم بخیہ و مرہم نہ پسندم   موجِ گہرم جنبش و رفتار ندارم

یعنی جس طرح زخمِ جگر تک بخیہ و مرہم کی رسائی نہیں ہے اور آبِ گوہر کی موج میں جنبش و رفتار نہیں ہے، ایسا ہی میرا حال ہے۔ یعنی نہ کسی کو میرے درد کی خبر ہے، نہ میرے کمال کی اطلاع ہے۔

تحقیق تشکر

نقدِ خردم۔ سکۂ سلطاں نپذیرم   جنسِ ہنرم گرمیِ بازار ندارم

غالب نبود کوہی از دوست۔ ہمانا   زاں ساں دہدم کام کہ بسیار ندارم

یعنی وہ اِس طرح حاجت روائی کرتا ہے کہ اکثر مجھکو شعور نہیں ہوتا کہ کیونکر یہ کام بنگیا۔

ذیل کی غزل نواب مصطفٰے خاں مرحوم کے مکان پر جو مشاعرہ ہوتا تھا اُسمیں پڑھی گئی تھی۔ چونکہ دلّی کے تمام نامور شعرا کا۔ جو وہاں فارسی غزلیں لکھکر لیجاتے تھے۔ مرزا نے اِس غزل میں ذکر کیا ہے اور غزل بھی نہایت فصیح ہے اِس لئے بطور یادگار کے ساری غزل یہاں نقل کیجاتی ہے۔

ہا پری چہرہ غزالان کہ ز مردم رمِ شاں — دلِ مردم بخمِ طرّۂ خم در خمِ شاں

(یعنی زہے پری چہرہ غزالاں ۱۲)

کافرانند جہاں جوے۔ کہ ہرگز نبود — طرّۂ حور دلاویز تر از پرچمِ شاں

آشکارا کشش، و دیدنم ناکامی جوے! — آہ ازیں طائفہ۔ و آنکس کہ بود محرمِ شاں

رشک بر تشنۂ تنہا روِ وادی دارم — نہ بر آسودہ دلانِ حرم و زمزمِ شاں

بگذر از خستہ دلانے کہ ندانی ہششاں — خستگانند کہ دانی و نداری غمِ شاں

یعنی اُن مصیبت زدوں کو جانے دے جنکو تو نہیں جانتا، مگر خبردار رہ کہ بہت سے ایسے آفت زدہ ہیں جنکو تو جانتا ہے مگر اُن کا کچھ غم تجھکو نہیں۔

داغِ خوں گرمی ایں چارہ گرانم کوئی — آتش است آتش اگر پنبہ و گر مرہمِ شاں

(محبت و ہمدردی ۱۲)

ایکہ راندی سخن از نکتہ سرایانِ عجم — چہ بامنتِ بسیار نہی از کمِ شاں

ہند را خوش نفسانند سخنور۔ کہ بود — باد در خلوتِ شاں مشک فشاں از دمِ شاں

(یعنی خوش نفساں سخنور اند ۱۲)

مومن و نیّر و صہبائی و علوی۔ وانگاہ — حسرتی اشرف و آزردہ بود اعظمِ شاں

غالبِ سوختہ جاں گرچہ نیرزد بشمار — ہست در بزمِ سخن ہمنفس و ہمدمِ شاں۔

مومن یعنی حکیم مومن خاں۔ جنکے دیوان اُردو اور فارسی دونوں زبانوں میں موجود ہیں۔ نیّر۔ یعنی نواب ضیاءالدین احمد خاں رئیس لوہارو۔ جنکا کلام دونو زبانوں میں بقدر معتدبہ موجود ہے مگر کوئی دیوان مرتب نہیں ہوا۔ صہبائیؔ۔ یعنی مولانا امام بخش۔ جنکی نظم و نثرِ فارسی اور دیگر رسائل اور شروح تین جلدوں میں چھپ کر شائع ہوچکی ہیں۔ علوی مولانا عبداللہ خانِ علوی اُستادِ مولانا صہبائی۔ جنکی نظم و نثرِ فارسی چھپ چکی ہے، اور عربی میں بھی اُنکے قصائد موجود ہیں جسرتی۔ نواب محمد مصطفےٰ خاں رئیسِ جہانگیرآباد۔ جنکے دیوان اردو و فارسی دونو زبانوں میں چھپ چکے ہیں، اور اسکے سوا سفرنامۂ حج، تذکرۂ گلشنِ بیخار، اور رقعات فارسی بھی اُنکی تصانیف سے شائع ہوچکی ہیں۔ آزردہ مولانا مفتی محمد صدرالدین خاں جنکا کلام اُردو، فارسی اور عربی تینوں زبانوں میں موجود تھا مگر افسوس ہے کہ اُسمیں سے بہت کچھ ضائع ہوگیا ہے۔ لیکن بعض مذہبی رسالے جو اُن سے یادگار رہگئے ہیں شائع ہوچکے ہیں۔

تا ز دیوانم کہ سرمستِ سخن خواہد شدن ۔۔ ایں مے از قحطِ خریداری کہن خواہد شدن
کوکبم را در عدم اوجِ قبولے بودہ است ۔۔ شہرتِ شعرم بگیتی بعدِ من خواہد شدن
مطرب از شعرم بہر بزمے کہ خواہد زد نوا ۔۔ چاک ہا ایثارِ جیبِ پیرہن خواہد شدن
حرف حرفم در مذاقِ فتنہ جا خواہد گرفت ۔۔ دستگاہِ نازِ شیخ و برہمن خواہد شدن

کہتا ہے کہ میرا ایک ایک حرف مذاقِ فتنہ میں جگہ پائیگا۔ یعنی فتنہ کو پسند آئیگا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ برہمن اُسکو اپنے موافق سمجھے گا اور شیخ اپنے موافق خیال کریگا، اور دونو اپنی اپنی جگہ اُسپر فخر کرینگے، اور ایک دوسرے کو جھٹلائینگے، اور آپس میں گل خپ ہونگے۔

ہے چہ می گویم؟ اگر اینست وضعِ روزگار — دفترِ اشعار یابِ سوختن خواہد شدن — ترجمہ

اس سے پہلے بطورِ تحسّر کے کہا تھا کیوں ہوگا اور یوں ہوگا، پھر کہتا ہے کہ ہے ہے میں — معنی
کیا کہتا ہوں؟ اگر زمانے کا حال ایسا ہی رہا تو دفترِ شعر یابِ سوختن یعنی جلا دینے کے
لائق ہو جائیگا۔

چشمِ کورِ آئینہ دعوی بکف خواہد گرفت — دستِ شلِ مشاطۂ زلفِ سخن خواہد شدن — ترجمہ
شاہدِ مضموں کہ اینک شہریِ جان و دلست — روستا آوارۂ کام و دہن خواہد شدن — معنی
یعنی آیندہ یہ حال ہوگا کہ شاہدِ مضموں جو اب جان و دل کے شہر میں مقام رکھتا ہے وہ کام و
دہن کے دیہات میں آوارہ ہو جائیگا۔ یعنی جن اشعار اور خیالات میں اب نہایت دقیق
اور گہری نگاہ سے غور کیجاتی ہے وہ صرف لوگوں کی زبانوں پر رہجائینگے اور انکی تہ کو کوئی نہ پہونچیگا۔

زاغ راغ اندر ہوائے نغمہ بال و پر زناں — ہم نوائے پردہ سنجانِ چمن خواہد شدن — ترجمہ
جنگلی کوے (یعنی تک بندی کرنے والے شاعر) نغمہ سنجی کی ہوا میں پنکھ پسارے ہوئے چمن کے — معنی
نغمہ سنجوں (یعنی عالی درجہ شاعروں) کی برابری کرینگے۔

شاد باش ایدل دریں محفل کہ ہر جا نغمہ ایست — شیونِ رنجِ فراقِ جان و تن خواہد شدن — ترجمہ
آپ کہتا ہے کہ دنیا میں ان باتوں کا فکر کرنا بے سود ہے، یہ سب نغمے موزوں ہوں یا ناموزوں — معنی
ایک دن موت کے نوحے بنجایں گے۔

ہم فروغِ شمعِ ہستی تیرگی خواہد گزید — ہم بساطِ بزمِ مستی پرشکن خواہد شدن — ترجمہ
گردِ پندارِ وجود از رہگذر خواہد نشست — بحرِ توحیدِ عیانی موجزن خواہد شدن — معنی

ترجیح کافر بر مسلمان

کہتا ہے کہ ہستی کے دھوکے کا غبار جو راہ میں اُٹھا ہوا نظر آتا ہے یہ سب بیٹھ جائیگا یعنی سب فنا ہو جائیں گے اور توحید عیانی کا دریا موجزن ہوگا یعنی ذاتِ واحد کے سوا کچھ باقی نہ رہیگا۔

دولت بغلط نبود از سعی پشیماں شو ۔ کافر نتوانی شد ناچار مسلماں شو

کہتا ہے کہ دولت یعنی سعادت کبھی غلطی نہیں کرتی، وہ اُسی کے پاس جاتی ہے جو اُسکے لائق ہوتا ہے۔ پس تو اے مخاطب اپنی سعی سے پشیماں ہو۔ اور وہ دولت کیا ہے؟ کافر ہونا۔ کہتا ہے کہ تو کافر تو نہیں ہو سکتا لاچار مسلمانی پر قناعت کر۔ غالباً مرزا نے کفر سے وہ کفر مراد لیا ہے جو صوفیۂ کرام کی اصطلاح کے موافق ایک بڑا مرتبہ مراتبِ فقر و درویشی میں سے شمار کیا جاتا ہے۔ لیکن قطع نظر ان معنوں کے اِس شعر کے ایک اور معنی نہایت لطیف و پاکیزہ زمانے کے حسبِ حال بھی ہو سکتے ہیں۔ جو شاید شعر کہتے وقت مرزا کے خیال میں نگذرے ہوں؛ مگر ضرور ہے کہ انھیں کے نتائج افکار میں شمار کئے جائیں۔ کیونکہ بلغا اکثر کلام کی بنیاد ایسے جامع اور حاوی الفاظ پر رکھتے ہیں کہ گو قائل کا مقصود ایک خاص معنی سے زیادہ نہو مگر کلام اپنی عمومیت کے سبب بہت سے محمل رکھتا ہو۔ مطلب یہ ہے کہ ایسا مسلمان ہونا جسکو سارا زمانہ مسلمان کہے اور مسلمان سمجھے۔ یہ تو بہت آسان ہے؛ مگر قوم کی بھلائی کی وہ تدبیریں کرنی۔ کہ اسکی بھلائی اُنکے بغیر دشوار معلوم ہو۔ اور اُن تدبیروں کے اختیار کرنے میں لوگوں کے طعن و تشنیع سے نہ ڈرنا۔ یہاں تک کہ بدمذہب اور کافر مشہور ہونا مگر قوم کی خیر اندیشی سے دست کش نہونا۔ نہایت دشوار بلکہ بعض حالتوں میں قریب ناممکن کے ہے؛ کہ ہزاروں اور لاکھوں میں نہیں بلکہ کروروں میں ایسا ایک فرد دنیا کی عجائبات میں سمجھا جاتا ہے۔ شاعر کہتا ہے کہ ایسا کافر بننا تو بہت مشکل ہے؛ ناچار مسلمانی پر اکتفا کر۔ یہ معنی

کسی کے ذہن نشین کرنے نہایت مشکل تھے، مگر الحمدللہ کہ خود ہماری قوم میں حسنِ اتفاق سے اسوقت ایک شخص موجود ہے جسکی حالت پر نظر کرنے کے بعد اس شعر کے کوئی دوسرے معنی ان معنوں سے زیادہ چسپاں نہیں معلوم ہوتے یعنی ڈاکٹر سر سید احمد خاں جسنے کافر، ملحد، نیچری، دجال، سب کچھ کہلوانا منظور کیا مگر قوم کی خیر خواہی سے دست بردار نہوا۔

از ہرزہ روان گشتن قلزم نتوان گشتن — جوئی! بہ خیابان رو سیلی! بہ بیابان شو

ہرزہ یعنی بے لگام جاری ہو جانے سے قلزم نہیں ہوا جاسکتا۔ اے مخاطب تو ایک نالی ہے باغ کی کیاریوں میں جا! اور ایک رَو ہے جنگل کی راہ لے۔ یہ اُن ناقص العیار لوگوں کی طرف خطاب ہے جو کسی فن میں تھوڑی سی شُد بُد حاصل کرکے اپنے تئیں کاملین میں شمار کرنے لگتے ہیں۔

گر چرخِ فلک گردی سر بر خطِ فرمان نہ — ور گوے زمیں باشی وقفِ خمِ چوگان شو

یعنی تو کیسا ہی عالی رتبہ اور گرانمایہ ہو جائے اطاعت و فرمانبرداری کرنی ضرور ہے چاہو اطاعت کو عام لو اور چاہو خاص خدا کی فرمانبرداری مراد رکھو کیونکہ جس طرح دین میں بغیر خدا و رسول کی فرمانبرداری کے کام نہیں چلتا اسی طرح دنیا میں سلاطین و ملوک اور ماں اور باپ اور افسروں آقا وغیرہ کی اطاعت کے بغیر کچھ بن نہیں آتی۔

در بندِ شکیبائی مُردم ز جگر خائی — اے حوصلہ تنگی کن۔ اے غصہ فراوان شو

کہتا ہے کہ صبر کے شکنجے میں میں کلیجہ مسوستا مسوستا مر گیا یعنی تھک گیا۔ اب سوا اسکے اور کسی طرح اِس بلا سے چھٹکارا نہیں کہ حوصلہ تنگی کرنے لگے اور غم حد سے بڑھ جائے۔ پس کہتا ہے کہ اے حوصلے! تو جیسا کہ اب تک فراخ اور وسیع رہا ہے اب برخلاف اُسکے تنگ ہو جا! اور اے غم! تو زیادہ ہو جا!

تاکہ مجھسے ضبط نہ ہوسکے، اور کُھل کھیلوں، اور اِس جگرخواری کے عذاب سے نجات پاؤں۔

سرمایہ کرامت کن واآنگاہ بغارت بر | بر خرمنِ ما برقے بر مزرعہ باراں شو

اگرچہ ہوتا ہمیشہ یہی ہے کہ اول سرمایہ دیتے ہیں پھر جب چاہتے ہیں اُسکو تباہ کردیتے ہیں مگر شاعر بطور مبالغہ کے یہ جتاتا ہے کہ ہماری کھیتی پر مینہ تو کبھی نہیں برساتا مگر خرمن پر بجلی گراتا رہتا ہے۔ انسان کی ایک قدرتی خاصیت ہے کہ مصیبتوں کے وقت نعمتوں کو بالکل فراموش کردیتا ہے اِسی خاصیت پر شاعر نے شعر کی بنیاد رکھی ہے۔

ذیل کی غزل مسلسل اور محض عاشقانہ ہے جس میں معشوق کی خصلتیں بیان کی ہیں، اور اسکو بہادر شاہ کی تعریف اور شکایتِ ظریفانہ پر ختم کیا ہے۔ اِس غزل میں صرف حسنِ بیان کا لطف ہے، خیالات بلند نہیں ہیں۔

بتے دارم از اہلِ دل رم گرفتہ | بشوخی دل از خویشتن ہم گرفتہ

دل گرفتن اکتا جانا یعنی اِس قدر شوخ اور نازک مزاج ہے کہ اپنے آپ سے بھی بگڑ جاتا ہے۔

ز سفّاکی گفتن چو گل بر شگفتہ | دریں شیوہ خود را مسلّم گرفتہ

یعنی اگر کوئی اُسے سفّاک کہتا ہے تو بُرا نہیں مانتا بلکہ خوش ہوتا ہے گویا اپنی سفّاکی کو مسلّم الثبوت مانے ہوئے ہے۔

فسوں خواندہ و کارِ عیسےٰ نمودہ | پری بودہ و خاتم از جم گرفتہ

یعنی افسوں سے معجزے کا کام لیتا ہے اور پری ہوکر جمشید کی انگوٹھی چھین لیتا ہے۔

ز مِشک زخنہ در زہد یوسف فگندہ | غمش گندم از دستِ آدم گرفتہ

غزل مسلسل عاشقانہ

حکایت

دم سے مراد بات ہے دوسرے مصرع کے یہ معنی ہیں کہ اُسکے غم میں آدم کو گندم جیسی عزیز چیز فراموش ہو جاتی ہے۔

گہے طعنہ بر لحن مُطرب سرودہ ۔ گہے خندہ بر نطقِ ہمدم گرفتہ

بہ بیداد صد کشتہ بر ہم نہادہ ۔ ببازیچہ صد گونہ ماتم گرفتہ

یعنی آپ ہی مارتا ہے اور آپ ہی بطور کھیل کے ماتم کرتا ہے۔

بروئیش ز گرمیِ نگہ تاب خوردہ ۔ بکویش بر رفتن صبا دم گرفتہ

نیارد ز من ہیچ گہ یاد ہرگز ۔ مگر خوے خاقانِ اعظم گرفتہ

ظفر گرز دم اوست در نکتہ سنجی ۔ کہ غالب بآوازہ عالم گرفتہ

یہاں دم کے معنی افسون اور کرامت کے ہیں تقدیر عبارت یوں ہے کہ غالب در نکتہ سنجی بآوازہ عالم گرفتہ۔

چوں زبانہا لال و جانہا پُر ز غوغا کردۂ ۔ بادیت از خویش پرسید انچہ با ما کردۂ

یہ تمام غزل توحید میں ہے۔ کہتا ہے جبکہ تو نے ہماری زبانیں گونگی کر دی ہیں اور باوجود اِسکے جانوں کے اندر شورش بھر دی ہے۔ اب تو اپنے ہی سے پوچھ لے کہ تو نے ہمارے ساتھ کیا سلوک کیا ہے۔

گر نہ مشتاقِ عرضِ دستگاہِ حسنِ خویش ۔ (رہاں فدایت) دیدہ از بہر چہ بینا کردۂ

ہفت دوزخ در نہادِ شرمساری مضمر است ۔ انتقام ست ایں کہ با مجرم مدارا کردۂ

کہتا ہے کہ شرمندگی وہ عذاب ہے جسکی نہاد یعنی ذات میں ساتوں دوزخ چھپی ہوئی ہیں۔ پس اگر

تونے گنہگار کے ساتھ مدارا یعنی رعایت کی اور اُسکو بخش دیا تو یہ عین انتقام ہے، وہ اُسکی شرمندگی ہے۔ کہ باوجود اس قدر گناہوں کے ہمکو کچھ سزا نہیں دی۔ گویا سات دوزخوں میں جھونک دیا گیا۔

صد کشاد آنرا کہ ہم امروز رخ بنمودۂ ۔۔۔ مژدہ باد آں را کہ محو ذوق فردا کردۂ

خستگاں را دل بہ پیشہای نہاں پر دۂ ۔۔۔ با درستاں گر نواز شہاے پیدا کردۂ

خستگاں۔ زخمی اور شکستہ دل لوگ یعنی جنکی حالت بظاہر ایسی معلوم ہوتی ہے کہ گویا اُنپر خدا کا غصہ ہے۔ درست۔ صحیح و سالم کو کہتے ہیں، درستاں اُسکی جمع ہے یعنی وہ لوگ جنکی حالت درست اور ہر ایک خستگی اور شکستگی سے محفوظ ہے۔ گویا اُنپر خدا کی عنایت و مہربانی سب سے زیادہ ہے۔ کہتا ہے کہ اگر تونے درستوں پر ظاہری عنایتیں مبذول فرمائی ہیں تو زخمی دلوں کو پوشیدہ مہربانیوں سے مفتوں کیا ہے۔

چشمۂ نوش ست از زہر عتابت کام جاں ۔۔۔ تلخی مے در مذاق ما گوارا کردۂ

خدا تعالے کے غصے اور عتاب کو چشمۂ نوش قرار دیتا ہے، اور اُسکو شراب سے تشبیہ دی ہے کہ جس طرح شراب کا مذاق ہر شخص کو تلخ معلوم ہوتا ہے، مگر شرابیوں کے مذاق میں اُس سے زیادہ کوئی شے خوشگوار نہیں۔ اسی طرح تیرا عتاب گو بظاہر تلخ معلوم ہو مگر تیرے عشاق اُسکو چشمۂ نوش سمجھتے ہیں۔

جلوۂ و نظارہ پنداری کہ از یک گوہرست ۔۔۔ خویش را در پردۂ خلقے تماشا کردۂ

کہتا ہے کہ تونے مخلوقات کو پیدا کرکے اُنمیں اپنے حسن کا آپ تماشا دیکھا ہے، تو گویا جلوۂ حسن اور نظارۂ عشق درحقیقت ایک ہی جنس سے ہیں یعنی ناظر اور منظور ایک چیز ہیں۔

چارہ در سنگ و گیاہ و رنج باجاندار بود ۔۔۔ پیش ازاں کیں درد را آنرا مہیا کردۂ

کہتا ہے کہ بیماری تو جانداروں کے ساتھ مخصوص تھی، اور بیماری کا علاج سنگ و گیاہ یعنی معدنیات اور نباتات میں تھا، پس تو نے جانداروں کے پیدا کرنے سے پہلے سنگ و گیاہ کو مہیا کر دیا۔ جیسا کہ علم جیولوجی میں پہاڑوں اور درختوں کا حیوان اور انسان سے پہلے پیدا ہونا ثابت کیا گیا ہے۔

دیدہ می گرید، زباں می نالد، و دل می تپد　　　عقدہ ہا از کارِ غالب سر بسر وا کردۂ

مقطع میں پھر اپنی عادت کے موافق شوخی کی ہے۔ تمام ناملائم حالتوں کو جو قائل پر گذر رہی ہیں اُن کو از راہ شوخی اور ظرافت کے عمدہ پیرایے میں ڈھالا ہے۔ کہتا ہے کہ آنکھ روتی ہے، زبان فریاد کرتی ہے، اور دل تڑپتا ہے، گویا تمام عقدے تو نے حل کر دئے ہیں۔ چونکہ آنکھ کا رونا، زبان کا فریاد کرنا، اور دل کا تڑپنا، ان تینوں حالتوں میں ایک کشایش کی صورت محسوس ہوتی ہے اس لئے ان تمام حالتوں کو اپنے عقدوں کے حل کرنے سے تعبیر کیا ہے۔ اگر اس مضمون کو شوخی پر محمول نہ کیا جائے تو یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ عشق کی معراج یہی ہے کہ آنکھ روئے، زبان فریاد کرے، اور دل تڑپے، پس غالب پر جو یہ حالتیں طاری ہیں گویا عشق کی راہ میں جتنے عقدے تھے وہ تو نے سب حل کر دئے۔

تا ہم تہ دل بردگا فسرادائے　　　بالا بلندے کوتہ قبائے

چوں مرگِ ناگہ بسیار تلخے　　　چوں جانِ شیریں اندک وفائے

در کام بخشی ممسک اسیرے　　　در دلستانی مبرم گدائے

گستاخ سازے پوزش پسندے　　　طاقت گدازے صبر آزمائے

از خوئے ناخوش دوزخ نہیبے　　　وز روئے دلکش مینو لقائے

زردشت کیشے آتش پرستے   برسم گزارے زمزم سرائے

برسم - جھاؤ یا انار وغیرہ کی بالشت بالشت بھر کی لکڑیاں کاٹ کر آتش پرست رکھ لیتے ہیں، اور عبادت، یا نہانے، یا کھانے کے وقت اُن کو ہاتھ میں لیکر پڑھتے ہیں. برسم گزار اور زمزم سرائے آتش پرست کو کہتے ہیں. زمزم اور زمزمہ وہ دعا ہے جو آتش پرست برسم ہاتھ میں لیکر پڑھتے ہیں.

در کینہ ورزی تفسیدہ دشتے   در مہربانی بستان سرائے

تفسیدہ دشت تپتا ہوا صحرا - باقی شعر کے معنی صاف ہیں.

از زلف پرخم مشکیں نقابے   از تابش تن زریں ردائے

یعنی زلف پرخم اسکے چہرے پر ایسی معلوم ہوتی ہے جیسے سیاہ نقاب منھ پر پڑی ہوئی ہو، اور جو کپڑا وہ بدن پر ڈالتا ہے وہ بدن کی چمک دمک سے سنہری معلوم ہوتا ہے.

در عرض دعوے لیلےٰ نکوہے   بر رغم غالب مجنوں ستائے

یعنی جب دعوی حسن وجمال کرتا ہے تو لیلی کی ہجو کرتا ہے، اور غالب کے چڑانے کو مجنوں کی تعریف کرتا ہے کہ وہ بڑا عاشق صادق تھا.

عاشقانہ

تو کے زجور پشیماں شدی - چہ می گوئی   دروغ راست نمائے کہ داشتی داری

یعنی تو جو یہ کہتا ہے کہ "میں ظلم سے پشیمان ہو گیا ہوں"، تو کب پشیمان ہوا ہے؟ کیونکہ وہ جھوٹ جو سچ معلوم ہو، جیسا تو پہلے بولتا تھا اب بھی بولتا ہے. پس تیرا یہ کہنا کہ میں ظلم سے پشیمان ہوں یہ بھی اسی ظلم میں داخل ہے.

عاشقانہ

بسینہ چوں دم و در دل چو جاں خزیدی و باز   نگاہ و مہر فزائے کہ داشتی داری

کہتا ہے کہ تو سینے میں دل کی طرح اور دل میں جان کی طرح پیٹھ چکا ہے؛ پھر بھی تیری نگاہ مہر فزا کا وہی حال ہے جو پہلے تھا؛ کہ محبت کی آگ بھڑکائے چلی جاتی ہے۔

عتاب و مہر تو از ہم شناختن نتواں　　خرد فریب ادائے کہ داشتی داری

جہانیاں ز تو برگشتہ اند گر غالب　　ترا چہ باک؛ خدائے کہ داشتی داری

بیہودہ نیست سعیِ صبا در دیارِ ما　　اے بوئے گل پیامِ تمنائے کیستی

یادش بخیر تا چہ قدر سبز بودۂ　　اے طرفِ جوئبار چمن جائے کیستی

جائے کسے سبز بودن- اُسکی جگہ کا خالی رہنا- اور سبز ہونے کے معنی سرسبز و شاداب ہونے کے بھی ہیں۔ طرف جوئبار- کنارہ جوئبار- چمن کی پٹری پر سبزہ دیکھکر کہتا ہے کہ اے کنارہ جوئبار چمن! تو جو اس قدر سرسبز و شاداب ہے تو کس کی جگہ ہے۔ چونکہ وہاں معشوق کو نہیں پایا اس لئے بطور شگون نیک کے اول یادش بخیر کہکر پھر سوال کرتا ہے۔

نشنیدہ لذتِ تو فرو میرد و دل　　اے حرف! محو لعلِ شکر خائے کیستی

از ہیچ نقش غیر نکوئی ندیدۂ　　اے دیدہ محو چہرۂ زیبائے کیستی

یا ہیچ کافرے ایں ہمہ سختی نمیرود　　اے شب بمرگِ من کہ تو فردائے کیستی

بمرگ من- یعنی اے شب تجھکو میری موت کی قسم- چونکہ اُس وقت اپنی موت سے زیادہ کسی چیز کو عزیز نہیں سمجھتا اس لئے رات کو اپنی موت کی قسم دے کر پوچھتا ہے کہ تو کسکی فردائے قیامت ہے؛ یعنی جو سختی کہ تجھ میں میرے اوپر گذر رہی ہے کسی کافر کے ساتھ نہ گذرتی ہوگی۔ پھر تو کافر سے بھی بڑھکر کونسے گنہگار کی قیامت کا دن ہے؛ بتا تو سہی؟

غزل مسلسل عاشقانہ

ایکہ گفتم ندہی داد دل - آرے ندہی   تا چو من دل بفغاں شیوہ نگارے ندہی

چشمۂ نوش ہمانا نہ تراود ز دلے   کش نگیری و در اندیشہ فشارے ندہی

کہتا ہے کہ اس دل سے یقیناً چشمۂ نوش نہیں ٹپک سکتا جسکو تو کھینچکر تصور میں فشار نہ دیوے۔ یعنی جب تک کہ دل عشقِ مجازی کے صدمے نہیں جھیلتا اور طرح طرح کی کوفت اسمیں نہیں اٹھاتا اسمیں صفائی اور لطافت اور گھلاوٹ پیدا نہیں ہوتی۔

ماہ و خورشید دریں دائرہ بیکار نیند   تو کہ باشی؟ کہ بجز زحمتِ کارے ندہی

اور وہ کام یہی ہے کہ عشق کے شکنجے میں دل کو فشار دیا جاوے۔

سر براہِ دمِ شمشیرِ جوانی نہ نہی   تن بہ بندِ غمِ فتراکِ سوارے ندہی

خوں بذوقِ غمِ یزداں نشناسے نخوری   دیں بمہرِ حقِ الفت گذارے ندہی

یزداں نشناس اور حقِ الفت گذار، دونوں مرکبِ صفتیں ہیں۔ باقی شعر کے معنی ظاہر ہیں۔

آخر کار نہ پیداست؟ کہ در تن فسرد   کفِ خونے کہ بداں زینتِ دارے ندہی

فسرد فسردن کا مضارع ہے۔ فسردن ٹھٹھر جانا خشک ہو جانا۔ یعنی کیا یہ بات ظاہر نہیں ہے؟ کہ وہ خون جس سے تو کسی صلیب کو رنگین نہ کریگا مرنے کے بعد بدن میں خشک ہو کر رہجائیگا۔

حیف گر تن بسگانِ سرِ کوئے نرسد   وائے گر جاں بسرِ راہ گذارے ندہی

رہزنانِ اجل از دستِ تو ناگاہ برند   نقدِ ہوشے کہ بسوداے بہارے ندہی

بخمِ طرۂ حورانِ بہشت آویزند   نازپروردہ دلے را کہ بیارے ندہی

گر تنزل ننمود - ابرِ بہاری غالبؔ   کہ درافشانی و درافشاندہ شمارے ندہی

یعنی اگر اس کہنے میں تیری کسرِ شان نہ ہو تو اے غالب تیری مثال ابرِ بہاری کی سی ہے کہ موتی برساتا ہے
اور انکی گنتی نہیں بتاتا یعنی بے شمار موتی برساتا ہے۔

تصوف

دریا ز حباب آبلہ پا ہے طلب کیست — نورِ نظر اے گوہرِ نایاب کجائی

تصوف

شوریست نوا ریزیِ تارِ نفسم را — پیدا نہ اے جنبشِ مضراب کجائی

یعنی میرے تارِ نفس سے جو نغمے نکل رہے ہیں انھوں نے ایک شور برپا کر رکھا ہے، مگر اے جنبشِ
مضراب کہ جس سے یہ تار بج رہا ہے تو کہاں ہے؟ تیرا کہیں پتا نہیں۔

بنما ے بہ گوسالہ پرستاں یدِ بیضا — غالب بہ سخن صاحبِ فرِ تاب کجائی

فرِ تاب کرامت اور معجزے کو کہتے ہیں۔ گوسالہ پرستوں سے وہ لوگ مراد ہیں جو ناقص العیار شاعروں
کو مانتے ہیں۔

تصوف

دیدہ ور آنکہ تا نہد دل بشمارِ دلبری — در دلِ سنگ بنگرد رقصِ بتانِ آزری

دیدہ ور یعنی صاحبِ نظر وہ شخص ہے کہ جب اسکو یہ خیال پیدا ہو کہ دنیا میں کون سی چیزیں دلکش و دلربا
ہیں تو وہ انگھڑ پتھر کے اندر بتانِ آزری کو رقص کرتے ہوئے دیکھ لے یعنی مادے میں جو قابلیت
اور استعداد خدا نے ودیعت کی ہے وہ پہلے اس سے کہ قوت سے فعل میں آئے اسپر ظاہر ہو جائے۔

تصوف

اے تو کہ ہیچ ذرہ را جز بہ رہِ تو روی نیست — در طلبت تواں گرفت بادیہ را بہ رہبری

یہ خطاب ہے جنابِ احدیت کی طرف۔ کہتا ہے کہ جس ذرے کو دیکھیے اُسکا منھ تیرے ہی رستے کی طرف
پھرا ہوا ہے اور اس لیے تیری راہِ طلب میں خود بادیہ یعنی صحرا کو اپنا رہبر بنایا جا سکتا ہے کیونکہ
اسکا ہر ذرہ تیری طرف رہنمائی کرتا ہے۔

ہر کہ پیوست در برش - داغ تو رویدش ز دل ۔ تا چو بہ دیگرے دہی - باز بری بہ داوری

کہتا ہے کہ جسکے پہلو میں دل ہے اُسکے دل سے تیرا داغ روئیدگی کی طرح اگتا ہے! اور یہ اس لئے کہ اگر وہ دل کسی اور سے لگالے تو تو اِس حجت سے - کہ تیری نشانی اسپر موجود ہے - وہاں سے اپنی چیز یعنی دل واپس لے لے۔ داوری جھگڑا انصاف ۔ اور حجت۔

رشکِ ملک چہ و چرا؟ چون بتو رہ نمی برد ۔ بیہدہ در ہوائے تو می پرد از سبکسری

یعنی ہم ملائکہ پر کیوں رشک کریں جبکہ وہ بھی بے فائدہ تیری تلاش میں پرواز کرتے پھرتے ہیں اور تجھ تک نہیں پہنچ سکتے۔

حیف کہ من بخون تپم - وز تو سخن رود کہ تو ۔ اشک بدیدہ بشمری، نالہ بسینہ بنگری

یعنی افسوس ہے کہ میں تو خون میں پڑا ہوا لوٹوں اور تیری نسبت یہ کہا جائے کہ تو آنسو آنکھ کے اندر گن لیتا ہے اور فریاد کو سینے کے اندر دیکھ لیتا ہے۔

کوثر اگر بمن رسد خاک خورم ز بے نمی ۔ طوبی اگر ز من شود ہیمہ کشم ز بے بری

یعنی میری شومی بخت کا یہ حال ہے کہ اگر کوثر مجھکو ملجائے تو اسمیں نمی باقی نہ رہے اور مجھے اُس خاک کے سوا کچھ حاصل نہو اور اگر طوبی میری مِلک ہو جائے تو وہ ایسا بے بر ہو جائے کہ اُسکی لکڑی ایندھن کے کام آئے۔

بینیم از گدازِ دل در جگر آتشے چو سیل ۔ غالب اگر دمِ سخن رہ بضمیرِ من بری

کہتا ہو کہ اگر فکر شعر کے وقت تو میری حالت درونی کو ٹٹولے تو دل کے گداز سے ایک آگ کی رو بہتی ہوئی تجھکو نظر آئے۔ یہ اُس جوش اور اُس آگ کا بیان ہے جو اصلی شاعروں کے دلمیں شعر کہتے وقت بھڑکتی رہتی ہے۔

مرزا کی غزلیات - جو مقدار میں چار ہزار بیت سے کچھ زیادہ ہیں، اور جن میں منتخب اور برگزیدہ اشعار ایک چوتھائی سے کم نہونگے۔ انہیں سے کسی قدر اشعار جو سرسری نظر میں صاف اور عمدہ معلوم ہوئے بطور نمونے کے یہاں نقل کر دیئے گئے ہیں؛ تاکہ جو لوگ فارسی شعر کا صحیح مذاق رکھتے ہیں مگر اتنا دماغ نہیں رکھتے کہ مرزا کے کلام کو اول سے آخر تک بنظر غور دیکھیں - وہ مرزا کی غزل کا نمونہ دیکھکر اس بات کا اندازہ کر سکیں کہ مرزا کی غزل شعرائے ایران کے کون سے طبقے کی غزل سے مناسبت رکھتی ہے؛ اور انکی اور مرزا کی غزل میں کیا نسبت پائی جاتی ہے؛ اگرچہ مقتضائے مقام یہ تھا کہ اس موقع پر مرزا کی چند غزلوں کا موازنہ اُن سب لوگوں کی غزل کے ساتھ کیا جاتا جنکی غزل پر مرزا نے اپنی غزل بلکہ اپنی تمام شاعری کی بنیاد رکھی ہے؛ یعنی نظیری، عرفی، ظہوری، طالب، اسیر وغیرہ مگر چونکہ اس مختصر میں زیادہ گنجائش نہیں؛ اور نیز عام طبائع کو اس قسم کی تدقیقات سے کچھ دل بستگی بھی نہیں معلوم ہوتی اس لئے یہاں مرزا کی صرف دو غزلوں کا مقابلہ نظیری اور ظہوری کی غزلوں سے - کہ اسوقت ان دونوں کے دیوان ہمارے پاس موجود ہیں - کیا جاتا ہے۔

نظیری کی جو مشہور غزل با خفتست اور بلا خفتست ہے مرزا صاحب نے بھی اسپر غزل لکھی ہے۔ نظیری کی غزل نو بیت کی ہے جسمیں سے ایک شعر پڑھا نہیں گیا اور مرزا کی غزل بارہ بیت کی ہے۔ اسلئے مرزا کی غزل میں سے بھی اول صرف آٹھ بیتیں یہاں لیجائینگی تاکہ ٹھیک ٹھیک موازنہ ہو سکے اور بعد موازنے کے مرزا کے باقی اشعار بھی نقل کر دئے جائینگے۔

نظیری	غالب
نظر بقا ہر و صیاد در خفا خفتست	بوادئے کہ دراں خضر را عصا خفتست

اجل رسیدہ چہ داند بلا کجا خفتست　　بسینہ می سپرد راہ گرچہ پا خفتست

نظیری نے اس بات کو کہ عشق ایسے طور پر دفعتہ پیدا ہو جاتا ہے جسکا سان گمان تک نہیں ہوتا۔ ایک معمولی حالت کے پیرائے میں جو ہمیشہ صید اور صیاد کے باہم گزرتی رہتی ہے۔ بیان کیا ہے۔ نظیری کا بیان۔ جیسا کہ ظاہر ہے۔ بہت صاف اور نیچرل ہے۔ اور گو یہ مطلع اسکے اعلےٰ درجے کے اشعار میں محسوب نہیں ہو سکتا لیکن مرزا کے مطلع سے بہر حال بہتر ہے۔

مرزا نے گویا اپنی ناگوار زندگی کا دشوار گذار مرحلہ خوشی خوشی طے کرنے کو اس تمثیل میں بیان کیا ہے کہ جس خطرناک وادی میں حضرت خضر بھی ٹھنڈے پڑ جاتے ہیں میں وہاں سینے کے بل چلتا ہوں۔ مرزا کے اس مطلع پر اُن کی زندگی میں "عصا خفتست" کے لفظ پر اعتراض ہوا تھا، مرزا نے جواب دیا کہ سعدی نے بھی تو کہا ہے "وے بجملہ اول عصائے پیر بخفت" مگر اس جواب کو لوگوں نے تسلیم نہیں کیا؛ کیونکہ شیخ کے ہاں اس قدر قرائن موجود ہیں کہ "عصا خفتن" سے جو معنی اُنہنے بطور استعارے کے مراد رکھے ہیں اُن کے سوا دوسرے معنی کی طرف خیال ہی نہیں جاتا۔ بخلاف مرزا کے شعر کے۔ کہ جب تک یہ نہ جتایا جائے کہ سعدی نے عصا خفتن کے یہ معنی لئے ہیں۔ تب تک اس سے یہ معنی مفہوم نہیں ہو سکتے۔

غالب	نظیری
دگر ز ایمنی راہ و قرب کعبہ چہ حظ	کجا ز عشوۂ آن چشم نیم باز رہیم
مرا کہ ناقہ ز رفتار ماندہ و پا خفتست	کہ فتنہ خاستہ و خواب پای ما خفتست

نظیری معشوق کی اس حالت کو جب کہ وہ سوتے سے اٹھا ہو، اور آنکھیں کچھ کھلی اور
کچھ مندی ہوں اور اپنا جی اسکے سامنے نے پرے ہٹنے کو چاہتا ہو، اس طرح ادا کرتا ہے
کہ فتنہ اٹھ کھڑا ہوا ہے، اور ہمارا پانوں سو گیا ہے ؛ پس اسکی چشم نیم باز کے عشوے سے
الگ ہو کر رہائی ہو گی۔

مرزا مسافر کی اس حسرت ناک حالت کو جب کہ راہ بے خطر اور منزل مقصود قریب ہو مگر مسافر
میں نہ اسکی سواری ہیں آگے قدم اٹھانے کی طاقت ہو اس طرح بیان کرتے ہیں دگر از منی
راہ الخ ان دونو شعروں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر مطلقاً ترجیح نہیں دی جا سکتی جو عاشقانہ
مضامین کو پسند کرتے ہیں وہ ضرور نظیری کے شعر کو پسند کرینگے مگر اس لحاظ سے کہ مرزا کا بیان
عاشق اور غیر عاشق سب کے حالات پر حاوی ہے اور ہر شخص جسپر ایسی حالت گذرے اسکا
مصداق ہو سکتا ہے یقیناً نظیری کے شعر پر فوقیت رکھتا ہے۔

نظیری	غالب
کسے بہ قلب بشبنم ترکتازے آرد	غمت بشہر شبیخون زنان بہ بنگہ خلق
کہ بر فراش قصب پای در حنا خفتست	عسس بخانہ و شہ در حرم سرا خفتست

نظیری کا شعر محض عاشقانہ ہے اور اس لحاظ سے کہ یہ مضمون اول اسکو سوجھا ہے مرزا
کے شعر پر ترجیح دینے کے قابل ہے کہتا ہے کہ میرے گھر پر آدھی رات گئے وہ شخص آکر ڈاکا
ڈالتا ہے جو ریشمی بچھونوں میں پانوں کو مہندی لگائے پڑا سوتا ہے مطلب یہ کہ اسکا تصور
اور اسکا خیال بغیر اسکے کہ اسکو اطلاع ہو رات کو آکر چھاتی پر سوار ہو جاتا ہے اور راحت و

آرام بالکل برباد کر دیتا ہے۔

مرزا کہتے ہیں کہ تیرا غم شہر میں لوگوں کے گھروں پر شبخوں مار رہا ہے اور کوتوال اپنے گھر میں اور بادشاہ محلسرا میں چین سے پڑے سوتے ہیں۔ سچ ہے کہ مرزا کے دل میں خیال نظیری کے شعر سے پیدا ہوا ہے مگر مرزا کی غیر معمولی اُپچ اور بلند پروازی کے ثبوت کے لئے صرف یہی اقتباس کافی ہے کہ تھوڑے سے تصرّف سے نظیری کے مضمون کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا ہے۔ نیز مرزا کے بیان میں حقیقت و مجاز دونو پہلو موجود ہیں اور نظیری کا بیان صرف مجازی معنی میں محدود ہے۔

نظیری | غالب

شمیم مہر ز باغ وفا نمے آید
بہر چمن کہ تو بشگفتہ صبا خفتست

بہیں ز دور رخ و قرب شبہ کہ منظر را
دریچہ باز و بدر وازہ اژدہا خفتست

اگرچہ مآل دونو شعروں کا واحد ہے، مگر دونوں کے بیان کا عالم الگ الگ ہے۔ نظیری اس طرح بیان کرتا ہے کہ وفاے حقیقی کے باغ سے مہر والتفات کی خوشبو نہیں آتی، گویا جس چمن میں وہ پھول (یعنی معشوق حقیقی) کھلا ہوا ہے وہاں کی صبا پڑی سوتی ہے (یعنی اسکو اہتزاز مطلق نہیں ہے) جس سے اُس چمن کی خوشبو عالم میں پھیلے۔

مرزا یوں کہتے ہیں کہ آثار و افعال کے ذریعے سے اُسکو دُور ہی سے دیکھ لو، اور قرب شبہ یعنی ذات بحث کی تلاش مت کرو، کیونکہ اگرچہ جھروکے کے پٹ کُھلے ہوئے ہیں (یعنی اُسکے آثار و افعال سب پر ظاہر ہیں) مگر اندر کوئی نہیں جانے پاتا، کیونکہ عین دروازے پر اژدھا سوتا ہے۔

اِس تقریر سے ظاہر ہے کہ مآل دونوں کا یہ ہے کہ معرفتِ ذات محالات سے ہے۔ مگر ہمارے نزدیک مرزا کا بیان نظیری کے بیان سے زیادہ بلیغ اور زیادہ دلکش واقع ہوا ہے۔

غالب	نظیری
بصبحِ حشر چنیں خستہ روسیہ خیزد	طبیبِ عشق بُہر و طمعِ زبیمارے
کہ در شکایتِ دردو غمِ دوا خفتست	کہ شب بہ راحت از بن درد و بے دوا خفتست

نظیری کہتا ہے کہ مرضِ عشق کا طبیب اُس بیمار کے علاج سے مایوس ہو جاتا ہے جو کسی رات کو اس درد بے دوا یعنی عشق کی بیچینی سے آرام کے ساتھ سو گیا ہو؛ گویا مرضِ عشق کی علامتِ محمود یہی ہے کہ اُسکو کبھی راحت نصیب نہو۔ مگر شعرائے متصوفین کے اصول کے موافق نظیری کے بیان میں یہ خلل تھا کہ وہ راحت کو ردی علامت بتاتا ہے؛ حالانکہ عاشق صادق کی علامت یہی ہے کہ اُسکو دوست کی راہ میں درد اور تکلیف کبھی محسوس ہی نہو؛ بلکہ ہر ایک درد اور تکلیف عینِ راحت معلوم ہو۔ پس نظیری کے بیان سے گویا یہ لازم آتا تھا کہ عاشقِ صادق وہی ہے جو ہمیشہ بیچینی اور بیقراری میں بسر کرے؛ اور جب ایسا ہوگا تو کبھی نہ کبھی شکایت بھی اُسکی زبان سے نکلے گی۔

مرزا نے اسی لئے اِس مضمون کو اُلٹ دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ وہ بیمار حشر کے دن روسیاہ اُٹھے جو دردِ دل کی شکایت اور دوا کی تلاش کرتا ہوا سویا ہے۔

غالب	نظیری
درازیِ شبِ بیداریِ من اینہمہ نیست	کس از معانقۂ روزِ وصل یاید ذوق

کہ چند شب بہ ہم آغوشِ خود جدا خفتست — ز بخت من خبر آرید تا کجا خفتست

نظیری کا شعر صاف ہے۔ کس۔ آں کس کی جگہ لایا ہے۔ معانقۂ روزِ وصل۔ وہ معانقہ جو وصل کے دن عاشق و معشوق میں واقع ہو۔ شعر کا مضمون معمولی ہے؛ مگر الفاظ نے جان ڈال دی ہے۔

مرزا کہتے ہیں کہ شبِ ہجر کی درازی اور میری بیداری کا کیا خیال کرتے ہو؛ یہ تو کچھ بھی بات نہیں۔ ہاں یہ تلاش کرو کہ میرا نصیب کہاں پڑا سوتا ہے؛ کیونکہ رات کی درازی، اور میری بیداری، اور ایسی ایسی اور سیکڑوں مصیبتیں۔ سب اُسی کے سو جانے سے پیدا ہوئی ہیں۔ محاکمہ دونو میں یہ ہے کہ نظیری کا شعر زیادہ نیچرل اور حالی ہے۔ اور مرزا کے شعر میں شاعرانہ لطافت اور خوبی نظیری کے شعر سے زیادہ ہے اور کوئی بات اُس میں اَن نیچرل بھی نہیں ہے۔

نظیری — غالب

شبِ امید بہ از روزِ عید مے گذرد — کہ آشنا بہ تمنّائے آشنا خفتست

بدیں نیاز کہ با تست نازمی رسدم — گدا بہ سایۂ دیوار پادشا خفتست

نظیری کا شعر اُسکی تمام غزل میں بیت الغزل ہے بلکہ اُسکے سارے دیوان کے اُن ۴، ۵ نشتروں میں سے ایک نشتر ہے جو اساتذہ نے اُسکی غزلیات میں سے انتخاب کئے ہیں۔

مرزا کا شعر گو نظیری کے شعر کی برابری نہیں کرسکتا۔ مگر ایسے بلند شعر پر یہ شعر کا لانا مرزا ہی کا

کام تھا تشبیہ نہایت بلیغ اور دل نشین واقع ہوئی ہے۔ یعنی مجھ جیسے ادنےٰ درجے کے آدمی کو۔ جو تیری جناب میں نیاز نے اُسپر مجھکو ایسا ہی ناز ہے جیسا اُس فقیر کو ہونا چاہیئے جو بادشاہی محل کی دیوار کے سایئے میں پڑا ہو۔

غالب	نظیری
بخواب چوں خوردم آسودہ دل مباش غالب	فسانہ صرفِ نظیری مکن کہ خواب کند
کہ خستہ غرقہ بخوں خفتہ است تا خفتست	شکستہ ئیکہ بصد درد مبتلا خفتست

نظیری کے شعر کا یہ مطلب ہے کہ نظیری کو فسانہ اس لیئے سنانا فضول ہے کہ۔ ایک شکستہ و کوفتہ آدمی (نظیری) جو طرح طرح کی تکلیف میں مبتلا ہو کر پڑ رہا ہے۔ وہ سو رہے گا۔
مرزا کے شعر کا ماحصل یہ ہے کہ اگر میں سو بھی جاؤں تو اے غالب! مجھکو اپنی طرح آسودہ اور خوشحال نہ سمجھنا! کیونکہ بیمار (یعنی میں) جب سویا ہوں تو خون میں ڈوبا ہوا سویا ہوں۔ پس ایسے شخص کو جاگتے یا سوتے کیا راحت نصیب ہو سکتی ہے۔

یہاں تک دو دو غزلوں میں سے صرف آٹھ آٹھ شعر ہم نے نقل کیئے ہیں اور مرزا کے آٹھ شعر وہ لکھے ہیں جو کسی نہ کسی قدر نظیری کے اشعار سے لفظی یا معنوی مناسبت رکھتے تھے۔ اب مرزا کے باقی اشعار۔ جو نظیری کی غزل سے تعداد میں زیادہ ہیں۔ لکھتے ہیں۔

کہ سر بزانوے زاہد بہ بوریا خفتست	خروشِ حلقۂ رندان نازنین بسریست
گسستہ لنگرِ کشتی و ناخدا خفتست	ہوا مخالف و شب تار و بحر طوفاں خیز

دلم بسبحہ و سجادہ و ردا لرزد   کہ دزد در مرحلہ بیدار و پارسا خفتست

براہ خفتن من ہر کہ بنگرد داند   کہ میر قافلہ در کاروان سرا خفتست

پہلا شعر محض رندانہ ہے۔ اور زبان کی گرمی اور شوخی کے سوا اور کوئی معنوی لطافت نہیں رکھتا۔ اُسکے بعد کے تینوں شعر ہم تِتے کی ردیف کے انتخابی اشعار میں مع ہر ایک کی شرح کے لکھ آئے ہیں۔ انمیں سے پہلا شعر ہمارے نزدیک مرزا کی تمام غزل میں بیت الغزل ہے۔ اور پچھلے دو تو شعر بھی نظیری کے غزل کے عام اشعار سے کسی طرح رتبے میں کم نہیں ہیں۔ پس اگر نظیری کا بہت ادب کیا جائے تو ہم اس سے آگے نہیں بڑھ سکتے کہ دونو غزلوں کو مساوی درجے میں رکھیں۔ ورنہ انصاف یہ ہے کہ ہیأت مجموعی کے لحاظ سے مرزا کی غزل نظیری کی غزل سے یقیناً بڑھ گئی ہے۔ لیکن ایک آدھ غزل میں نظیری سے سبقت لیجانے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ مرزا کی غزل کو مطلقاً نظیری کی غزل پر ترجیح دیجائے۔ نظیری وہ شخص ہے جسکی نسبت مرزا صائب کہتے ہیں۔

"صائب چہ محال ست شوی ہمچو نظیری   عرفی بہ نظیری نرسانید سخن را"

اور مرزا جلال اسیر کہتے ہیں۔

ہمچشمی نظیری حد بشر نباشد

اور شیخ ابوالفضل آئین اکبری میں اُسکی نسبت لکھتے ہیں "در دوسے از نزہتگاہ معنی بروی کشودہ اند"

پس ہماری غرض مذکورہ بالا غزلوں کے مقابلہ کرنے سے صرف اس قدر تھی کہ مرزا نے غزل میں نظیری کے تتبع کو جس درجے تک پہنچایا تھا اُس سے لوگ اچھی طرح مطلع ہو جائیں۔ ورنہ اس غزل کی سطح

اور جس قدر غزلیں مرزا نے نظیری کی غزلوں پر لکھی ہیں اُن میں شاید ہی کوئی غزل ایسی ہوگی جس میں نظیری کی غزل کا پلہ مرزا کی غزل سے غالب ہو۔ کیونکہ اکثر پچھلے شعرا اگلوں کی انھیں غزلوں پر طبع آزمائی کرتے ہیں جو اُنکے سارے دیوان میں چیدہ و برگزیدہ اور منتخب ہوتی ہیں۔ پس ایسی میدان میں اگلوں سے پچھلوں کا سبقت لیجانا کچھ ہنسی کھیل نہیں ہے۔

اب ہم مرزا کی ایک غزل کا موازنہ ظہوری کی غزل کے ساتھ کرتے ہیں کہ یہ دونو غزلیں شیخ سعدی کی اس غزل پر لکھی گئی ہیں

"شب فراق چہ داند کہ تا سحر چندست مگر کسیکہ بزندان عشق دربندست"

اگرچہ مرزا نے ظہوری کی غزلوں پر بہت کم غزلیں لکھی ہیں۔ مگر چونکہ وہ اپنے تئیں ظہوری کا متتبع ظاہر کرتے ہیں اس لئے اُسکی ایک غزل کے ساتھ بھی مرزا کی غزل کا موازنہ کرنا ضرور تھا۔ ظہوری کا دیوان جو ہمارے پاس موجود ہے اُسمیں۔ یا تو کاتبوں کی تصحیف سے، اور یا خود ظہوری کی پیچیدہ بیانی کے سبب۔ اکثر اشعار کے معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ بہت مشکل سے صرف ایک غزل ایسی نکلی ہے جسکے ہر ایک شعر کے کچھ نہ کچھ معنی اپنی سمجھ کے موافق لگا لیئے گئے ہیں؛ اور اُسکے تمام اشعار کا مقابلہ بعض اصحاب کی معرفت دوسرے صحیح نسخہ سے بھی کرلیا گیا ہے۔ اس لئے وہی غزل موازنے کے لئے انتخاب کی گئی ہے۔ اور چونکہ وہ شیخ کی غزل پر لکھی گئی ہے اس واسطے خیال کیا گیا ہے کہ ظہوری نے اُسمیں اپنی پوری طاقت صرف کی ہوگی۔ ایک اور وجہ اس غزل کی تخصیص کی یہ ہے کہ مرزا نے اپنی تمام غزل میں ایک شعر کے سوا تمام اشعار میں وہی قافیے باندھے ہیں جو ظہوری کے ہاں بندھے ہوئے تھے۔ اور نیز دونو غزلیں ابیات کی تعداد کے لحاظ سے بھی برابر ہیں

یعنی وہی دونوں بیت کی ہیں۔

غالب	ظہوری
چو صبح من ز سیاہی بشام مانند است	بعشق قابلِ دیوانگی خردمند است
چگویمت کہ شب چند رفت یا چند است	ببُر ز جملہ کہ آزاد مرد ایں بند است

ظہوری کہتا ہے کہ عشق میں جو شخص دیوانگی کی قابلیت رکھتا ہے اسی کو خردمند سمجھنا چاہیئے بس چاہیئے کہ تو سب سے قطع تعلق کر دے، کیونکہ جو شخص تعلقات سے آزاد ہے وہی بندِ عشق کا مرد (یعنی اسکے لائق) ہے۔

مرزا کہتے ہیں کہ جبکہ میری صبح تاریکی کے سبب شام سے مشابہ ہے تو مجھسے یہ کیا پوچھتے ہو کہ رات کتنی گذری یا کتنی باقی ہے؟ مطلب یہ کہ صبح سے شام تک اور شام سے صبح تک میرے دن اور رات پر تاریکی ہی تاریکی چھائی رہتی ہے، بس مجھے کیا خبر ہے کہ کتنی رات گذری اور کتنی باقی ہے؟ ظہوری کے شعر میں اسکے سوا کچھ جدت نہیں ہے کہ اسنے اپنی عادت کے موافق اسمیں بھی صنعتِ تضاد کا التزام کیا ہے (یعنی دیوانگی پر خردمندی کا اطلاق کیا ہے اور آزاد پر مقید کا) مرزا نے ایک معمولی خیال میں جدت پیدا کی ہے اور نہایت صفائی سے مطلب ادا کیا ہے۔

غالب	ظہوری
نگاہِ مہر بدل سرمہ دادہ چشمۂ نوش	بشکر دیدۂ تر، تر زبانئے دارم
ہنوز تعبیش باندازۂ شکرخند است	کہ زہر گریہ طراوت دہ شکرخند است

ظہوری کہتا ہے کہ میں دیدۂ تر کے شکر میں تر زبان اور رطب اللسان ہوں، کیونکہ گریہ کا زہر

معشوق کے شکرخند کو طراوت دیتا ہے (یعنی ہمارے رونے پر اُسکو بے اختیار ہنسی آتی ہے) گویا ہمارے آنسو خندۂ معشوق کی جڑ کو تر و تازہ رکھتے ہیں. مرزا کے شعر کا مطلب یہ ہے کہ معشوق گو بظاہر ہمسے ہنسی خوشی کے ساتھ ملتا ہے مگر کوئی دلی محبت کی بات اب تک ظہور میں نہیں آئی جس سے ہمارا دل باغ باغ ہوجائے. اِس مطلب کو اِس طرح ادا کیا ہے کہ ابھی تک اُسکی نگاہِ مہر و محبت نے لذت و حلاوت کی سوت ہمارے دل میں جاری نہیں کی، بلکہ ہم صرف اُسکے ظاہری شکرخند پر فریفتہ ہو رہے ہیں.

ظہوری کے ہاں وہی لفظی مناسبتیں جیسے دیدۂ تر اور تر زبانی یا زہر گریہ اور شکرخند بہ نسبت مرزا کے زیادہ ہیں مگر مرزا کا شعر اُس سے زیادہ بلیغ نیز دل اور عاشقانہ ہے.

ظہوری	غالب
مگر بہ رخصتِ بے طاقتی شود مرہم	نہ گفتہ کہ بہ تلخی لب از و پند پذیر
کہ گوشِ دل شدگاں ریش گشتہ پند است	برو کہ بادۂ ما تلخ تر از ین پند است

ظہوری کہتا ہے کہ دل شدگاں (یعنی ہم عاشقوں) کے کان ناصح کی نصیحتوں سے زخمی ہوگئے ہیں، اُن کے اِس زخم کا مرہم یہی ہو سکتا ہے کہ اُنکو بے طاقتی (یعنی بے حوصلگی اور عدم تحمل) کی اجازت دی جائے، تاکہ وہ ناصح سے گلخپ ہوکر اپنے دل کی بھڑاس نکال لیں.

مرزا ناصح سے مخاطب ہو کر کہتے ہیں کہ اے ناصح! تو نے یہی نہیں کہا؟ کہ تلخی (یعنی ہماری نصیحت) سے موافقت کرلے! اور ہمارا کہنا مان لے. جا! اپنا رستہ لے! ہماری شراب اِس نصیحت سے بھی زیادہ تلخ ہے، پس ہمکو تیری نصیحت کی تلخی سے آشتی کرنے کی ضرورت نہیں ہے. یہ قافیہ بھی

جیساکہ ظاہر ہے۔ مرزا کے ہاں بہ نسبت ظہوری کے زیادہ گرم بندھا ہے۔

غالب	ظہوری
درازدستیِ من چاکی ار فگند چہ عیب؟	چہ غم کہ عہد گسل وارہت کشاکشِ ناز
زپیش - دلقِ ورع با ہزار پیوند ست	کہ ہر گسیختنی صد ہزار پیوند ست

ظہوری کہتا ہے کہ اگر ناز و غمزے کی کشاکش تجھسے عہد شکنی کراتی رہتی ہے تو کچھ افسوس کی بات نہیں، کیونکہ ہر گسیختنی (یعنی ہر عہد شکنی) لاکھ پیوند کا حکم رکھتی ہے۔ مطلب یہ کہ جس قدر تو عہد توڑتا ہے اسی قدر پیوندِ عشق زیادہ مستحکم ہوتا جاتا ہے۔

مرزا کہتے ہیں کہ اگر میری درازدستی اور بے باکی و رندمشربی نے دلقِ ورع و تقوے کو کسی قدر پھاڑ ڈالا ہے تو میرا چنداں قصور نہیں ہے، کیونکہ اسمیں تو پہلے ہی سے ہزاروں پیوند لگے چلے آتے ہیں یعنی خود اہلِ ورع و تقویٰ ہی اسکی دھجیاں اڑا چکے ہیں، مگر ریاکاری سے پیوند لگا لگا کر اسکا عیب ڈھانکتے رہتے ہیں۔ ظہوری کے شعر میں عشق و محبت کے ایک دقیق معاملے کی طرف اشارہ ہے۔ جو عشاق پر ہمیشہ گذرتا ہے۔ اور صنعتِ تضاد کا التزام بھی نہیں چھوڑا، کہ گسیختن پر اسکے ضدِ حقیقی یعنی پیوند کا اطلاق کیا ہے۔ باوجودیکہ ظہوری کے ہاں یہ قافیہ نہایت عمدگی سے بندھا تھا۔ مرزا نے بھی اس قافیے کے باندھنے میں کچھ کم دادِ بلاغت نہیں دی؛ یہاں تک کہ ظہوری کے شعر کو مشکل سے اسپر ترجیح دیجا سکتی ہے۔

غالب	ظہوری

بگو حدیثِ وفا از تو باورست بگو | نہ بیم آنکہ مبادا بمیرم از شادی
شوم فدائے دروغی کہ راست مانندست | نہ گویدم اگرچہ بمرگ من آرزومندست

مرزا نے مانند کا قافیہ مطلع کے سوا پھر کسی شعر میں نہیں باندھا۔ اور ظہوری کے ہاں آرزومند کا قافیہ کہیں نہیں بندھا۔ اس لیئے یہ دونو مختلف القوافی بیتیں ایک جگہ لکھدی گئی ہیں معنی دونو کے ظاہر ہیں۔ ظہوری کا شعر بہت صاف اور لطیف اور مرزا کے شعر سے زیادہ نیچرل ہے۔ مرزا نے مضمون میں جدت تو پیدا کی ہے مگر یہ سُنکر کہ معشوق ہمارے مرنے کا آرزومند ہے خوشی سے مرجانا۔ واقع کے بالکل خلاف ہے۔

ظہوری | غالب

ز اہلِ مہر و محبت نشان ندارد کس | وجودِ او ہمہ حسنست و ہستیم ہمہ عشق
بہ مہرِ خویش و بہ بیمہریِ تو سوگندست | بہ بختِ دشمن و اقبالِ دوست سوگندست

ظہوری کا شعر صاف ہے۔ اوّل دعوے کرتا ہے کہ مہر و محبت کا دنیا میں کہیں وجود نہیں۔ اور اس دعوے پر اپنی محبت اور معشوق کی بے مہری کی قسم کھاتا ہے جسکی خوبی اور لطافت ظاہر ہے۔ مرزا کا دعوے یہ ہے کہ معشوق کا وجود سراپا حسن و جمال ہے۔ اور میری ہستی سراسر عشق و محبت ہے۔ اور اس دعوے پر رقیب کے نصیب کی اور معشوق کے اقبال کی قسم کھاتا ہے جسمیں ظہوری کی قسم سے زیادہ لطافت اور نزاکت پائی جاتی ہے۔ رقیب کے نصیب کی قسم اسلیئے کھائی ہے کہ جو وجود سراپا حسن و جمال ہے وہ بالکل اُسی کے حصے میں آگیا ہے۔ اور معشوق کے اقبال کی قسم اس لیئے کھائی ہے کہ مجھ جیسا شخص اُسکے سودا میں عشق و محبت کا پتلا بنگیا ہے۔

اسکے سوا لفظی مناسبتیں جیسے حسن و عشق، وجود و ہستی، دشمن و دوست، اور بخت و اقبال۔ یا تمام شعر کا متناسب اجزا میں تقسیم ہونا۔ اسنے شعر کو بہت بلند کر دیا ہے۔

غالب	ظہوری
شمارِ کجروی دوست در نظر دارم	ز رہروانِ تو منزل شمار را کہ شمرد
دریں نورد ندانم کہ آسماں چندست	غم از کسے کہ نمیداند اندہش چندست

ظہوری کہتا ہے کہ تیری راہ میں جو شخص منزلیں گنتا ہے، اور یہ خیال رکھتا ہے کہ کتنا رستہ طے ہوا اور کتنا باقی ہے۔ اسکو تیرے رہروؤں میں کون شمار کرتا ہے؟ پھر کہتا ہے کہ "غم از کسی ست" یعنی غم معشوق اس شخص کا حصہ ہے جسکو اپنے غم کی کمی یا زیادتی کا مطلق شعور نہیں۔ مرزا کہتے ہیں کہ میرے خیال میں دوست کی کجروی کا تصور ایسا جما ہوا ہے کہ مجھے یہ خبر نہیں کہ اس نورد (یعنی کجروی) میں آسمان کی کس قدر شرکت ہے۔ مرزا کا بیان کسی قدر ظہوری کے بیان سے صاف ہے مگر مضمون کے لحاظ سے دونو شعروں میں کچھ لطافت یا خوبی معلوم نہیں ہوتی۔

غالب	ظہوری
برنج از پئے راحت نگاہ داشتہ اند	شود گسستہ بایام گرچہ زنجیرست
ز حکمت است کہ پای شکستہ دربندست	اسیر آنکہ بتارِ نگاہ دربندست

ظہوری کہتا ہے کہ ایک مدت کے بعد لوہے کی بیڑی بھی کٹ جاتی ہے اور قیدی رہا ہو جاتا ہے۔ پس درحقیقت قیدی وہی ہے جو تارِ نگاہ معشوق میں الجھا ہوا ہے جسکو اس قید سے کبھی رہائی نہیں۔ مرزا کہتے ہیں کہ یہاں تکلیف میں اس لئے رکھا جاتا ہے کہ راحت حاصل ہو۔ اور اسکی مثال یہ ہے

کہ یا شکستہ آدمی کو جو چلنے پھرنے نہیں دیتے، اور جب تک ہڈی جڑ نہ جائے مقید رکھتے ہیں۔ اس سے مطلب یہی ہوتا ہے کہ آخر کار اسکو راحت حاصل ہو۔ ظہوری کے شعر میں کسی قدر جدت ہے مگر شعر کی بندش سست اور ڈھیلی ہے مرزا کے ہاں مضمون میں کچھ ایسی جدت نہیں ہے مگر بیان نہایت چست اور ٹھیک ٹھاک ہے۔

غالب	ظہوری
اگر نہ بہرِ من۔ از بہرِ خود عزیزم دار	ز بندگاں نشنود آرزو۔ خدا نکند
کہ بندہ۔ خوبیِ او خوبیِ خداوند ست	ہمیں بس ست کہ با بندہ او خداوند ست

ظہوری کے شعر میں "خدا نکند" یا تو محض حشو ہے، اور یا اسکے بعد کچھ عبارت مقدر ہے یعنی "خدا نکند کہ ما آرزو بکنیم"، باقی شعر کے معنی ظاہر ہیں۔

مرزا کا شعر اُن کی غزل میں بیت الغزل ہے؛ اور معنیً اور لفظاً دونو طرح سے ظہوری کے شعر پر ترجیح رکھتا ہے۔

غالب	ظہوری
نہ آں بود کہ وفا خواہد از جہاں غالب	اسیرِ عشق۔ ظہوری نشانہ دارد
بدیں کہ پرسد و گویند ہست خرسند ست	نشانہ اینکہ بہ بیدادِ دوست خرسند ست

ظہوری کے شعر کا مطلب یہ ہے کہ اسیرِ عشق کی یہ پہچان ہے کہ وہ دوست کے ظلم سے خوش رہتا ہے۔

مرزا کے شعر کا یہ مطلب ہے کہ میرا مقصود وفا کی تلاش سے یہ نہیں ہے کہ میں اہلِ دنیا سے وفا کا طالب ہوں؛ بلکہ میں اسی میں خوش ہوں کہ میں پوچھوں کہ دنیا میں وفا ہے؟ اور لوگ اسکے جواب میں کہیں کہ ہاں ہے۔ دونو مقطع ہموار ہیں مگر باوجود اسکے مرزا کا بیان بانکپن سے خالی نہیں۔

ہمنے دونوں شاعروں کی غزلوں کی شرح بخوبی کردی ہے، مگر زیادہ نکتہ چینی کرنا غیر ضروری سمجھا ہے اور دونوں غزلوں میں محاکمہ کرنا بھی ناظرین کی راے پر چھوڑ دیا ہے۔ وہ خود بشرطیکہ فارسی شعر کا صحیح مذاق رکھتے ہونگے۔ اس بات کا اندازہ کرلینگے کہ دونوں غزلوں میں کیا نسبت ہے۔

رباعیات

مرزا کی رباعیاں تعداد میں قریب سوا سو[۱۲۵] کے ہیں۔ جنمیں سے اکثر شوخی و بیباکی، بادہ خواری، فخر و مباہات، اور شکایت و زارنالی کے مضامین پر مشتمل ہیں۔ اور کسی قدر متصوفانہ، اور چند خاص خاص مضامین پر ہیں۔ خمریات میں ظاہرا عمر خیام کا تتبع معلوم ہوتا ہے۔ مرزا کی رباعی میں بنسبت عام غزلیات کے زیادہ صفائی و شگفتگی اور گرمی پائی جاتی ہے۔ چنانچہ اُن میں سے کسی قدر رباعیاں بطور نمونے کے یہاں نقل کیجاتی ہیں۔ اور جہاں ضرورت ہوگی رباعی کے ساتھ اسکی شرح بھی کردیجائیگی۔

فخریہ

۱ غالب بہ گہر ز دودۂ زادشمم زاں رو بصفای دم تیغست دمم
چوں رفت سپہبدی بزدم چنگ شعر شد تیر شکستۂ نیاگاں قلمم

گہر و گوہر - اصل۔ دودہ - نسل و خاندان۔ زادشم پشنگ کے باپ اور تور ابن فریدوں کے بیٹے کا نام ہے۔ جسکی نسل میں مرزا اپنے تئیں بتاتے ہیں۔ دم تیغ - تلوار کی دھار۔ دمم یعنی میرا کلام۔ سپہبدی - سلطنت و سپہ سالاری۔ نیا - دادا۔ نیاگاں جمع۔ کہتا ہے کہ جب سپہبدی ہماری قوم سے رخصت ہوگئی تو میں نے شعر کہنا اختیار کرلیا، گویا بزرگوں کا ٹوٹا ہوا تیر میرا قلم بنگیا۔

تفصیل

۲ شرطست کہ بہر ضبط آداب و رسوم خیزد بعد از نبی امام معصوم

نہ اجماع چہ گوئی بہ علی باز گرا ے — مہ جائے نشین مہر باشد نہ نجوم

یہ رباعی مرزا کے تفضیلی ہونے پر دلالت کرتی ہے نہ تشیع پر۔ کیونکہ خلفائے ثلثہ پر نجوم کا اطلاق حضرات شیعہ نہیں کرسکتے۔

٣ راہیست ز عبد تا حضور اللہ — خواہی تو دراز گیر و خواہی کوتاہ
این کوثر و طوبیٰ کہ نشانہا دارد — سرچشمہ و سایہ ایست در نیمہ راہ

کہتا ہے کہ بندے سے خدا کی حضور تک ایک راہ ہے، خواہ اسکو دراز سمجھو خواہ کوتاہ سمجھو۔ اور یہ جو کوثر و طوبیٰ ہیں جنہیں اسکی راہ کے کچھ کچھ نشاں پائے جاتے ہیں۔ یہ ایسے ہیں جیسے اثنائے راہ میں چشمہ اور سایہ آجاتا ہے۔

٤ آں مرد کز زن گرفت دانا نبود — از غصہ فراغتش ہمانا نبود
دارد بجہاں خانہ و زن نیست درو — نازم بخدا چرا توانا نبود

تیسرے مصرع میں دارد کا فاعل خدا ہے جسکا نام چوتھے مصرع میں لیا ہے۔ خانہ سے مراد خانہ کعبہ ہے باقی شعر کے معنی ظاہر ہیں۔

٥ بادست غم آں باد کہ حاصل ببرد — آب رخ ہوشمند و غافل ببرد
بگذاشتہ ام خمے ز صہبا بہ پسر — کش اندہ مرگ پدر از دل ببرد

کہتا ہے کہ غم ایک ہوا ہے۔ ایسی ہوا کہ تمام خرمن کو اڑا لیجائے، اور دانا اور نادان کی آبرو کو بہا لے جائے، اسی لئے میں بیٹے کے لئے ایک شراب کا مٹکا چھوڑ چلا ہوں، تاکہ باپ کے مرنے کا غم اسکے دل سے دھووے۔

شوخی

٦ اے آنکہ براہِ کعبہ روئے داری — نازم کہ گزیدہ آرزوئے داری
زیں گونہ کہ تند مے خرامی - دانم — در خانہ زنِ ستیزہ خوئے داری

کعبہ جانے والے سے کہتا ہے کہ تیرا ارادہ تو بہت عمدہ ہے، مگر تو جو ایسا بھاگا جاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ تیرے گھر میں بدمزاج عورت ہے، جسکے سبب سے کعبہ جانے میں اسقدر جلدی ہے۔

فخریہ

٧ شاہا ہر چند وایہ جو آمدہ ام — دانی کہ چہ مایہ نغز گو آمدہ ام
رنگم کہ بہار را بہ رو آمدہ ام — آنم کہ محیط را بجو آمدہ ام

بے تعلقی

٨ زانجا کہ دلم بوہم دربند نبود — با ہیچ علاقہ سخت پیوند نبود
مقصودِ من از کعبہ و آہنگِ سفر — جز ترکِ دیارِ زن و فرزند نبود

یعنی چونکہ میں وہم میں - جو نسبت کو سخت کی صورت میں دکھاتا ہے - گرفتار نہ تھا، اسی لئے کعبے کے عزمِ سفر سے میرا مقصد زن و فرزند کا ملک چھوڑ دینے کے سوا اور کچھ نہ تھا۔

عاشقانہ

٩ اے جامِ شرابِ شادکامی زدہ — در جرعہ دم از بلند نامی زدہ
یاد آر ز من چو بینی اندر راہے — تنہا روِ خستۂ حرامی زدہ

حرامی - قزاق، حرامی زدہ قزاقوں کا لوٹا ہوا۔ اس شعر میں معشوق کی طرف خطاب کیا ہے اور اپنی حالت کو اُس مسافر کے مشابہ بتایا ہے جو تنہا ہو، مجروح ہو، اور قزاقوں نے اُسے لوٹ لیا ہو، گویا معشوق کو قزاق ٹھہرایا ہے۔

شوخی

١٠ اے آنکہ ترا سعی بہ حرمانِ من ست — منعم مکن از بادہ کہ نقصانِ من ست
حیف ست کہ بعدِ من بمیراث رود — ایں یک دو سہ خم کہ در شبستانِ من ست

طبیب کی طرف خطاب ہے کہ مجھے بیماری میں شراب سے کیوں منع کرتا ہے؟ اگر میں کیا تو غضب ہو جائیگا، کہ پڑے اٹھے دو تین مٹکے میرے کام تو نہ آئینگے، میرے وارثوں کو پہنچ جائینگے:

۱۱ آنم کہ بہ پیمانۂ من ساقیِ دہر — ریزد ہمہ دُرد دَرد و تلخ آبہ زہر
بگذر ز سعادت و نحوست کہ مرا — ناہید بہ غمزہ کشت، و مریخ بقہر

ناہید یعنی زہرہ کو سعد اور مریخ کو نحس قرار دیا گیا ہے۔ کہتا ہے کہ سعادت و نحوست کے خیال کو جانے دو، میرے حق میں تو سعد و نحس دونوں قسم کے ستارے نحس ہو گئے، کہ زہرہ نے مجھے غمزے سے قتل کیا اور مریخ نے قہر سے۔

۱۲ شرط شست کہ روی دل خراشم ہمہ عمر — خونابہ بہ رخ ز دیدہ پاشم ہمہ عمر
کافر باشم اگر بہ مرگِ مومن — چوں کعبہ سیہ پوش نباشم ہمہ عمر

۱۳ غالب روشِ مردمِ آزاد جداست — زنّار اسیرانِ رہ و زاد جداست
ما ترکِ مراد را ارم می دانیم — واں باغچۂ ضبطیِ شدّاد جداست

یعنی آزاد لوگوں کی اور روش ہے، اور جو لوگ توشہ اور رسم و راہ کے گرفتار ہیں انکا اور ڈھنگ ہے۔ ہم کہ آزاد لوگ ہیں ہمارے نزدیک ترکِ مراد کا نام ارم ہے، اور وہ ارم جس سے شداد محروم رکھا گیا وہ ہمارے ارم سے الگ ہے۔

۱۴ ایں نامہ کہ راحتِ دلِ ریش آورد — سرمایۂ آبروے درویش آورد
در ہر سخن مژدہ سید جانے یعنی — سامانِ نثارِ خویش باخویش آورد

۱۵ منصور ز غمش ز نکتہ چیناں چہ بود — در راستِ خطر ز ہمنشیناں چہ بود

چوں عاقبتِ یگانہ بیناں دارست ‏ ‏ ‏ ‏ دریاب کہ انجام دو بیناں چہ بود

کہتا ہے کہ اگر منصور کو لوگ کہیں کہ سولی پر چڑھایا گیا اور ذلت سے مارا گیا تو منصور کو اسکی کچھ پروا نہیں مگر تم دیکھو کہ جب منصور جیسے یگانہ بین لوگوں کا انجام دار ہے تو دو بینوں کا انجام کیا ہونے والا ہے۔

شوخی ۱۶ ہر کس ز حقیقت خبرے داشتہ است ‏ ‏ ‏ ‏ بر خاک رہِ عجز سرے داشتہ است

زاہد ز خدا ارم بدعوے طلبید ‏ ‏ ‏ ‏ شداد ہمانا پسرے داشتہ است

کہتا ہے کہ جو شخص اپنی یا انسان کی حقیقت سے واقف ہوتا ہے اسکو عاجزی کرنے کے سوا کچھ بن نہیں آتی۔ پس زاہد جو خدا سے ارم دعوے کے ساتھ طلب کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ شداد نے بیٹا اپنا وارث چھوڑا تھا۔ کیونکہ اوّل تو ارم جو کہ متروکہ شداد ہے اسکا دعوے کرنا، اور پھر خدا کے سامنے اسکے مانگنے میں ہیکڑی کرنی، یہ دونو باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ شداد نے اپنا وارث حقیقی چھوڑا تھا۔

شوخی ۱۷ غالب بہ سخن گرچہ کسے ہمسر نیست ‏ ‏ ‏ ‏ از نشۂ ہوش ہیچ اندر سر نیست

مے خواہی و مفت و نغز و آنگہ بسیار!!! ‏ ‏ ‏ ‏ ایں بادہ فروش ساقیِ کوثر نیست

کہتا ہے کہ اے غالب اگرچہ شاعری میں کوئی تیرا ہمسر نہیں، مگر عقل کا نشہ تیرے دماغ میں بالکل نہیں، شراب چاہتا ہے، وہ بھی مفت، اور وہ بھی عمدہ، اور پھر کثرت سے !!! یہ بادہ فروش ہے، ساقی کوثر نہیں کہ تیری سب خواہشیں پوری کر دیگا۔

شوخی ۱۸ گردیدن زاہدان بجنت گستاخ ‏ ‏ ‏ ‏ دیں دست درازی بہ ثمر شاخ بشاخ

چوں نیک نظر کنی ز روئے تشبیہ — مانند بہ بہائم و علف زارِ فراخ

یعنی زاہدوں کا بہشت میں بیباک پھرنا، اور جا بجا ٹہنیوں پر پھلوں کے لئے ہاتھ مارنا، اگر غور کرکے دیکھو تو اسکی مثال بالکل ایسی ہے کہ ایک وسیع چراگاہ ہے اور اسمیں ڈھور ڈانگر چرتے پھرتے ہیں۔

اخلاق

۱۹ آں را کہ بود درستئ فرجام — ہم محرمِ خاص آید و ہم مرجعِ عام

آساں نبود کشاکشِ پاسِ قبول — زنہار نہ گردی بہ نکوئی بدنام

فرجام - انجام اور نکوئی انجام اور رنگ و رونق کو بھی کہتے ہیں۔ یہاں رنگ و رونق یعنی شہرت و ناموری مراد ہے۔ کہتا ہے کہ جسکی شہرت صحیح اور سچی ہوتی ہے وہ ضرور ہے کہ خواص کا محرم اور عوام کا مرجع واقع ہو۔ مگر پاس قبول کی کشاکش یعنی ہر موقع پر اس بات کا خیال رکھنا کہ قبولیت میں فرق نہ آئے۔ نہایت سخت چیز ہے۔ پس ہرگز نیکی کے ساتھ بدنام یعنی مشہور نہ ہونا نہیں چاہیئے۔ اس موقع پر بجائے مشہور کے بدنام کا لفظ نہایت بلیغ واقع ہوا ہے جس سے ساری رباعی میں جان پڑگئی ہے۔

تعلیمی

۲۰ در عالمِ بے زری کہ تلخ است حیات — طاعت نتواں کرد با امیدِ نجات

اے کاش ز حق اشارتِ صوم و صلوٰۃ — بودے بوجودِ مال چوں حج و زکوٰۃ

کہتا ہے کہ بے مقدوری کی حالت میں جبکہ زندگی تلخ ہوتی ہے نجات کی امید پر طاعت نہیں ہو سکتی کاش ایسا ہوتا کہ جس طرح حج اور زکوٰۃ میں استطاعت اور تموّل شرط ہے روزہ اور نماز میں بھی یہی شرط ہوتی۔

شکایت ابنائی زمان

۲۱ ہرچند زمانہ مجمعِ جہال ست — در جہل نہ حالِ شاں بیک منوال ست
کودن ہمہ۔ لیک از یکے تا دگرے — فرقِ خرِ عیسی و خرِ دجال ست

کہتا ہے کہ اگرچہ زمانے میں جہلا جاہل بھرے ہوئے ہیں، مگر جہل میں انکا حال متفاوت و مختلف ہے۔ کودن تو سب ہیں۔ مگر ایک دوسرے میں ایسا فرق ہے جیسا خرِ عیسیٰ اور خرِ دجال میں۔

میکش و جوہر

۲۲ تا میکش و جوہر دو سخنور داریم — شانِ دگر و شوکتِ دیگر داریم
در میکدہ پیریم کہ میکش از ماست — در معرکہ تیغیم کہ جوہر داریم

یہ رباعی منشی جواہر سنگھ جوہر اور میر احمد حسین میکش کے حق میں۔ کہ دونو مرزا کے عزیز شاگردوں میں سے تھے لکھی ہے۔ در میکدہ پیریم۔ یعنی پیرِ مغانیم۔ باقی رباعی کے معنی ظاہر ہیں۔

فخریہ

۲۳ دستم بہ کلیدِ مخزنے مے بایست — در بود تہی۔ بداسنے می بایست
یا ہیچ گہم بہ کس نیفتادے کار — یا خود بزمانہ چوں منے می بایست

کہتا ہے کہ یا تو میرے ہاتھ میں کسی خزانے کی کنجی چاہیے تھی، اور اگر ہاتھ خالی ملا تھا تو مجھ میں کسی کا دامن ہونا چاہیے تھا۔ جسکے توسل سے زندگی بسر ہوتی، یا مجھکو کبھی کسی سے کام نہ پڑتا، اور یا زمانے میں خود مجھ جیسا صاحب کمال ہوتا۔ جو میری قدر کرتا۔

امید عفو

۲۴ ہستم زمے امید سرمست و بس ست — دارم سرایں کلاہ در دست۔ و بس ست
گر ازرہِ لطف و کرمے نیست مہابا — استحقاقِ ترحمے ہست و بس ست

سرایں کلادہ۔ یعنی سرایں رشتہ۔ باقی معنی ظاہر ہیں۔

۲۵ گر گرد ز گنج گہر بر خیزد　　مپسند کہ دود از جگرے بر خیزد
منت نتواں نہاد بر گدیہ گراں　　بنشیں کہ بخدمت دگرے بر خیزد

گنجِ گہر سے گرد اُٹھنے کے معنی اُسکے خالی ہوجانے کے ہیں۔ کہتا ہے کہ اگر جواہرات کا خزانہ خالی ہوجائے تو بلا سے، مگر یہ گوارا مت کر کہ کسی کے جگر سے دُھواں اُٹھے۔ بھیک مانگنے والوں پر احسان نہیں رکھا جا سکتا؛ خدا نے اُنکی خدمت پر تجھکو کھڑا کیا ہے؛ اگر تجھسے یہ خدمت پوری نہیں ہوسکتی تو بیٹھ جا، تاکہ دوسرا اِس خدمت کے لئے اُٹھے۔

۲۶ اے دوست بسوی این فرو ماندہ بیا　　از کوچۂ غیر راہ گرداندہ بیا
گفتی کہ مرا مخواں کہ من مرگ توام　　بر گفتۂ خویش باش و ناخواندہ بیا

اوپر کے دونو مصرعے صاف ہیں اُسکے بعد کہتا ہے کہ اے دوست تونے مجھسے کہا تھا کہ مجھے مت بلا نا مَیں تیری موت ہوں اچھا اب تو اپنے کہنے پر قائم رہ اور جس طرح کہ موت بن بلائے آتی ہے تو بھی بن بلائے چلا آ۔

اے آنکہ ہما اسیرِ دامت باشد　　صافِ مئے خسروی بجامت باشد
۲۷ تسبیح بہرِ اسمِ الٰہی کہ بود　　آغاز ز ابتداے نامت باشد

یہ رباعی سبحان علیخاں مرحوم کو جو مرزا نے خط لکھا تھا اُسکے اوّل میں لکھی تھی معنی ظاہر ہیں۔

۲۸ بازیٔ خورِ روزگار بودم ہمہ عمر　　از بخت امیدوار بودم ہمہ عمر
بے مایہ بفکرِ سود ماندم ہمہ جا　　بے وعدہ در انتظار بودم ہمہ عمر

۲۹ باید کہ دلت ز غصّہ برہم نشود　　از رفتنِ زر دست خوش غم نشود

این سیم و زرست خواجہ! این سیم و زرست — غم نیست کہ ہرچند خوری کم نشود

دست خوش۔ مغلوب و زیر دست۔ کہتا ہے کہ اے دولتمند! چاندی کے روپے کے کم ہو جانے سے تیرا دل پریشان اور غم میں دبا ہوا ہے۔ اے حضرت یہ سیم و زر ہے، اور پھر کہتا ہوں کہ سیم و زر ہے یہ غم نہیں ہے کہ جس قدر کھائے جائیے کم نہیں ہوتا۔

گرانی گوش

۳۰ دارم دلِ شاد و دیدہ بینائے — و ز کرّی گوشم نبود پروائے

خوب ست کہ نشنوم ز ہر خود رائے — گلبانگ اَنَا رَبُّکُمُ الاعلائے

کہتا ہے کہ مجھکو کرّی گوش یعنی ثقلِ سماعت کی کچھ پروا نہیں، بلکہ اسکو بہتر سمجھتا ہوں، کیونکہ مغرور اور خود پسندوں کی زبان سے انا ربکم الاعلیٰ (جوکہ فرعون کا مقولہ ہے) نہیں سنتا۔

پیچیدگی

۳۱ اے کردہ بیارائشِ گفتار بسیچ — در زلفِ سخن کشودہ راہ خم و پیچ

عالم کہ تو چیز دیگرش میدانی — ذاتے ست بسیط منبسط دیگر ہیچ

بسیچ۔ قصد۔ زلف سخن میں خم و پیچ کی راہ کھولنے سے مراد بیان میں پیچیدگی پیدا کرنی۔ کہتا ہے کہ عالم جسکو تونے کچھ اور چیز سمجھ رکھا ہے۔ وہ صرف ذات واحد ہے جو بسیط ہے یعنی مرکب نہیں۔ اور منبسط ہے یعنی تمام فضا میں پھیلی ہوئی ہے۔ بس اسکے سوا کچھ نہیں۔

شکایت

۳۲ اے تیرہ زمیں کہ بودہ بستر من — ہر خاک کہ یا تست ہمہ بر سر من

زر بہر کسان و بہر من دانہ و دام!! — اے مادرِ دیگران و مادندر من

مادندر۔ سوتیلی ماں کو کہتے ہیں۔ زمین سے خطاب کرتا ہے کہ اوروں کے لئے تو تجھ پر سونا بچھا ہوا ہے اور میرے لئے دانہ و دام کے سوا کچھ نہیں، گویا تو اوروں کی ماں ہے اور میری مادندر ہے۔ یہ مضمون

تھوڑے تھوڑے فرق سے رودکی اور فرخی نے بھی باندھا ہے ؛ مگر مرزا کے ہاں سب سے عمدہ طور
پر بندھا ہے رودکی کہتا ہے "جہانا چہ بینی تو از بچگاں ✤ کہ مادر گہے گاہ مادندری"
اور فرخی کہتا ہے "مہر فرزندی بر خواجہ فگندہ ست جہاں ✤ این جہاں مادر اونیست کہ مادندر اوست"

۳۳ آنرا کہ ز دستِ بے زری پامال ست — رسوائی نیز لازمِ احوال ست
ما خشک لبیم و خرقہ آلودہ بہ مے — ساقی مگرش پیالہ از غربال ست

کہتا ہے۔ کہ مفلس آدمی کے لئے یہ بھی ضرور ہے کہ رسوا اور بدنام ہو. چنانچہ ہمکو دیکھو! کہ ہمارے ہونٹ تو خشک ہیں ، اور کپڑے شراب میں آلودہ ہیں ، گویا ساقی کا جام چھلنی کا بنا ہوا ہے کہ مُنھ تک آتے آتے ساری شراب کپڑوں پر ٹپک جاتی ہے. قاعدہ ہے کہ مفلس آدمی جو شراب پینے لگتا ہے وہ بہت جلد بدنام اور رسوا ہو جاتا ہے. کیونکہ کبھی کلال کی دوکان پر جاکر ہاتھ پسارتا ہے ، اور جو تھوڑی بہت مل جاتی ہے تو بدمست ہوکر اُسکی دوکان ہی پر یا راہ میں گر پڑتا ہے ، اور آنے جانے والے سب اُسکو دیکھتے ہیں ، کبھی کلال کے دام چڑھ جاتے ہیں تو اُس سے بازار میں تکرار ہوتی ہے اور سب لوگ دیکھتے ہیں. حالانکہ کبھی اُسکو اطمینان سے سیر ہوکر شراب پینی میسر نہیں ہوتی. اِس حالت کو اِس تمثیل کے پیرائے میں بیان کیا ہے کہ گویا ساقی تقدیر ہمکو چھلنی کے پیالے میں شراب دیتا ہے کہ ہونٹ تک تو نہیں ہوتے اور کپڑے سارے شور بور ہو جاتے ہیں. ایسی بلیغ تمثیلیں بہت کم دیکھی گئی ہیں.

۳۴ اے دادہ بباد عمر در لہو و فسوس — زنہار مشو ز رحمتِ حق مایوس
ہشدار اگر آتشِ جہنم حق را — تہذیب غرض بود نہ تعذیبِ نفوس

فسوس۔ ہزل و استہزا. کہتا ہے کہ جہنم میں ڈالنے سے بندوں کو تکلیف دینی مقصود نہیں ہے ؛

بلکہ جس طرح سونے کو آگ میں تپانے سے اسکی کھوٹ نکالنی منظور ہوتی ہے اسی طرح آتش غم سے نفوس انسانی کو مہذب کرنا مقصود ہے۔

۳۵ یارب تو کجائی کہ بہ ما زر ندہی ۔۔۔ بیند رد خدائی کہ بما زر ندہی

نے نے۔ تو نہ غائبی، و نے بیرحمی ۔۔۔ بے مایہ چو مائی کہ بما زر ندہی

اس رباعی میں مرزا کی شوخی و گستاخی حد سے زیادہ گذر گئی ہے، دارالافتا میں تو یقیناً اسپر کفر کا فتوے دیا جائیگا، لیکن ہمارے نزدیک ایسے کلام سے بجاے کفر کے زیادہ تر قائل کے ایمان اور یقین پر استدلال ہوتا ہے، صاف پایا جاتا ہے کہ سائل معاش کی تنگی و فراخی و خوشحالی و بدحالی کو محض خدا کی طرف سے جانتا ہے، اور تدبیر و عقل و دانش کو اس میں بالکل عاجز و درماندہ سمجھتا ہے؛ یہاں تک کہ جب معاش سے بہت تنگ ہوتا ہے تو یہ نہیں خیال کرتا کہ ہمنے تدبیر نہیں کی، یا تدبیر میں ہمسے غلطی ہوگئی، یا ہماری کاہلی و سستی سے یہ تنگدستی ہمکو نصیب ہوئی؛ بلکہ نہایت تعجب کے ساتھ خدا کی جناب میں عرض کرتا ہے کہ کیا تیرا خزانہ خالی ہوگیا ہے۔ جو ہم کو کچھ نہیں ملتا؛ ہاں اس قسم کے خطابات آداب شریعت کے بالکل خلاف ہیں، اور ایسے ہی خطابات کی نسبت کہا گیا ہے۔

"ما بروں را ننگریم و قال را ۔۔۔ ما دروں را بنگریم و حال را"

قصائد مرزا کے قصائد جن میں قطعات، نوحے، ترکیب بند، ترجیع بند، مخمس وغیرہ بھی شامل ہیں۔ کیا باعتبار کمیت اور کیا بلحاظ کیفیت کے انکے اصناف نظم میں سب سے زیادہ ممتاز صنف ہے اگرچہ مرزا کی غزل کا ایک معتدبہ حصہ متاخرین کے طبقے میں کسی بڑے سے بڑے نامور اور مسلم الثبوت

اُستاد کی غزل سے گرا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ اکثر کی غزل پر ہر ایک لحاظ سے فوقیت رکھتا ہے؛ مگر اسی کے ساتھ غزلیات کا ایک دوسرا حصہ ایسا بھی ہے جسمیں تغزل کی شان یعنی عام فہم اور خاص پسند ہونا بہت کم پایا جاتا ہے۔ بخلاف قصیدہ کے کہ اُسمیں قصیدے کی شان جیسی کہ ہونی چاہیے اول سے آخر تک یکساں طور پر جلوہ گر ہے۔

قصائد میں مرزا نے کہیں خاقانی کا تتبع کیا ہے کہیں سلمان و ظہیر کا اور کہیں عرفی و نظیری کا؛ اور ہر ایک منزل کامیابی کے ساتھ طے کی ہے۔ مرزا کی تشبیب بہ نسبت مدح کے نہایت شاندار اور عالی رتبہ ہوتی ہے؛ اور اسی سے قصیدے کی پستی و بلندی کا اندازہ کیا جاتا ہے۔ مشرقی شاعری میں عموماً اور ایران کی شاعری میں خصوصاً کوئی مضمون مدح و ستائش سے زیادہ پھیکا سیٹھا ٹھنڈا اور بے لطف نہیں ہوتا؛ علی الخصوص متاخرین نے مبالغہ کی لَے بڑھاتے بڑھاتے مدح کو ہجو کے درجہ تک پہنچا دیا ہے؛ اور اس کلیہ سے مرزا کی مدح بھی مستثنےٰ نہیں۔ البتہ عرفی نے مدحیہ مبالغوں میں ایک قسم کا بانکپن پیدا کیا ہے جو اُسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ جس طرح قدما کے قصائد میں وہ آن نہیں پائی جاتی اسی طرح مرزا کے قصائد بھی اُس سے مُعرا ہیں۔ لیکن مرزا کے اکثر قصیدوں کی تشبیبیں کچھ شک نہیں کہ عرفی کی تشبیبوں سے سبقت لیگئی ہیں۔

چونکہ مرزا کے تمام قصائد اور اُنکے ملحقات کے انتخاب کی اس مختصر میں گنجایش نہیں ہے اسلئے ہم ایک آدھ پورا قصیدہ اور باقی صرف چند تشبیبیں۔ اور ایک آدھ مدح اور کچھ قطعے اور نوحے بطور نمونے کے اس مقام پر نقل کرتے ہیں اور اخیر میں مرزا کا ایک ترکیب بند

نظیری کے ترکیب بند کے ساتھ اِس غرض سے نقل کرینگے تاکہ اصحاب ذوق صحیح کو دونو کے کلام میں موازنہ اور اِس بات کا اندازہ کرنے کا موقع ملے کہ مرزا نے اکبری طبقہ کے چیدہ اور برگزیدہ شعرا کے تتبع کو کس حد اور کس درجے تک پہنچایا تھا۔

نمبر ۱ از قصیدہ ترجیعی

توحید

اے ز وہم غیر غوغا در جہاں انداختہ — گفتہ خود حرفے و خود را در گماں انداختہ
دیدہ بیرون و درون از خویشتن پُر ساختہ — پردۂ رسم پرستش در میاں انداختہ
نقش بر خاتم ز حرفِ بے صدا انگیختہ — شور در عالم ز حسنِ بے نشاں انداختہ
چرخ را در قالبِ ابداع دیر وا (معلق ۱۲) ریختہ — خاک را بر نطعِ (فرش ۱۲) پیدائی ستیاں (چیست ۱۲) انداختہ
عاشقاں موقفِ دار و رسن وا داشتہ — غازیاں در معرضِ تیغ و سناں انداختہ
رنگہا در طبعِ اربابِ قیاس آمیختہ — نکتہ ہا در خاطرِ اہل بیاں انداختہ
با چنیں ہنگامہ در وحدت نمی گنجد دوئی — مردہ را از خویش در پا بر کراں انداختہ

دوئی کو مُردے سے اور وحدت کو دریا سے تشبیہ دی ہے یعنی جسطرح دریا مُردے کو پانی پر پھینکدیتا ہے اِسی طرح باوجود ہنگامۂ کثرت کے وحدت میں دوئی نہیں سما سکتی۔ بالکل نئی اور نہایت بلیغ تشبیہ دی ہے۔

نو دیا نے بستہ با دیوار کاشے در نظر — انتعاشے در نہاد این و آں انداختہ
رفتہ ہر کس تا قدمگا ہے فراخورِ خویش — پایہ پایہ (چادر ۱۲) از فرازِ نردباں انداختہ
غم چو گیرد سخت نتواں شکوہ از دلدار کرد — بہر آسانی اساسِ آسماں انداختہ

گل چو ماند دیر گرد و برو دلش بازار سرد — بہر تجدید طرب طرحِ خزاں انداختہ

(یعنی بازار گل کی بہار گل سے گرد دود ۱۲)

آتشے از روے گلہاے بہار افروختہ — شعلۂ در جانِ مرغِ صبح خواں انداختہ

دجلۂ در ساغرِ معنی طراز اں ریختہ — رشحۂ در کاسۂ دریا وکاں انداختہ

جز بدیں آب آتشِ زردشت نتواں سر د کرد — کعبہ را جوے بہشت از ناوداں انداختہ

جز بدیں الماس نتواں اینچنیں دُر سُفتنت — رخنہ از اسلام در کیشِ مغاں انداختہ

یعنی آتشِ زردشت ہر ایک پانی سے نہیں بجھ سکتی تھی اس لئے میزابِ کعبہ سے بہشت کی نہر جاری کردی اور کیش مغاں ایک ایسا موتی تھا کہ اسلام جیسے الماس کے سوا اُسکا بیندھنا یعنی اُسمیں رخنہ ڈالنا نا ممکن تھا۔

چشم را بخشیدہ چوناں گردشے کار بابِ ہوش — برزمیں مانند طرحِ آسماں انداختہ

(یعنی چشم معشوقاں را ۱۲)

دادہ ابرو را بہ انساں جنبشے کاہلِ قیاس — در تنِ شمشیر پندارند جاں انداختہ

اے زخشمِ خاکساران تو از شہپرِ ہما — چوں گلیمِ کہنہ ظلّ رایگاں انداختہ

ذوقِ تمکینِ گدایانِ تو گنجِ شاہ را — از دلِ گنجور و چشمِ پاسباں انداختہ

تا دریں صورت چشمِ دشمناں پنہاں بود — دوست را اندر طلسمِ امتحاں انداختہ

تا علاجِ خستگی آسایشِ دیگر دہد — خارہا در رہگذارِ میہماں انداختہ

مرثیہ و نوحہ

کفرست کفر در پے روزی شتافتن — ننگ ست ننگ در غمِ دنیا گریستن

گاہے بہ داغِ شاہد و ساقی گداختن — گاہے بہ برگِ ماتمک و باباگریستن

باید بدرد بهرزه گریستن دگر گریست — بیجا گریستیم - دریغا گریستن
رشک آیدم بار که در حدِ وسعِ اوست — بر خاکِ کربلائے معلّیٰ گریستن
رفت آں چه رفت - بایدم اکنوں ہدا نگاشت — از بہرِ نورِ دیدهٔ زہرا گریستن
بارانِ رحمتے !! که باید از شست و شو — وارد به روسیاہیِ اعدا گریستن
یعنی بقصدِ شست و شوے ۱۲
خود را ندیدزاں لبِ نوشیں بکامِ خویش — زیبد به شوربختی دریا گریستن
مزدِ شفاعت وصلهٔ صبر و خوں بہا — ہیچ از کسے نخواسته الّا گریستن
چوں زرقِ عیب در و ترا عام کرده اند — سر می‌زند ز مومنِ ترسا گریستن

اے فلک شرم !! از ستم بر خاندانِ مصطفےٰ — داشتی زیں پیش سر بر آستانِ مصطفےٰ
اے بمہر و ماه نازاں ہیچ میدانی چه رفت؟ — از تو بر چشم و چراغِ دودمانِ مصطفےٰ
سایه از سروِ روانِ مصطفےٰ افگند بخاک — ہاں چه بر خاک افگنی سروِ روانِ مصطفےٰ
گر ہمے بازارِ امکاں خود طفیلِ مصطفےٰ است — ہیں چه آتش میزنی اندر دکانِ مصطفےٰ
کینه خواہی ہیں !! که با اولادِ امجادش کنی — آنچه با مه کرده اعجازِ بنانِ مصطفےٰ
انتقام لشتی ۱۲
نیک بود کز تو بر فرزندِ دلبندش رود — آنچه رفت از مرتضےٰ بر دشمنانِ مصطفےٰ
یا تو دانی مصطفےٰ را فارغ از رنجِ حسینؑ؟ — یا تو خواہی ہیں مصیبت امتحانِ مصطفےٰ؟
یا مگر گاہے ندیدی مصطفےٰ را با حسینؑ؟ — یا مگر ہرگز نبودی در زمانِ مصطفےٰ؟
آں حسین است ایں که گفتے مصطفےٰ روحی فداک — چوں گذشتے نامِ پاکش بر زبانِ مصطفےٰ

آں حسینؑ ست ایں کہ سوی مصطفیٰ چشمش بہ سوخ — بوسہ چوں باقی نماندے در دہانِ مصطفیٰ
(یعنی چشم بر برخش ۱۲)
قدسیاں را نطقِ من آورد بہ قالبِ سماع — گشتہ ام در نوحہ خوانی مدح خوانِ مصطفیٰ

اے کج اندیشہ فلک حرمتِ دیں بایستے — علمِ شاہ نگوں شد نہ چنیں بایستے
تا چہ افتاد کہ بر نیزہ سرش گردانند — عزتِ شاہِ شہیداں بہ ازیں بایستے
حیف باشد کہ فتد خستہ ز توسن بر خاک — آنکہ جولانگہِ او عرشِ بریں بایستے
حیف باشد کہ ز اعدا دمِ آبے طلبد — آنکہ سائل بدرش روحِ امیں بایستے
(بہ معنی آبے ۱۲)
تازیاں را بہ جگر گوشۂ احمد چہ نزاع — وطنِ اصلی ایں قوم زچیں بایستے
ایہا القوم! اتنزل بود ار خود گویم — میہماں بے خطر از خنجرِ کیں بایستے

یعنی یہ تو ادنیٰ درجے کی بات ہے اگر یہ کہا جاوے کہ اے اہلِ شام کربلا کا میہمان خنجرِ کیں سے محفوظ رہنا چاہیے تھا بلکہ جو سخن اس موقع پر کہنے کے لائق ہے وہ یہ ہے یعنی جیسا اگلے اشعار میں بیان ہوا ہے۔

سخن اینست کہ در راہِ حسینؑ ابنِ علیؑ — بوسہ از روی عقیدت بہ جبیں بایستے
چشمِ بد دور بہ ہنگامِ تماشای رخش — رو نما سلطنتِ روی زمیں بایستے
داشت ناخواستہ در شکرِ قدومش دادن — اگرش ملک و گر تاج و نگیں بایستے
(دادن داشت بمعنی ہے بایست داد ۱۲)
چوں لقیمانِ خود آرائی و خود بینی و بغض — آں نکردید کہ از صدق و یقیں بایستے
با اسیرانِ ستمدیدہ پس از قتلِ حسینؑ — دلِ نرم و نگہش مہر گزیں بایستے

چہ ستیزم بقضا ورنہ بگویم غالبؔ — علم شاہ نگوں شد۔ نہ چنیں بایستے

وقت ست کہ درپیچ و خم نوحہ سرائی — سوز نفس نوحہ گراں تلخ نوائی
وقتست کہ آں پردگیاں۔ کز رہ تعظیم — بردرگہ شاں کردہ فلک ناصیہ سائی
از خیمۂ آتش زدہ عریاں بدرآیند — چون شعلہ دخاں برسر شاں کردہ ردائی
جانہا ہمہ فرسودۂ تشویش اسیری — دلہا ہمہ خوں گشتۂ اندوہ ِ جدائی
اے چرخ چو آں شد گراز مہر چہ گردی — اے خاک چو ایں شد گرآسودہ چرائی
خوں گرد۔ و فرو ریز اگر صاحب مہری — برخیز و بخوں غلط اگر از اہل وفائی
تنہا ست حسینؑ ابن علیؑ در صف اعدا — اکبر تو کجا رفتی وعباسؑ کجائی
توقیع شفاعت کہ پیمبر ز خدا داشت — از خون حسینؑ ابن علیؑ یافت روائی
فریاد ازاں حال منشور امامت — فریاد ازاں نسخۂ اسرار خدائی
فریاد ازاں زاری و خونابہ فشانی — فریاد ازاں خواری و بے برگ و نوائی
فریاد ز بیچارگی و خستہ درونی — فریاد ز آوارگی و بے سروپائی
غالبؔ جگری خوں کن وانہ دیدہ فرو بار — گر روئے شناس غم شاہ شہدائی

سرو چمن سروری افتاد ز پا۔ ہائے — شد غرقہ بخوں پیکر شاہ شہدا۔ ہائے
برخاک رہ افتادہ تنے ہست۔ سرش کو۔ — آں روی فروزندہ وآں لعل دوتا۔ ہائے

عباسِ دلاور کہ دراں ہر دو ہمی داشت	شمشیر بیکدست و بیکدست لوا - ہاے
آں قاسمِ گلگوں کفنِ عرصۂ محشر	واں اکبرِ خونیں تنِ میدانِ وغا - ہاے
آں اصغرِ دل خستۂ پیکانِ جگر دوز	واں عابدِ غمدیدۂ بے برگ و نوا - ہاے
اے قوتِ بازوے جگر گوشۂ زہرا	دستِ تو بشمشیر شد از شانہ جدا - ہاے
اے شہرہ بدامادی و شادی کہ نداری	کافور و کفن - بگذرم از عطر و قبا - ہاے
اے مظہرِ انوار کہ بود اہلِ نظر را	دیدارِ تو دیدارِ شہِ ہر دو سرا - ہاے
اے گلبنِ نورستۂ گلزارِ سیادت	نایافتہ در باغِ جہاں نشو و نما - ہاے
اے منبعِ آں ہشت کہ آرایشِ خلد اند	داغم کہ رسن شد بگلوے تو ردا - ہاے
بالغ نظرانِ روشِ دینِ نبی - حیف	قدسی گہرانِ حرمِ شیرِ خدا - ہاے
ماتم کدہ آں خیمۂ غارت زدگاں حیف	غارت زدہ آں قافلۂ آلِ عبا - ہاے
آں تابشِ خورشید و راں گرم روی حیف	واں طعنۂ کفار دراں شورِ عزا - ہاے
غالب بلائک نتواں گشت ہم آواز	اندازۂ آں کو کہ شوم نوحہ سرا - ہاے

از قصیده

بیا در کربلا تا آں ستمکش کاروان بینی	کہ در روے آدمِ آلِ عبا را ساربان بینی
نہ بینی ہیچ بر سر خازنانِ گنجِ عصمت را	مگر در خارِ بن ہا تار و پودِ طیلسان بینی
ہمانا سیلِ آتش پردہ بنگاہِ غریباں را	کہ ہر جا پارۂ از رخت و موجے از دخان بینی
ببینی چشمہ از آب و چوں جوئی کنارش را	ز خونِ تشنہ کاماں چشمۂ دیگر روان بینی

جھاڑیاں ۱۲ — چادر ۱۲

ببینی سر خوش خواب عدم عباس غازی را — دو دستش در قدم بازو نه تیرش در کمان بینی
هجوم تشنگان و سوز و ساز نوگرفتاران — نوآئین بزم طوبی با قاسم ناشادمان بینی
نمی‌بینی که چون جان داد از بیداد بدخواهان — علی اکبر همچون بخت بد خواب جوان بینی
گرفتم کاینه بینی دلے داری و چشمے هم — بخون آغشته نازک پیکر اصغر جسیاں بینی
چه دندان بر جگر افشرده باشی کاندران وادی — حسین ابن علی را در شمار کشتگان بینی
نیاری گرد ران کوشی که پایش در رکاب آری — نه بینی گر خود آن شاهی که دستش در عنان بینی
تنش را کش گل گل خار بود بر زمین یابی — سرے را کش ز افسر عار بود بر سنان بینی

ستایش روزگار

هست از تمیز گر به هما استخوان دهد — آئین دهر نیست که کس را زیان دهد
مردست مرد هرچه کند بی‌خطر کند — را دست راد هرچه دهد رایگان دهد
فیاض ۱۲
گلزار را اگر نه ثمر گل بهم نهد — درویش را اگر نه سحر شام نان دهد
گنج سخن نهد به نهان خانهٔ ضمیر — وانگه کلید گنج به دست زبان دهد
تا روی خاک تیره نه گردد ز رشک چرخ — رخشانی ستاره به ریگ روان دهد
تا آدمی ملال نگیرد ز یک هوا — سرمای و نو بهار و تموز و خزان دهد
هم در بهار گل شگفاند چمن چمن — تا راحت مشام و نشاط روان دهد
هم در تموز میوه فشاند طبق طبق — تا آرزوی کام و مراد دهان دهد
آن را که بخت دسترس بذل نان نیست — طبع سخن رس و خرد خرده دان دهد

تتمه قصیده منقبت امام دوازدهم

آں راکہ طالعِ کفِ گنجینہ پاش نیست — نعم البدل ز خامہ پرویں فشاں دہد
دانم کہ آسماں بزمیں پیشکارِ کیست — عکسِ چہ جلوہ روشنیِ روشناں دہد
ستارگاں ۱۲
چوں جنبشِ سپہر بفرمانِ داورست — بیداد نبود آنچہ بما آسماں دہد
رنگ از گل ست سایہ ز نخل و نوا ز مرغ — ہر جا بہارِ ہر چہ بود در خورِ آں دہد
در نشرِ نفحہ قرعہ بنامِ ہوا زند — در نشوِ سبزہ حکم بہ آبِ رواں دہد
مستغنیست با نسیم اگر بلبلے بباغ — جاں در نوردِ خار و خسِ آشیاں دہد
وارہ ز بہرِ زندگی آمد۔ نہ بہرِ مرگ — جرمم بہ شنگ عیبست اگر خستہ جاں دہد
حبیب ۱۲
پرویز دیدہ پاسِ شہے بود۔ ورنہ بخت — آوارہ را براہ ز شیریں نشاں دہد
فرہاد زود میر کسے بود۔ ورنہ دہر — کامِ دلِ غریب پس از امتحاں دہد
وارہم نہ روزگار نویدے کہ آں نوید — در پیریم بشارتِ بختِ جواں دہد
از داورِ زمانہ باندیشہ درست — شادم کہ مژدہ بندگیم ناگہاں دہد
مراد از خداوندِ زمانہ ۱۲
ہرگہ بسر نوشت سرآید شمارِ عمرم — راہم بپایگاہِ شہِ انس و جاں دہد
سلطانِ دیں محمدِ مہدی کہ رائے او — منشورِ روشنی بہ شہِ خاوراں دہد

صفتِ سالکانِ طریقت

رہرواں چوں گہر آبلہ پا بینند — پاے را پایہ فراتر ز ثریا بینند
سالکاں ۱۲ — بالاتر ۱۲
ہر چہ در دیدہ عیانست نگاہش دارند — ہر چہ در سینہ نہانست ز سیما بینند
یعنی آنرا بنظرِ غور بہ بینند ۱۲
راستی اندر قلمِ صفحۂ ہستی خوانند — نقشِ کج بر ورقِ صفحۂ عنقا بینند

یہ شعر گویا ماحصل ہے اس قول کا کہ "لیس فی الامکان ابدع مما کان" یعنی جو نظام عالم کا اب موجود ہے اس سے بہتر نظام ناممکن تھا۔

دور بینانِ ازل۔ کوری چشم بد بیں   ہم دریں جا نگرند آنچہ در آنجا بینند

رانذ زیں دیدہ دراں جو کہ از دیدہ دری   نقطہ گر در نظر آرند سویدا بینند

راہ زیں گرم رواں پرس کہ در گرم روی   جادہ چوں نبضِ تپاں در رگِ صحرا بینند

شررے راکہ بناگاہ بدر خواہد جست   زخمہ کردار تپاں در رگِ خارا بینند

قطرہ را کہ ہر آئینہ گہر خواہد بست   صورت آبلہ بر چہرۂ دریا بینند

شام در کوکبۂ صبح۔ نمایاں نگرند   روز در منظرِ خفاش ہویدا بینند

وحشتِ تفرقہ در کاخ مصور سنجند   مجمعِ انس بہ تنے بست زلیخا بینند

کاخِ مصور وہ محل جسکو زلیخا نے وصال یوسف کے لئے آراستہ کیا تھا اور جس میں تمام سامانِ عیش و کامرانی جمع تھا۔ تنے بست وہ جھونپڑا جو یوسف کے قید ہو جانے پر انکی جدائی کے غم میں زلیخا نے اپنے لئے بنا لیا تھا اور اسمیں رہتی تھی۔ کہتا ہے کہ یہ لوگ یعنی اہل اللہ کاخ مصور جیسے آراستہ محل میں اس تفرقہ کی وحشت کو دیکھ لیتے ہیں جو یوسف اور زلیخا کے حق میں وہاں سے آخر کار پیدا ہوا اور انس اور ملاپ کو اس تنے بست میں دیکھ لیتے ہیں جو یوسف اور زلیخا کو اسکے بعد نصیب ہونے والا تھا۔

ہر چہ گوید عجم از خسرو و شیریں شنوند   ہر چہ آرد عرب از وامق و عذرا بینند

یعنی خسرو و شیریں کا قصہ جو اہل عجم بیان کرتے ہیں یہ لوگ اسکو خود خسرو اور شیریں کی زبان سے

قسن لیتے ہیں اور وامق وعذرا کی روئداد جو عرب اسے بیان کرتے ہیں یہ لوگ اسکو خود وامق وعذرا پر گذرتی دیکھ لیتے ہیں:۔

نسقو ہند اگر ہمرۂ مجنوں گردند | نخروشند اگر محمل لیلےٰ بینند
خوں خورند و جگر از غصہ بدنداں گیرند | خویش را چوں بسر مائدہ تنہا بینند

یعنی جب انکے ساتھ کوئی دوسرا دسترخوان پر نہیں ہوتا تو دانت پیستے ہیں یعنی جو فیض ان کو پہنچتا ہے اس میں اوروں کو بھی شریک کرنا چاہتے ہیں۔

سر و تن را اگر از دردستوہ انگارند | جان و دل را اگر دوست تنکیبا بینند
قطرۂ آب بہ لب بوسۂ نشتر شمرند | پارۂ ناں بہ گلو ریزۂ مینا بینند

یہ دونو شعر دست و گریباں ہیں مطلب یہ ہے کہ وہ طلب سے اکتا جانا اور دوست کے خیال سے فارغ ہونا کبھی نہیں چاہتے۔

قشقہ را رونقِ ہنگامۂ ہندو خوانند | بادہ را شمع طربخانۂ ترسا بینند

یعنی ہر ایک شے کو اپنے اپنے محل پر مناسب و موزوں خیال کرتے ہیں اور کسی چیز سے ازراہِ تعصب ناک نہیں چڑھاتے۔

برہم و زمزمہ و قشقہ و زنار و صلیب | خرقہ و سبحہ و مسواک و مصلےٰ بینند

برہم و زمزمہ آتش پرستوں کے ساتھ، قشقہ و زنار ہندوؤں کے ساتھ اور صلیب عیسائیوں کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسرے مصرع میں شعائرِ اسلام کا بیان ہے کہتا ہے کہ وہ لوگ برہم و زمزمہ وغیرہ اور خرقہ و مصلےٰ وغیرہ میں کچھ فرق نہیں سمجھتے۔

دل نہ بندند بہ نیرنگِ درین دو رنگ — ہر چہ بینند بعنوانِ تماشا بینند

جام جم بینند و زر رندی تہ گرا بینند بنہد — سبحۂ انجم اگر دیدۂ بیضا بینند

ہر چہ در شیوۂ توان یافت بہر سو یابند (جستہ ۱۲) — ہر چہ بیجا نتوان دید بہر جا بینند (مکان ۱۲)

ہمہ گردند دراں پایہ کہ او را دانند — ہیچ باشند دراں وقت کہ خود را بینند

ایں نظرہائے گرانمایہ فراموش کنند (یعنی ایں ملاحظات کہ بالا مذکور شد ۱۲) — چوں بہ نیرنگِ سخن شعبدۂ ما بینند

نظم را موجۂ سرچشمۂ حیواں فہمند — نثر را نسخۂ اعجازِ مسیحا بینند

گہ پئے نقل بصد گونہ تقاضا خواہند — گہ پئے فال بصد رنگ تمنا بینند

بہ کہ از یاد کہ دنیا ست نمودے بے بود — ایں دل افروز نمودیکہ ز دنیا بینند

اس مقام پر اس شعر کی خوبی وجدانی ہے بیان میں نہیں آسکتی۔ کہتا ہے کہ دنیا کی یہ دل افروز نمود یعنی ہماری نظم و نثر جب اہل اللہ کی نظر سے گذرے گی تو وہ انکے دل سے اس عارفانہ خیال کو فراموش کر دیگی کہ دنیا محض ایک نمود بے بود ہے۔

اشعار تحریر

صفتِ موسمِ بہار

تشبیب قصیدہ در مدح ملکہ معظمہ

شکر کہ آشوبِ برف و باد سر آمد — نامیہ از بندِ زمہریر بر آمد

کسب ہوا نفعِ آبِ خضر رساند (آبِ حیواں ۱۲) — سبزہ جہاں را بہ پیشہ راہبر آمد

یعنی آج کل جنگل کی ہوا کھانے سے وہی فائدہ ہوتا ہے جو آبِ حیات کے پینے سے ہوتا ہے اور جس طرح خضر آبِ حیات کا رستہ بتاتا ہے اسی طرح سبزہ جنگل کا رستہ بتاتا ہے۔

درِ چمنستاں کشودہ بادِ نوآور (نقاش ۱۲) — باد کہ بازارگانِ سحر در آمد (سوداگر ۱۲)

اشتیلم انتظارِ گُل بود ورنہ — دیدۂ نرگس زحدقہ چوں بدرآمد
(شدت ۱۲ — ورنہ ۱۲ — پھول ۱۲)

تا زچہ دانستہ قُربِ مقدمِ گُل را — سبزہ بہ باغ از شگوفہ پیشتر آمد

یعنی سبزہ جو شگوفے سے پہلے باغ میں آیا ہے اسنے گُل کی آمد آمد کہاں سے سُن لی۔

بیہودہ بنود خروشِ مُرغِ سحر خواں — کوکبۂ گل مگر بباغ درآمد
(یعنی بیجے و حید ۱۲ — سواری ۱۲ — شاید ۱۲)

قیس کجا تا کند شمارۂ محمل — از پسِ ہر غنچہ غنچۂ دگر آمد

غنچے کو محمل سے اور گُل کو لیلی سے تشبیہ دی ہے کہتا ہے کہ قیس جو ایک کے سوا دوسرا محمل نہیں جانتا وہ آئے اور محملوں کو شمار کرے کیونکہ ہر غنچے کے بعد دوسرا غنچہ اور دوسرے کے بعد تیسرا وَھَلُمَّ جَرّا نکلتے چلے آتے ہیں۔

کثرتِ انواعِ گُل نگر کہ ہیولے — رنجہ ز بارِ فزونیِ صُوَر آمد

یعنی طرح طرح کے پھولوں کی اس قدر کثرت ہے کہ ہیولے بیشمار مختلف صورتوں کی ہیئات سے عاجز آگیا ہے اور تھک گیا ہے۔

لالہ بسیچد زتیغِ کوہ گذشتن — دامنش اینک ز زیرِ سنگ برآمد

بسیچد یعنی ارادہ کرتا ہے تیغِ کوہ قُلّۂ کوہ۔ دامن از زیرِ سنگ برآمدن مصیبت سے نجات پانا۔

نکہتِ گل شد وبالِ عامِ جُعَل را — زنجرہ ہر شب نہ ہرزہ مویہ گر آمد

جُعَل ایک جانور ہے سیاہ رنگ جسکو خوشبو راس نہیں اسی لئے موسمِ بہار میں مرجاتا ہے اور چونکہ گوبر میں پیدا ہوتا ہے اس لئے اُسکو ہندی میں گُبریلا کہتے ہیں۔ زنجرہ جھینگر جو رات کو اکثر بولتا ہے۔ مویہ گر نالاں وگریاں۔

میکدۂ خسرو گل ست - رزستاں | صورت مینا زغورہ در نظر آمد

کہتا ہے کہ رزستان یعنی انگور کی ٹٹیاں گویا خسرو گل کا شرابخانہ ہے کیونکہ اسمیں نیم خام انگور لگے ہوئے ایسے معلوم ہوتے ہیں جیسے شراب کی تولیں ۔

رَزْ و تِہِم تر دامنی مخور - کہ جہاں را | موجِ گل از ہر کرانہ تا کمر آمد
فتویِ مے داد ابر و باد و لیکن | شیشہ نہاں بر کنارہ بد گہر آمد

غدر ۱۸۵۷ء کے بعد ملک میں امن ہو جانا اور معافی کا اشتہار جاری ہونا ۔

تشبیب قصیدہ ۲ تہنیت ملکۂ معظمہ

در روزگار ما نتواند شمار یافت | خود روزگار انچہ دریں روزگار یافت
پرکارِ تیز گردِ فلک در میاں ببیں | حق داد داد حق کہ بمرکز قرار یافت
درہائے آسماں بزمیں باز کردہ اند | ہر کس ہر انچہ جست بہ روزگار یافت
آمد اگر بقرض ز بالا بلا فرود | بر روی خاک پیچ و خم زلفِ یار یافت
چوں حسنِ ماہ یک شبہ بینی - بداں کہ ماہ | یاداش جانگدازیِ شبہائے تار یافت
چوں رنگ و بوی گل نگری - شاد شو کہ گل | اجرِ جگر خراشیِ پیکانِ خار یافت
در خاک و باد و آتش و آب آشتی فزود | ایں پرورش کہ خلق ز پروردگار یافت
ناچار جز بہ داد گرایش نمی کند | درد ہر ہر چہ صورت ازیں چہار یافت
ہر کس بقدرِ فطرتِ خویش ارجمند گشت | ہر شے بحسنِ جوہرِ خویش اشتہار یافت
گر خواجہ بندہ را خطِ آزادگی نوشت | ہم بردرِ سرای خودش بندہ وار یافت

دربندۀ خود ز خشم خطِ بندگی درید — توقیعِ خوشدلی ز خداوندگار یافت

مه روشنی و مهر فروزش ز سر گرفت — لیل و نهار صورتِ لیل و نهار یافت

بهرام دل به بستنِ تیغ و کمر نهاد — ناهید ذوقِ ورزشِ مضرابِ تار یافت

نظّاره (یعنی چشم ۱۲) فتنه های عیان از نظر سترد — اندیشه گنجهای نهان آشکار یافت

جام از شرابِ روشنیِ آفتاب داد — بزم از بساطِ تازگیِ نوبهار یافت

روی سخن صفای بناگوشِ گل گزید — بانگِ قلم نشاطِ نوای هزار (بلبل ۱۲) یافت

بر هم زدند قاعده هائے کهن به دهر — هر کس نشاطِ تازه ز هر گونه کار یافت

فیضِ سحر به غالبِ بیچاره کش رسید — ذوقِ صبوح عایدِ شب زنده دار یافت

رهزن متاعِ خویش بر ابن السبیل ریخت — کودک رضای لهو ز آموزگار یافت

گر زاهدست نیز ز من مے بجام برد — ور مجرمست نیز ز شه زینهار یافت

با فتنه هم مضائقه در خرّمی نرفت — خود رخصتِ خواهش از رگِ گل پود و تار یافت

دولت سپند سوخت که شد ملک تازه روی — ملک آفرین سرود که دولت مدار یافت

از انتظامِ شاهی و آئینِ سروری — سور و سرور رونق و داد اعتبار یافت

بر خستگانِ هند ببخشود از کرم — و کشوری که رونق اندر روزگار یافت

شکوهٔ تغافل و عدمِ توجه به نواب یوسف علیخان مرحوم رئیس رامپور در زمانهٔ سختی دیدگی که بعد از فتحِ دهلی روزے چند روے داده بود

چون نیست مرا شربتِ آبی ز تو حاصل — دانم که تو دریائی و من سبزهٔ ساحل
در بادیه بر گورِ غریبان ز چه سوزد — آن شمعِ فروزان که بود در خورِ محفل
زان خسروِ خوبان چه قدر چشمِ وفا بود ✤ — صد حیف که شد نقشِ (یعنی من ۱۲) امیدم همه باطل
افسانهٔ غم گر بسرایم نبود عیب — با دوست که پیوسته همی بُرد غم از دل
میگویم و همدم زندم طعنه که در تن زن (خاموش باش ۱۲) — چون می ندهد داد ز فریاد چه حاصل
از طعنه شدم خسته دل و از رهِ تیمار (غمخواری ۱۲) — دل گفت که هان شیوهٔ عشاق فروہل
تا کس نبرد ظن که به شاهد بودم روی (یعنی از روی عشق ۱۲) — حاشا که حکایت کنم از لیلیٰ* و محمل
شاهد بود آن دوست که اندر غزل او را — خوانند ستمگارهٔ و خونخوارهٔ و قاتل
من نالم از آن دوست که در عالمِ انصاف — شایان بودش گویم اگر خسروِ عادل
او خسروِ خوبان بود و بنده گدا کیش — او قلزم و عمّان بود و من خسِ ساحل
خود هر چه سر و دم همه با اوست کزین پیش — امیدگہم بود بهر وادی و منزل
یا رب چه شد اینک که نگیرد خبر از من — پیوسته بُدیم در ارسالِ رسائل
ای یوسفِ ثانی که بود در همه عالم — مشتاقِ جمالِ تو چه دیوانه چه عاقل

✤ نواب یوسف علیخاں مرحوم صاحبزادگی کے زمانے میں جب تحصیلِ علم کے لئے دلّی میں آتے تھے اُس وقت مرزا صاحب سے بہت ربط تھا مفتی صدر الدین خاں مرحوم سے عربی پڑھتے تھے اور مرزا صاحب سے فارسی۔ مرزا نے اِس قصیدے میں اُس زمانے کو یاد دلایا ہے چنانچہ اسی قصیدے پر نواب ممدوح نے سو روپیہ ماہوار مرزا کے لئے مقرر فرمایا تھا جو مرزا کی دمِ مرگ تک برابر جاری رہا ۱۲

* چونکہ تشبیب میں اکثر معشوق کی طرف خطاب ہوتا ہے اس لئے کہتا ہے کہ میں اِس تشبیب میں لیلیٰ و محمل کا ذکر نہیں کرتا یعنی معشوق کی طرف میرا روئے سخن نہیں ہے ۱۲

تا نزدِ تو چون آیم و دور از تو چسانم | ماندن ز تو دشوار و رسیدن بتو مشکل
یعنی از اقامت تو و (ماندن) ۱۲

اے کاش بکوے تو چنین روی نمودے | زینساں کہ فرو رفتہ مرا پای درین گل
یعنے در وطن خود ۱۲

چون نیست کہ گاہے نکنی روی بدین سوے؟ | از چیست کہ ہرگز ندہی داد بہ سائل
دریوزہ ۱۲

گر جاں و ہم از غصہ تو دانی کہ بگیتی | حرفے غلط از صفحۂ ہستی شدہ زائل

خواہی کہ مرا بنگری؟ از دور بفرماے | تا نزدِ تو آرند یکے طائرِ بسمل

از صنعتِ استادِ ازل داں کہ ز ہر سوے | چون قبلہ نما سوی تو ام ساختہ مائل

غالب بسخن نامِ من آمد ز ازل آورد | دانی کہ دریں شیوہ نیم عامی و جاہل
یعنے قدیم و ازلی ۱۲

در فنِ سخن دم مزن از عرفی و طالب | ایں آیۂ خاص ست کہ بر من شدہ نازل

من گنجم و گردوں بگل اندودہ درم را | مے بیں درِ گنج ار چہ کشودن شدہ مشکل
یعنے میرے در کو چھپا دیا ہے ۱۲

خود در چہ ویرانہ بود گنجِ گران مند | غم نیست گر آبادیِ دہلی شدہ زائل
گنج گراں بہا ۱۲

ہاروت فسونِ نفسِ گرم چہ داند | اعجاز ز دہلی بود و سحر ز بابل

آں را کہ صریرِ قلمم ہوش رباید | دیگر نبرد ذوق ز آوازِ عنادل

توقیع بریلی بتو فرخندہ کہ من نیز | بستم بہ فرہ مندیِ خویش از کرم دل
یعنے فرمانِ الحاق بریلی برام پور ۱۲ — اقبال مندی ۱۲

حاشا کہ ستانم رقمِ قاضی و مفتی | حاشا کہ پذیرم عملِ شحنہ و عامل
یعنی عہدۂ قاضی و مفتی نمیخواہم ۱۲

بفرست خردمند کساں را بجاہست | در جیبِ گدا ریز قلیلے ز مداخل

ہر سال ازاں شہر بمن مایہ رواں دار | کز بہرِ ہمیں گشتہ در اقطاعِ تو شامل
یعنی از محاصلات بریلی ۱۲ — جاگیر ۱۲

امید کہ لب تشنگیِ من نپسندی | زاں رشحہ کہ بر صفحہ فشانی ز انامل

ز آں رشحہ یعنی مداد۔ مطلب یہ کہ میرے ساتھ خط کتابت جاری رہے۔

امید کہ بپذیری و برمن نہ کنی خشم　　نپذیرم اگر معذرت فرط مشاغل
امید کہ آں شیوہ نورزی کہ بگویم　　کز درد دلم فارغ و از من شدہ غافل

کیفیت آغاز موسم سرما

عید اضحیٰ بسر آغاز زمستاں آمد　　وقت آراستن حجرہ و ایواں آمد
گرمی از آب برون رفت حرارت ز ہوا　　محمل مہر جہاں تاب بہ میزاں آمد
روز می کاہد و شب راست دم افزایش رو　　موسم دیر غنودن بہ شبستاں آمد
آذر افروزد و خز و طلس و سیفور پدید　　مہر مہ — میرد و اینک مہ آباں آمد
ہند در فصل خزاں نیز بہارے دارد　　گونہ گوں سبزہ حلی بند خیاباں آمد
وسمہ و سیمین کہ در اقلیم دگر یخ بندد　　اندریں ملک گل و سبزہ فراواں آمد
یعنی ورد وسمہ و یاسمین ۱۲
نیشکر بسکہ بصحت آرست گردید نسیم　　گفت جائیست دگر سرزدہ نیزاں آمد
با عنایت … ۱۲　　یعنی زلزلنا یا منہ اٹھا سے ۱۲
نخل نارنج نہ بینی کہ ہم از میوہ و شاخ　　گومی و چوگاں بکف آوردہ و میداں آمد
تا بردہ داغ غم ہجر شقائق ز دلش　　گل صد برگ بہ دلجوئی دہقاں آمد
لالہ ۱۲　　گیندا ۱۲

گر نہ ایں گرمی ہنگامہ تماشا دارد
از چہ نرگس پے نظارہ بہ بستاں آمد

تشبیب قصیدہ مدح نواب وزیر الدولہ رئیس ٹونک

صفت موسم بهار

سحر که باد سحر عرض بوستان گیرد — دهد به نکهت گل حکم تا جهان گیرد
برات بر زر گل کرده اند پنداری — که غنچه را سپه سبزه در میان گیرد
تنخواه کی چٹھی ۱۲
مگر بگرد گل از بهر پاس حلقه زده ست — که ژاله را ز هوا سبزه بر سنان گیرد
یعنی محافظت ۱۲
ستاده سرو بدان اهتمام بر در باغ — که تا بهار دگر راه بر خزان گیرد
مسدود سازد ۱۲
ز ژاله غنچه به سرمست شاهدی ماند — که بعد باده شکر ریزه در دهان گیرد
چمن ز عکس شفق ساتگین مل گردد — سمن ز جوش طرب رنگ ارغوان گیرد
ز تندگرمیِ آتش به خار گل بالد — کشند گر همه پیکر ز سنگ جان گیرد
ز انبساط هوا بعد ازین عجب دارم — که مرغ قبله نما جا در آشیان گیرد
یعنی از آشیان پرواز خواهد کرد ۱۲
ز گل نگه نتوان داشت دل به حیلهٔ عشق — اگر ز ما نتواند ز دلستان گیرد
چنان به کنج چمن یافت ذوق طاعت حق — که شیخ شهر چو ما ترک خانمان گیرد
حریص جلوه نگه در هجوم لاله و گل — چو آن گدا که دنبال کاروان گیرد
چنین که شاخ همی سینه بر زمین مالد — چرا کسی ثمر از دست باغبان گیرد

کیفیت صبح

صبحی که در هوای پرستاری وثن — جنبد کلید بتکده در دست برهمن
بت ۱۲
در رفت و روب دیر دم گرم راهبان — آرد به دل گداخته شمع از لگن

خیزند دستہ دستہ شمنان نشستہ رو — در آرزوی چیدن برسم ز نارون

(دستہ دستہ: گروہ گروہ ۱۲)

از شورِ دیریاں مُغبان خروشِ صور — اموات را ز رقص بتن بردہ کفن

رخشندہ ستارہ از رخِ ناشستۂ صنم — بالندہ نخلہ از قدِ خم گشتۂ شمن*

بر روی خاک جلوہ کند سایۂ ورنشر — بر بوی دوست حلقہ زند مرغ در چمن

خوابد چراغِ کشتہ چو شخص بریدہ سر — خیزد ز گل شگفتہ چو از گور خستہ تن

بر جام مل ز دیدۂ شبنم جلید نگاہ — بر روی گل ز طرۂ سنبل فرود شکن

غوغای روز پردہ کشاید ز خوب و زشت — آوای کوس خواب رباید ز مرد و زن

فخر و خودستائی با شکوۂ بخت و گردوں

اِس مضمون کے کچھ متفرق اشعار ہم مرزا کے ایک ترکیب بند میں سے جو جناب امیرؑ کی منقبت میں لکھا گیا ہے نقل کرتے ہیں۔ چونکہ یہ نظم ایک خاص انداز کی منقبت اور خاص طرز کی شاعری پر مبنی ہے جس سے زمانۂ حال کے عام مذاق نا آشنا ہیں مگر باوجود اسکے مرزا کے کلام میں شاعری کی حیثیت سے نہایت ممتاز درجہ رکھتی ہے اسلئے نہ اسکو اس موقع پر بالکل قلم انداز کیا جا سکتا ہے اور نہ وہ اوّل سے آخر تک نقل کیجا سکتی ہے۔ لہذا متعدد بندوں میں سے جستہ جستہ اشعار متضمن مضمون مندرجۂ عنوان انتخاب کر کے اس مقام پر نقل کئے جاتے ہیں

** برسم جھاؤ یا انار وغیرہ کی پتلی پتلی بالشت بھر کی شاخیں جن کو آتش پرست عبادت یا غسل یا طعام کے وقت ہاتھ میں رکھتے ہیں ۱۲

* شمن بت ۱۲

اور جہاں جہاں ضرورت ہوگی مشکل مقامات کی شرح بھی کیجائیگی۔

بند اول

آں سحر خیزم کہ مہ را در شبستان دیدہ ام　　شب نشیناں را دریں گردندہ ایواں دیدہ ام

اس تمام بند میں مرزا نے اپنی سحر خیزی اور جو کچھ اس نور ظہور کے وقت میں آسمان پر یا زمین پر نظر آیا ہے اسکو نہایت بلیغ و جزیل اشعار میں بیان کیا ہے اور آخر کو اس سے ایک لطیف نتیجہ نکال کر شکایت آمیز فخر پر بند کو ختم کیا ہے۔ شعر مذکور کا مطلب یہ ہے کہ میں وہ سحر خیز ہوں کہ میں نے چاند کو اسکی خوابگاہ میں دیکھا ہے اور شب بیداروں یعنی کواکب یا ملائک کو اس گردندہ ایوان (یعنی آسمان) میں مشاہدہ کیا ہے۔

اینت خلوتخانۂ روحانیاں کانجا ز دور　　زہرہ را اندر ردائے نور عریاں دیدہ ام

اینت کلمۂ تحسین و تعجب ہے یعنی زہے وخہے۔ روحانیاں فرشتے۔ آسمان کو کہتا ہے کہ کیا عمدہ خلوتخانہ روحانیوں کا ہے جہاں میں نے دور سے یعنی زمین پر سے زہرہ کو چادر نور میں عریاں یعنی بغیر کسی حجاب کے دیکھا ہے۔

ہر یکے فارغ ز غیر و ہر یکے نازاں بخویش　　لیکے اورا در عشرتگہ دو مہماں دیدہ ام

ہر گداے ناداں بہ سودائے تہ بندی ال کرن　　ماہ را در ثور و کیواں را بہ میزاں دیدہ ام

ان دونو شعروں کا سمجھنا کسی قدر نجوم کی اصطلاحات جاننے پر موقوف ہے۔ منجموں نے دور فلک کو بارہ حصوں پر تقسیم کیا ہے جن میں سے ہر ایک حصے کو برج کہتے ہیں اور انکے نام یہ ہیں حمل، ثور، جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو، حوت۔ انمیں سے

ہر ایک برج کسی نہ کسی ستارے کا خانہ کہلاتا ہے یا وبال۔ مثلاً جدی و دلو زحل کے خانے اور شمس و قمر کے وبال ہیں اور برعکس اسکے اسد و سرطان شمس و قمر کے خانے اور زحل کے وبال ہیں اسی طرح ہر برج ایک ستارے کا خانہ اور دوسرے کا وبال ہے ثور او میزان جن کا دوسرے شعر میں نام آیا ہے یہ دونو زہرہ کے خانے ہیں اور ثور کے تین درجے چاند کے شرف اور میزان کے اکیس درجے زحل کے شرف کے مقام ہیں۔ شاعر کا مطلب یہ ہے کہ میں نے چاند کو اسکے شرف کے مقام (یعنی ثور) میں اور کیوان یعنی زحل کو اسکے شرف کے مقام (یعنی میزان) میں دیکھا اور چونکہ ثور اور میزان زہرہ کے خانے ہیں اس لئے اس مطلب کو اسطرح ادا کرتا ہے کہ میں نے ایک لولی (رنڈی) یعنی زہرہ کی دو عشرتگاہوں یعنی ثور و میزان میں دو ایسے مہمان دیکھے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے حال سے بے خبر اور ہر ایک اپنے حال میں خوش ہے کہ میرے سوا کوئی دوسرا زہرہ کی عشرت گاہ میں نہیں ہے پھر دوسرے شعر میں دفع دخل مقدر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اس بیان کو کسی برے معنی پر محمول نکرنا چاہئے بلکہ صرف مطلب یہ ہے کہ میں نے ماہ کو ثور میں اور زحل کو میزان میں دیکھا ہے۔

رفتہ ام زاں پس بسیر باغ و مرغزار باغ
سر برسم خواب زیر بال پنہاں کردہ ام

برسم خواب یعنی جیسا کہ پرندوں کے سونے کا دستور ہے۔ سر زیر بال پنہاں یعنی بازو تلے سر گھسائے ہوئے۔

کلکِ موجِ نکہتِ گل ہم زگردش باز دہ
نامۂ فیضِ سحر ننوشتہ عنوان کردہ ام

موجِ نکہتِ گل کو کلک یعنی قلم قرار دیا ہے اور فیضِ سحر کو نامہ یعنی خط ٹھیرایا ہے۔ کہتا ہے

کہ ایسا سویرا تھا کہ پھولوں کی خوشبو کا قلم ابھی گردش میں نہیں آیا تھا کہ میں نے فیضِ سحر کا مکتوب جسکا اُسکا سرنامہ نہیں لکھا گیا تھا دیکھا۔ مطلب یہ کہ فیضِ سحر ابھی عام نہوا تھا اور پھولوں کی خوشبو سے باغ مہکنے نہیں پایا تھا۔

شانۂ بادِ سحرگاہی بجنبش نا مدہ طرۂ سنبل ببالیں پریشاں دیدہ ام

اس بیت میں بادِ سحرگاہی کو کنگھی فرض کیا ہے جسکے ملائم جھونکوں سے گویا سنبل کی زلف سلجھ جاتی ہے۔ کہتا ہے کہ ابھی شانۂ نسیمِ صبح کو جنبش نہیں ہوئی تھی اور طرۂ سنبل بالینِ راحت پر پریشان پڑا ہوا تھا۔

بادہ سرمستانہ می جنبید و شبنم می چکید غنچہ را در رخت خواب آلودہ داماں دیدہ ام

یہ اُس حالت کے بعد کا بیاں ہے جو پہلے دو شعروں میں بیاں ہوئی ہے کہتا ہے کہ ہوا رسان رسان چل رہی تھی اور شبنم ٹپک رہی تھی جسکی وجہ سے میں نے غنچہ کو رخت خواب میں آلودہ داماں دیکھا یعنی اگرچہ غنچہ ابھی دوشیزگی کی حالت میں معلوم ہوتا تھا مگر چونکہ وہ عنقریب کھلنے والا تھا اس لئے وہ گویا اپنے رخت خواب میں آلودہ دامن ہو چکا تھا۔

صبحِ اول گو بروئے کس نیاورد از حیا صبحِ ثانی را بریں ہنگامہ خنداں دیدہ ام

اب اُن تمام عجائبات کی جو آخرِ شب اسکو نظر آئے انکی قلعی کھولتا ہے اور کہتا ہے کہ صبحِ اول (یعنی صبحِ کاذب جو گویا کہ شرم و حجاب سے ایک جھلکی دکھا کر غائب ہو جاتی ہے) اگرچہ وہ حیا کے اصل بھید منہ پر نہیں لائی مگر صبحِ ثانی یعنی صبحِ صادق کو میں نے اس تمام ہنگامے پر خندہ زن

دیکھا، مطلب یہ کہ یہ تمام نظر فریب سیمیائی جلوے تھے جنکو محض وہم نے اختراع کیا تھا اور
اسی لیے صبحِ صادق اُنپر خندہ زن تھی۔ اسکے بعد بند کو اس گرہ کے شعر پر ختم کرتا ہے اور
کہتا ہے۔

محرمِ رازِ نہانِ روزگارم کردہ اند — تا بجرمِ گوش ننہد خلق خوارم کردہ اند

کہتا ہے کہ اگرچہ مجھکو زمانے کے پوشیدہ اسرار کا محرم بنایا ہے، مگر اس لئے کہ کوئی میری بات
نہ سنے اور پوشیدہ راز ظاہر نہونے پائیں مجھکو دنیا میں ذلیل و خوار کردیا ہے۔

از بند سوم

روشناسِ چرخ و جمعِ اسیرانش منم — نورِ چشمِ روزنِ دیوارِ زندانش منم

کہتا ہے کہ آسمان کے مظلوم اسیروں میں اسکا روشناس اور پہچاننے والا صرف میں ہوں؛
گویا میں اس زندان کے روزنِ دیوار کی جسمیں آسمان کے مظلوم قیدی اسیر ہیں
آنکھ کا نور ہوں۔

ثابت و سیارِ گردون را رصد بستم بعلم — رشتۂ تسبیح گوہرہای غلطانش منم

چونکہ رصد باندھنے سے اکثر ستارے منتظم ہوجاتے ہیں اس لئے کہتا ہے کہ میں نے جو آسمان کے
ثوابت و سیارات کی رصد باندھی ہے تو گویا میں اسکے گوہرہاے غلطاں (یعنی کواکب)
کی تسبیح کا ڈورا ہوں جسکے سبب تمام ستارے مثل دانہاے تسبیح کے منتظم ہوگئے ہیں۔

نے زدانش کامیاب و نے ز بخت تنگدل — شرمسارِ کوششِ برجیس و کیوانش منم

اہلِ نجوم کے نزدیک برجیس یعنی مشتری علم کا افاضہ کرنے والا ہے اور کیوان یعنی زحل

بختی اور مصیبت کا سمجھنے والا ہے کہتا ہے کہ نہیں علم سے کامیاب ہوں اور نہ بختی اور مصیبت سے گھبرانے والا ہوں تو گویا مشتری اور زحل دونوں کی کوشش میرے باب میں رائگاں جاتی ہیں اور اسلئے میں ان دونوں سے شرمندہ ہوں۔

در لئیمی شہرۂ دہر از تہیدستیست چرخ — رفتہ مسکیں از یاد گنج پنہانش منم

کہتا ہے کہ آسمان جو لئیمی اور بخل میں مشہور ہے یہ اسکی تہیدستی کا نتیجہ ہے کیونکہ اسکے پاس دینے کو کچھ باقی نہیں وجہ یہ کہ اسکا گنجینۂ پنہاں میں تھا سو وہ اپنے خزانے کو یعنی مجھکو بھول گیا ہے۔ مسکیں سے مراد خود آسمان ہے جیسے اردو میں کہتے ہیں کہ غریب اپنا خزانہ کہیں رکھکر بھول گیا۔

در غریبی خویش را از غصہ در دل می خلم — خوردہ ام از شست غم تیریکہ پیکانش منم

یعنی عالم غربت میں بسبب غم کے میں خود اپنے دل میں چبھتا ہوں گویا غم کی چٹکی سے وہ تیر میرے آکر لگا ہے کہ خود میں ہی اس تیر کی بھال ہوں۔

ماندہ ام تنہا بکنج از دورباش پاس وضع — خانہ دارم کہ پندارند دربانش منم

دورباش۔ ہٹو بچو کی آواز کو کہتے ہیں جو نقیب امرا و سلاطین کی سواری کے آگے آگے پکارتے جاتے ہیں۔ مگر شعرا اسکو اکثر مطلق روک ٹوک اور ممانعت و مزاحمت کے معنوں میں استعمال کرتے ہیں کہتا ہے کہ پاس وضع مجھکو گھر کے کونے سے کہیں باہر نہیں جانے دیتا پس میری اپنے گھر پر ایسی مثال ہے کہ گویا اسکا دربان میں ہی ہوں۔

پایۂ من جز بچشم من نیاید در نظر — از بلندی اخترم روشن نیاید در نظر

از بند چہارم

چوں بغیر از عمر کاں مفت است ہیچم مایہ نیست — نبود ام ہیچم زیاں گر چرخ کج بازد بمن

برفلکش دستے تواند بود - زاں بالاترم — دل بنازم - شیر گردوں پنجہ گر یازد بمن

پہلے مصرع کی تقدیر عبارت یہ ہے "من ازاں بالاترم کہ فلک را برمن دستے تواند بود" "شیر گردوں" سے مراد خود گردوں یا برج اسد یا مریخ۔ پنجہ یازیدن دست دراز کردن و حملہ نمودن۔ "دل باختن" بدحواس شدن۔

ہر کرا گردوں بلند آوازہ تر خواہد بدہر — نوبت شاہی دہد وانگاہ بنوازد بمن

بنوازد بمن یعنی اسکو میرے ذریعے سے معزز کرتا ہے دوسرے شعر میں اسکی تشریح ہے۔

پادشاہاں را سخن گفتن بہ کار ہر کس ست — دیدہ ور شاہے کہ کار گفتن اندازد بمن

ور تو گوئی پادشہ را مایہ نبود - ہیچم نیست — خود بشاہاں مایہ بخشم گر بپردازد بمن

آنکہ چوں در ملک ہستی سکۂ شاہی زند — سکۂ شاہی بطغرائے ید اللّٰہی زند

قولہ "پادشہ را مایہ نبود" اس سے یا تو یہ مراد ہے کہ سلاطین عہد اس قدر مایہ نہیں رکھتے کہ میرے کمال کے موافق میری قدر کریں۔ اور یا یہ مطلب ہے کہ بہادر شاہ مرحوم جو اس زمانے میں مرزا کے ممدوح اور بادشاہ کے لقب سے ملقب تھے وہ گردش روزگار سے بے مایہ ہیں۔ قولہ "گر بپردازد بمن" بپردازد کا فاعل دوسری بیت میں واقع ہوا ہے یعنی "آنکہ چوں در ملک ہستی الخ" مراد اس سے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ ہیں جنکی منقبت میں مرزا نے یہ ترکیب بند لکھا ہے۔

قطعات

هزار معنی سرجوش خاص نطق من است — کز اہل ذوق دل - و گوی از عمل بردست
نه رفتگان به یکے گر تو آرزم ته و داد — مدان که خوبی آرایش غزل بردست
مراست ننگ و بیے فخر اوست کان به سخن — بسعی فکر رسا - جا بدان محل بردست
بہر گمان تو ارزد - یقین شناس که دزد — متاع من ز نہانخانهٔ ازل بردست

فرصت اگرت دست دہد مغتنم انگار — ساقی و مئی و شرابے و سرودے
زنہار ازان قوم نباشی که فریبند — حق را بسجودے - و نبی را بدرودے

اے که خواہی که بعد ازیں باشم — مخلص صادق الولاے تو من
گر ترا شیوه شاہدی بودے — کردمے جان و دل فداے تو من
ور ترا پیشه شاعری بودے — شدمے چشم و سرپاے تو من
ور ترا پایه خسروی بودے — گفتمے گوہر ثناے تو من
چون از ینها نه - مرا چه ضرور — که شوم ہرزه مبتلاے تو من
راست گویم - بہانه چند آرم — ناصح مشفقم براے تو من
بسکه بر مال و جاه مغروری — نیستم خوش ازیں اداے تو من

چه کنی نگاه؟ این فسادِ سیم و زرست — وای من! اگر بُوَم بجای تو من
بتو هرگز ندادمی زر و سیم — خواجه! اگر بودمی خدای تو من

دیدی آن بدگهر و مهر و ولایش بپذیر — که بخشم آید - اگر زشت و پلیدش گویند
زان که او خود پسرِ ابنِ علی تیغ زند — خواجه از ننگ نخواهد که یزیدش گویند
گفتم البته که شمشیر بدان می ارزد — که شهیدش نپسندند و سعیدش گویند
گفت زان رو که عزیزان همه مسلم بودند — نتوان کرد گوارا که شهیدش گویند

گردهٔ عهدے که در ویرانهٔ کاشانه ام — چرخ در آرایشش هنگامهٔ عالم نکرد
گر به هجوت رانده باشم نکته ها برخود مپیچ — زانکه حرفے - زانچه گفتم - خاطرم خرم نکرد
بیتے از استاد دیدم ذوقکے بخشید - لیک — هیچ در تسکین شوق و درد و وحشت کم نکرد
در هجو تو ناقابلے در صلبِ آدم دیده بود — زان سبب ابلیسِ ملعون سجده بر آدم نکرد
حاش لله! بودنت در صلبِ آدم تهمت است — پیشِ هر کس گفتم این اندیشه باور هم نکرد

ایا زیان زدهٔ غالب که از حدیقهٔ بخت — نمی رسد بتو خار و خسے بهیچ سبیل
چو لازم ست که پروردگار تا دمِ مرگ — بود به رزق ضروریهٔ عباد کفیل
چراست اینکه نداری تو از سیاه و سفید — چراست اینکه نیابی بر آن کثیر و قلیل

گشادہ در سرِ این رشتہ عقدہ - ورنہ
نہ مردۂ تو - ونے رازق العباد بخیل

زچند سال بمرگِ تو و تباہیِ رزق
شدست حکم خود از پیشگاہِ ربِّ جلیل

فرشتہ کہ وکیل ست بر خزائنِ رزق
نکرد ہیچ توقف بہ رزق در تعطیل
(یعنی در تعطیلِ رزق توقف نکرد ۱۲)

دوم فرشتہ کہ بادش بہ تخت مقرون باد (یعنی ملک الموت ۱۲)
روا نداشت در اہلاک شیوۂ تعجیل

لطیفہ گفتم از قولِ شاعرے تضمیں
کہ در لطیفہ مرا ورا کسے نبود عدیل

"اگر خداے بداند کہ زندۂ تو ہنوز
ہزار مشت زند بر دہانِ عزرائیل" (ملک الموت ۱۲)

بہ آدم زن - بشیطان طوقِ لعنت
سپردند از رہِ تکریم و تذلیل

ولیکن در اسیری طوقِ آدم
گراں تر آمد از طوقِ عزازیل

اب ہم مرزا کی ایک نظم کا مقابلہ دورۂ اکبری کے ایک نہایت ممتاز اور نامور شاعر کے کلام کے ساتھ کرتے ہیں - مرزا کے قصائد و قطعات و مسمطات وغیرہ میں صرف ایک نظم ایسی ملی ہے جسکا مولانا نظیری نیشاپوری کی نظم سے بخوبی مقابلہ کیا جا سکتا ہے۔ نظیری نے جلال الدین اکبر کے بیٹے سلطان مراد کا جو عنفوانِ شباب میں گذر گیا تھا ایک مرثیہ ترکیب بند میں لکھا ہے جو اُسکے کلیات میں موجود ہے اور چونکہ نظیری کو اُسکے ساتھ نہایت خصوصیت تھی اور اُسکی شان میں نظیری نے متعدد قصیدے لکھے ہیں اور گراں بہا صلے اُنکے جلدو میں پائے ہیں اسلئے معلوم ہوتا ہے کہ نظیری نے اُسکا مرثیہ کمال صدقِ دل سے لکھا ہے۔

مرزا نے بھی مرحوم بہادر شاہ کے بیٹے فرخندہ شاہ کا۔ جو عین نشوونما کے زمانے میں فوت ہو گیا تھا۔ مرثیہ اسی بحر کے ترکیب بند میں لکھا ہے جو مرزا کے کلیات میں موجود ہے۔ چونکہ دونو ترکیب بند تیموری شہزادوں کے مرثیہ میں لکھے گئے ہیں اور دونو کا وزن متحد ہے اور ہر ایک میں سات سات بند اور دونو کا ہر ایک بند آٹھ آٹھ بیت کا ہے اس لئے ہم یہ دونو نظمیں مقابل یکدیگر لکھے دیتے ہیں تاکہ ہر شخص جو فارسی شاعری کا مذاق صحیح رکھتا ہے دونوں میں بآسانی موازنہ کر سکے۔ مگر افسوس ہے کہ کلیات نظیری کا کوئی صحیح نسخہ ہمکو دستیاب نہیں ہوا لہذا جیسا کچھ لکھا ہوا پایا نقل کر دیا گیا ہے چنانچہ پہلے بند کے بعض شعر بالکل سمجھ میں نہیں آئے جنکی نسبت ظن غالب یہ ہے کہ ان میں کتابت کی غلطی رہ گئی ہے۔

غالب	نظیری
ایدل بجنبشِ مژہ خونابہ بار شو	لب خوش نگشتہ خندہ رہ چنگ میزند
اے چشم از تراوشِ دل اشکبار شو	در بزم مرگ خندہ بر آہنگ میزند
اے خوں بدیدہ در رو گداز جگر فرست	ہرگز زمانہ جامۂ ماتم بروں نکرد
اے دم بسینہ دود چراغ مزار شو	تا رفتہ شب بدامنِ شب چنگ میزند
اے لب بنوحہ نالۂ جانکاہ ساز دہ	وقتِ گذشتہ را بتاسف ز بیم ترقہ
اے سر بطپیدہ خاکِ سر رہگذار شو	کاینجا نشاط گام بفرسنگ میزند
اے خاک اچرخ گرنتوان شد زجا درآ	ایں دہر روز کورکش ایام خصم باد
اے چرخ اخاک گرنتوان شد غبار شو	دستِ طمع بگیسوی شبرنگ میزند

غالب	نظیری
اے نوبہار چوں تنِ بسمل بخوں تپاں	دستِ اجل بتیغِ سیاست بُریدہ باد
اے روزگار چوں شبِ سیہ تار شو	از خاکِ مہر بر دہنِ تنگ می‌زنند
اے ماہتاب روی بہ نیلی کبود کن	آرایشِ جنازہ ز دستار می‌کنند
اے آفتاب داغِ دلِ روزگار شو	گوئی کہ گل بر افسر و اورنگ می‌زنند
اے فتنہ بادِ صبح وزید ایں قدر مخسپ	ایں چرخِ شوخ دیدہ عجب بے بصارت است
اے رستخیز وقت رسید آشکار شو	بر جامِ عشرتِ کہ چنیں سنگ می‌زنند
آہ ایں چہ سیل بود کہ مارا ز سر گذشت	فرزندِ شاہ اکبر والا نژاد مُرد
تنہا نہ سر بگو کہ ز دیوار و در گذشت	شیون بر آورید کہ سلطان مراد مُرد

مرزا کے بند میں الفاظ بہت پرشوکت و شاندار واقع ہوئے ہیں اور کوئی شعر صنعتِ شاعری اور شاعرانہ نزاکت سے خالی نہیں ہے مگر واقعہ کی عظمت جس قدر کہ بیان ہونی چاہیے تھی اس سے بمراتب زیادہ ظاہر کی گئی ہے بخلاف نظیری کے کہ اسکا بیان اگرچہ پھیکا معلوم ہوتا ہے مگر متانت اور اعتدال کا سررشتہ اسنے کہیں ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔

بند دوم

غالب	نظیری
بگذر کہ بر من و تو جفا کرد روزگار	آفاق پُر ز تیغ و جہاں پُر بلا است
با بادشاہِ عہد جفا کرد روزگار	ایں روزِ مرگ نیست کہ روزِ قیامت است

غالب

شاہ سخن سرائے سخنور نواز را
در بزم عیش نوحہ سرا کرد روزگار
شاخے کہ بود موسم آتش کہ برد بہ
از نخل عمر شاہ جدا کرد روزگار
مرگ اینچنیں نسخ و تن نازک ندیدہ بود
کام اجل بہدیہ روا کرد روزگار
شہزادہ خرد سال و بود روزگار پیر
شوخی بشاہزادہ چہ را کرد روزگار
فرزند پادشہ نشناسد معانقہ؎
آغوش گور بہر چہ وا کرد روزگار
اے آں کساں کہ خاک رہ شہریار را
توجیہ آبروے شما کرد روزگار
ہر چند بے محل نتواں ہیچ گاہ مرد
آتش بجوز نید کہ فرخندہ شاہ مرد

نظیری

خلقے پر اضطراب چہ جای حکمت است
دہرے پر انقلاب چہ جای اقامت است
ایں ماتم کسے ست کہ از گریہ تا بحشر
بر جیب صبح و دامن شبہا علامت است
خوں میکند بجلوہ دل خلق گوئیا
نخل جنازہ رستہ ازاں نخل قامت است
ہر کس چنیں جمال در آرد بحشر گاہ
رضواں گرش بہشت دہد در غرامت است
دل از نوید صحت او بزم سور بود
اکنوں سرائے ماتم و کوی ملامت است
یاراں بعجب شکاری از دست دادہ ایم
بر سر زنید دست کہ وقت ندامت است
شہباز پابریدہ رہ آسماں گرفت
مرغے ز رفتہ است کہ دیگر تواں گرفت

یہ دونو بند سادگی اور مرثیت میں تقریباً برابر سرابر ہیں۔ البتہ نظیری کے بند کا چوتھا شعر

؎ یہ اشارہ ہے اس دستور کی طرف کہ خاندان تیموریہ کے سلاطین اور شاہزادے کسی سے معانقہ نہیں کرتے تھے ۱۲

جس رتبے کا ہے ایسا کوئی شعر غالب کے بند میں نہیں ہے۔

بند سوم

غالب	نظیری
اے قوم! خویش را بشکیب امتحاں کنید	اے بزم تیرہ! آں رخِ چوں ارغواں کجاست
ایں کار را بشیوۂ کار آگہاں کنید	وے رزم درہمی! شہِ گیتی ستاں کجاست
طفل ست شاہزادہ و در رہ خطر بسی ست	شوقِ سجود و حرمتِ تعظیم کمتر ست
منعش ز عزمِ رہرویِ آنجہاں کنید	آں نازِ صدر و سرکشیِ آستاں کجاست
از میوہ و گل آنچہ دلش خواہد آں دہید	امروز غم بہ مسندِ شاہی نشستہ است
از حیلہ آنچہ رای شما باشد آں کنید	پہلو نشینِ خسروِ ہندوستاں کجاست
ہر حرفِ دل نشیں کہ بگوئید و نشنود	آں حکم ہا کہ بود ازو آبِ کار کو؟
آں گفتہ را بعربدہ خاطر نشاں کنید	واں کار ہا کہ آمد ازو بوی جاں کجاست
ور خود ز رفتنش نتوانید باز داشت	دلہا پر از غم ست۔ عزیزاں! چہ واقع ست
بیخود شوید و جامہ دریدہ فغاں کنید	یک دل شگفتہ نیست۔ خوشیِ جہاں کجاست
گیرید دشنہ در کف و ہم بر جگر زنید	ہر جا بسوگِ مرگِ گروہے نشستہ اند
تا سینہ را ز دیدہ فزوں خونچکاں کنید	زیں غم کہ عام گشت ندانم اماں کجاست
زنہار پیشِ شاہ مگوئید و بحثید	برگ و شگوفہ ریخت۔ ثمر از کجا خورم
تابوت را بجانبِ مرقد رواں کنید	بشکست شاخ و برگ۔ مرا آشیاں کجاست

غالب

اے اہلِ شہر مدفنِ ایں دودماں کجاست؟
خاکم بفرق - خوابگہِ خسرواں کجاست؟

نظیری

کس را سرِ وُرود درخورِ ایں تعزیت نبود
پیدا کنید کاولِ ایں داستاں کجاست
خلقے بشیون اند و نگویند حال چیست
صبرِ سخن شنیدنش تاب بیاں کجاست
آفاق در مصیبتِ او ممتحن شدہ
ایں مرگ باعثِ الم مرد و زن شدہ

اِس بند میں نظیری نے برخلاف پہلے بندوں کے دو شعر زیادہ کر دئے ہیں نظیری کا بند بلاغت میں شاید مرزا کے بند سے کسی قدر فائق ہو مگر مرزا کے بین نہایت دل خراش ہیں متوفی کی نسبت یہ کہنا کہ وہ کم عمر اور ناتجربہ کار لڑکا ہے اور راہ میں بہت خطرے ہیں اُسکو جانے سے روکو وہ جو کچھ مانگے اُسکو دو اور جو بہانہ مناسب سمجھو وہ کرو اور اگر سیدھی طرح وہ کہنا نہ مانے تو اُسکو سختی سے سمجھاؤ اور اگر یوں بھی کام نہ نکلے تو روؤ اور پیٹو اور کپڑے پھاڑو اور چناں کرو اور چنیں کرو اور بادشاہ کو اطلاع کئے بغیر تابوت مرقد کی طرف لیجاؤ؛ یہ تمام پیرائے بیان کے نہایت مؤثر اور دل خراش ہیں اور گرہ کا شعر سارے بند کا نچوڑ ہے۔

بند چہارم

غالب

زاں سبزہ خط کہ بر رخِ او نادمیدہ ماند

نظیری

غم خاست - در پیالہ مے از ساغر افگنید

نظیری	غالب
شد بزم تیرہ۔ پردہ ازاں شمع برفگنید	گردے بدل نشست و غبارے بدیدہ ماند
شمعے کہ دہر روشن ازو بود۔ مردہ است	بستانیاں بماتمِ شہزادہ بیخود اند
پروانہ را بریدہ و بخاکستر افگنید	زیں رو بود کہ پیرہنِ گل دریدہ ماند
در خانہ اش ز حلقۂ ماتم خرام نیست	خوں گشت و در دلِ جگرِ دوستاں فتاد
ایں حلقہ را ز صحنِ سرا بر در افگنید	آں بادہ ہائے ناب کز و ناکشیدہ ماند
ریحانِ جلوہ یاسمنِ عشوہ ریختہ	در مدحِ شاہزادہ سخن ہائے دلپذیر
چینید و ہم بر آں قدِ جاں پرور افگنید	در وا کہ ہم نگفتہ و ہم ناشنیدہ ماند
بالیں ز تابِ کاکلش آشفتگی کشید	در وادیِ عدم نتواں رفت باحشم
کوتہ کنید و عسر بیدہ در کشور افگنید	ماند انچہ بود و صاحبِ عالم جریدہ ماند
رفت آں سرے کہ تاج باو سرفراز بود	زاں گلبنے کہ صرصرِ مرگش ز پا فگند
بر سر کنید خاک و کلاہ از سر افگنید	خارے بیادگار بدلہا خلیدہ ماند
پوشید چند جامۂ نیلی ز جورِ چرخ	اخلاقِ شاہزادہ بود دلنشینِ خلق
بر آفتاب جامۂ نیلوفر افگنید	بوئے ازاں شگفتہ گلِ نو رسیدہ ماند
خیزید تا بآں سرِ تابوت دم زنیم	آں سروِ سایہ دار کہ بارش نبود۔ کو؟
عرضے کنیم و کارِ وداعش ہم زنیم	واں نو گلِ شگفتہ کہ خارش نبود۔ کو؟

اِس بند میں مرزا کا بیان صفائی اور سادگی اور لطافت میں نظیری کے بیان سے سبقت

سے گیا ہے جیسا کہ اصحابِ ذوق پر پوشیدہ نہیں ہے۔

بند پنجم

غالب	نظیری
دستے ست ای سپہر ترا در ستمگری	رفتی و کارہا ہمہ درہم گذاشتی
بارے برحم زجورِ تو بیشِ کہ داوری	آشفتگی بہ مردمِ عالم گذاشتی
نیرنگ سازِ چرخ کہ بیداد خوی اوست	جانہا ہمی غم رسیدہ و دلہای بیقرار
با گل کند سمومی و با شاخ صرصری	در پیچ و تاب طرۂ پرچم گذاشتی
داغم ز روزگار کہ شہزادہ برنخورد	از تو غبار بر دلِ بیگانہ نہ بود
از خوبی و جوانی و فرخندہ گوہری	بہرِ چہ بر دلِ پدر این غم گذاشتی
حیف ست گردشش کہ در ایام کودکی	روز روشنیت بر سم جنیبت ستادہ بود
بود اوستادِ قاعدۂ بندہ پروری	در زینِ خویش اشہب و ادہم گذاشتی
شہ در دہ و دو سالگیش کردہ کدخدا	شمع مزار و خشتِ لحد ساختی قبول
با فرِ خسروانی و فرتابِ قیصری	رخسارِ تخت و طرۂ پرچم [علم] گذاشتی
ناگاہ روزنامۂ عمرش دریدہ شد	ہمت ترا بہ ملک نیاورد سر فرود
امضا پذیر ناشدہ توقیعِ شوہری	عالم بہر کہ خواست [یعنی بجہانگیر] مسلم گذاشتی
جز تو عروس صاحبِ عالم نیافتند	حرمت نگاہ داشتی و جای خویش را
دو شیزۂ کہ بیوہ کنندش بہ دختری	بہرِ برادرانِ معظم گذاشتی

زیبائی و جوانیِ فرخندہ شاہ چیست — خون ست بے تو گریۂ چوں لعلِ دلِ من
آں نو نہالِ سروِ قدِ کجکلاہ چیست — ہر دل کہ بے تو خوں نشود سنگ و آہن ست

اگرچہ یہ دونو بند اپنی اپنی جگہہ نہایت بلیغ ہیں مگر متانت و جزالت کے لحاظ سے نظیری کا پلہ غالب معلوم ہوتا ہے ۔

بندِ ششم

غالب

اے رہ نوردِ عالمِ بالا چگونہ
ما بے تو در ہمیم تو بے ما چگونہ
از سایہ در غمِ تو سیہ پوش شد ہما
اے خفتہ در نشیمنِ عنقا چگونہ
زاں پس کہ با تو آب و ہوای جہاں نساخت
در روضۂ جناں بہ تماشا چگونہ
با گلرخانِ دہر وفائے نداشتی
با حوریانِ آئنہ سیما چگونہ
ما بیخوداں بخلوتِ ماتم نشستہ ایم
از خویشتن بگوے کہ تنہا چگونہ
بے مطرب و ندیم و غلامانِ خردسال

نظیری

اے شاہِ مصر دور ز کنعاں چگونہ
اے یوسف از جدائیِ اخواں چگونہ
ہر گاہ جلوہ کردہ تقاضا چہ میکنی
با حسنِ شوخ در تہِ زنداں چگونہ
اسکندر از غمِ تو بظلمت نشستہ است
در زیرِ گل تو چشمۂ حیواں چگونہ
اے پارۂ ز جان و جگر گوشۂ پدر
گشتہ جدا ز دیدہ و داماں چگونہ
ما پارہ از فراقِ تو در خون تپیدہ ایم
تو در میانِ روضۂ رضواں چگونہ
آوازِ نوحہ طبع و دلِ آشفتہ می کند

غالب

بے باغ و قلعہ و لب دریا چگونہ

بعد از تو شاہ خیل ترا بر قرار داشت

اینجا عذر بودہ آنجا چگونہ

اے بعد مرگ راتبہ خوار تو عالمے

پروانہ چراغ مزار تو عالمے

نظیری

اے بخت خوش بخواب پریشان چگونہ

اینجات کار دفتر و دیوان حوالہ بود

آنجا بگو ز پرسش دیوان چگونہ

قلزم سبک ثبات ترا اینجا ز شبنم ست

در بحر گل تو قطرۂ باران چگونہ

بشنو کہ بانگ بہر تو بر حشریے زنند

تا بنگریم در صف دوران چگونہ

چون کار رفتگان دگر نیست کار تو

محشر شتاب میکند از انتظار تو

اس بند میں بھی نظیری کے ہاں دو شعر معمولی تعداد سے زیادہ ہیں۔ نظیری کا یہ بند اُسکے تمام ترکیب بند کی جان ہے اگرچہ مرزا کے ہاں اس بند میں نظیری کے برابر بلند شعر نہیں ہیں مگر تربیت کا رنگ نظیری سے بڑھکر پایا جاتا ہے۔

بند ہفتم

غالب

گفتار را بنوحہ گری چیدہ ام اساس

نظیری

فردا کلاہ پادشہی بر سر تو باد

✤ خاندان تیموریہ میں دستور تھا کہ خاص بادشاہ کی اولاد میں سے جب کوئی شاہزادہ مرجاتا تھا تو اُسکی تنخواہ اور نوکر چاکر اور اُسکی سرکار بدستور بنی رہتی تھی ۱۲

غالب

در نوحه شاعری مکنید از من التماس
در پرده سنجی از دم خویشم رسد گزند
نغمه سنجی
در رهروی ز سایهٔ خویشم بود هراس
من میهمان و چرخ سیه کاسه میزبان
دُردی خورِ هلاکم و تلخابه نوشِ یاس
باقی نمانده اشک چه گریم به های های
از کار رفته دست چه بر تن درم لباس
سر حلقهٔ پلاس نشینانِ ماتم
اندوهِ همرهانِ شه از خود کنم قیاس
چون نبود بزم ماتم شهزاده بے خروش
من دم زدم ز تلخ نوائی برین پلاس
از نوحه عرضِ لطفِ سخن میتوان گرفت
غالب سخن سرای و شهنشه سخن شناس
یارب جهان ز فیض تو با برگ و ساز باد
عمرِ ابوظفر شهِ غازی دراز باد

نظیری

رسم العمل بروز جزا دفتر تو باد
فردا که روز حشر برانگیزی از زمین
دوش و کنار حور و پری محشر تو باد
روزی که کار ها همه موقوفِ حق شود
جبریل کارساز و خدا یاور تو باد
وقتِ سوال گوش و لبِ منکر و نکیر
پر از قبولِ نکتهٔ جان پرور تو باد
آن حلّه که آدم از ازل قدر یافت
گر رحمتِ دو کون بود در بر تو باد
مجموعهٔ عمل چو به محشر در آورے
کارِ تو راست همچو خطِ مسطر تو باد
منزل از بخور روی مزارت معطر است
بوے بهشت هم نفسِ مجمر تو باد
آدم بهاے تو نشناسد درین جهان
تسبیح قدسیانِ دل کان گوهر تو باد
نخلِ ریاضِ ملک که بابِ عزیز تست

[illegible]

نظیری

سر سبز از دعاے ثنا گستر تو باد
کارش بہ حسنِ شاہد فرخندگی بود
ہر چند بر تو مرگ - بروز زندگی بود

اِس بند میں بھی نظیری کے ہاں وہ شعر معمولی تعداد سے زیادہ ہیں افسوس ہے کہ اسوقت کتاب کے چھپنے کی جلدی میں ہمکو اِس قدر مہلت نہیں ملی کہ کلیات نظیری کے صحیح نسخہ کے ملنے کا انتظار کیا جاتا اور بعد کامل اطمینان کے اُسکے ترکیب بند میں جو اشعار حل طلب تھے اُنکی شرح کیجاتی جس سے ناظرین کو دونو ترکیب بندوں میں موازنہ کرنے کا زیادہ موقع ملتا لیکن ہمارا ارادہ ہے کہ اگر اِس کتاب کے دوبارہ چھپنے کی نوبت آئی تو بشرطِ زندگی اِس نقصان کی تلافی کی جائے گی ہ-

اب ہمکو مرزا کی کلیات نظم فارسی میں سے صرف مثنوی کا نمونہ دکھانا باقی رہ گیا ہے - اگرچہ پہلے حصّے میں کہیں کہیں مختلف مثنویوں کے کچھ کچھ اشعار مقتضائے مقام کے موافق نقل ہو چکے ہیں مگر نمونے کے طور پر یہاں بھی ایک دو مقام کسی مثنوی کا دکھانا مناسب معلوم ہوتا ہے مرزا نے کوئی مبسوط مثنوی نہیں لکھی اُنکے کلیات میں گیارہ مثنویاں ہیں جنمیں سب سے بڑی مثنوی ۹۲۴ بیت کی ہے اِس مثنوی میں - جسکا نام مرزا نے ابرِ گہربار رکھا تھا - اُن کا ارادہ آنحضرت صلعم کے غزوات بیان کرنے کا تھا مگر چونکہ یہ اُنکی آخری تصنیف تھی اور اخیر عمر میں طرح طرح کے عوائق اور موانع پیش آئے اِس وجہ سے غزوات کے شروع کرنے کی نوبت

نہیں پہنچی یا صرف دیباچہ کے چند عنوان لکھنے پائے تھے کہ مکروہات روزگار نے گھیر لیا مگر یہ مثنوی انکی تمام مثنویوں میں ممتاز ہے اور ہم اسی مثنوی کے کچھ اشعار توحید میں سے اور کچھ اشعار مناجات میں سے جو نہایت آزادانہ اور رندانہ طور پر لکھی ہے اور کچھ نعت میں سے اس مقام پر نقل کرتے ہیں:

از توحید

سپاسے کزو نامہ نامی شود　　سخن در گزارش گرامی شود
سپاسے کہ شوریدگانِ الست　　دہندش بہ بانگِ قلم دل ز دست
سپاسے بہ پوزش در آمیختہ　　ز دل جستہ و با دل آویختہ
سپاسے دوئی سوز کثرت ربائے　　سپاسے دل افروز بینش فزائے
خدا را سزد کز درون پروری　　بدیں شیوہ بخشد شناسا دری
خدائے کہ زاں گونہ روزی دہد　　کہ ہم روزی و ہم دو روزی دہد

✣✣✣✣ ✣✣✣

رضا جوئے ہر دل کہ در وے ہوس ہست　　ہوا خواہِ ہر رخ کہ گرد ویش ہست
نہ بخشد ز انبوہِ خواہندگاں　　نیاید ستوہ از نیاہندگاں
خرد جنسِ ہستی فروشندگاں　　دہد مزدِ بیہودہ کوشندگاں
نہ باید دل آما ز دل دادگاں　　کشد ناز لیکن ز افتادگاں
نہ بادے کہ بر دل وزد در نہفت　　زباں را بہ پیدا در آرد بگفت

نگه را که بیرون نیاشد ز چشم — دهد بال پیدائی مهر و خشم

دل دوست با هم گره دوخته — درین کیسه گرد آر اندوخته

یعنی در کیسهٔ که از بهم دوختنِ دل دوست بهم پیچیده - گرد آر هر دم اندوخته است .

روان و خرد با هم آمیخته — ازین پرده گفتار انگیخته

نه زین سو گهر را شمردن توان — نه راه اندرین پرده بردن توان

به نیروی نه چرخ برهم زدن — نشاید زد انگشت او دم زدن

یعنی بقوتے که آن نه چرخ را برهم میتوان زد از معرفتِ الٰهی دم نمیتوان زد .

گروهے به بندِ گهر یافتن — فروبسته دل در زمین کافتن

یکے را دم تیشه برکان نخورد — یکے ره به نایاب گوهر نبرد

خرد کز جهانے ست بینش خبر — نباشد ز عنوانِ خویشش خبیر

نه بیند جز این هیچ بیننده — که ما را بود آفریننده

نگارندهٔ پیکرِ آب و گل — شمارندهٔ گوهرِ جان و دل

بگردش در آرندهٔ نه سپهر — بگردون برآرندهٔ ماه و مهر

روان را بدانش سرمایه ساز — زبان را بگفتار پیرایه ساز

بشاهی نشانندهٔ خسروان — ز رهزن رهانندهٔ رهروان

بدانش بر اندیشِ فرزانگان — بمستی نگهدارِ دیوانگان

جگر را ز خونابه آشام ده نفس را به بیتابی آرام ده
شناسندگان را بجو در رهی هراسندگان را غم از دل رهی
نفسها بسودای او ناله خیز جگرها به صحرای او ریز ریز
رگِ ابر را اشکباری ازوست دمِ برق را بیقراری ازوست
زبانهای خاموش گویای او نهانهای اندیشه پیدای او
خرد را که جوید ستایش نگه خیره در برق پیدایش
دوئی بی کفن مرده در رهش خودی داد گردن بتیغ درگهش

+++ +++++

زهی هستیِ محض و عینِ وجود که نازد به یکتائیش هست و بود
ز نشاخابه گر قلزمی سر دهد بهر تشنه آشامِ دیگر دهد
بیک باده بخشد ز پیمانهٔ بهر ذره رقصی جداگانهٔ
جهانی ز طوفان بغرقاب در هنوزش همان چین بگرداب در
گروهی ز مستی بغوغا درون هنوزش همان می به مینا درون
اسیرش ز بندی که بر پای اوست شناسد که بر تخت چین جای اوست
شنیدش بجوئیش از طرب بهره مند بجز چشم زخمش نباشد گزند

+++ +++ +++

بهر لب که جوئی نوائی ازوست بهر سر که بینی هوائی ازوست

اگر دیوساریست بیهوش و هنگ — که هموارهٔ پیکر تراشد ز سنگ

(دیوسار یعنی گمراه ۱۲)

به بت سجده زان رو روا داشته — که بت را خداوند پنداشته

دگر خیره چشمی ست نیّرپرست — به دردِ می از جامِ اندیشه مست

بمهرش ازان راه جنبیده مهر — کزین روزنش دوست بنموده چهر

(یعنی بخورشید ۱۲)

ز تاری درونانِ اهریمنی — گروهی بود کز خرد دشمنی

ز بس داد نا آشنائی دهند — به آتش نشانِ خدائی دهند

به تن‌ها به آذر گرایش کنان — به لب‌ها خدا را ستایش کنان

گروهی سراسیمه در دشت و کوی — خداوندجوی و خداوندگوی

ز رسمی که خود در ابران بسته اند — به یزدان پرستی میان بسته اند

ز مهری که بنجواست در دل بود — پرستند حق گرچه باطل بود

نظرگاهِ جمعی پریشان یکی ست — پرستنده انبوه و یزدان یکیست

کدامی کشش کان ازان سوی نیست — بد و نیک را جز بوی روی نیست

جهان چیست؟ آئینهٔ آگهی — فضای نظرگاهِ وجه اللهی

بهر سو که رو آوری سوی اوست؟ — خودان رو که آورده روی اوست

از مناجات

به روزی که مردم شوند انجمن — شود تازه پیوندِ جانها به تن

روان را به نیکی نوازندگان — به سرمایهٔ خویش نازندگان

گہرہاے شہوار پیش آورند　　فروہیدہ کردار پیش آورند
(پسندیدہ ۱۲)
ز نور یکہ ریزند و خرمن کنند　　جہاں را بخود چشم روشن کنند
بہنگامہ با ایں جگرگوشگاں　　درآیند مشتے جگرنوشگاں
(یعنی عزیزاں ۱۲)　　(یعنے گروہی از جگرخوارگاں ۱۲)
ز حسرت بدل بردہ دنداں فرو　　ز خجلت سر اندر گریباں فرو
دراں حلقہ من باشم و سینہ　　ز غمہاے ایام گنجینہ
در آب و در آتش بسر بردہ　　ز دشوارے زیستن مردہ
تن از سایہ خود بہ بیم اندرو　　دل از غم بہ پہلو دو نیم اندرو
ز ناسازی و ناتوانی بہم　　دم اندر کشاکش ز پیوند دم
ز بس تیرگیہاے روز سیاہ　　نگہ خوردہ آسیب دوش از نگاہ
ببخشاے بر ناکسیہاے من　　تہیدست و درماندہ ام واے من
بدوش ترازو منہ بار من　　نسنجیدہ بگذار کردار من
(میزان اعمال ۱۲)
بکردار سنجی میفزاے رنج　　گراں باری درد و غم ہم بسنج
کہ من با خود از ہرچہ سنجد خیال　　ندارم بغیر از نشان جلال
(یعنی قہر ۱۲)
اگر دیگراں را بود گفت و کرد　　مرا مایہ عمر رنج ست و درد
چہ پرسی چو آں رنج و درد از تو بود　　غمے تازہ در ہر نورد از تو بود
فرو ہل کہ حسرت ضمیر من ست　　دم سرد من زمہریر من ست
مبادا بگیتی چو من ہیچکس　　جہیمی دل زمہریری نفس

بپرسش مرا ہم افشردہ گیر — پر کاہ را صرصرے بردہ گیر

پس آنگہ بدوزخ فرستادہ داں — در آتش خس از باد افتادہ داں

پرسش سے مراد بازپرس قیامت ہے۔ کہتا ہے کہ مجھے بازپرس سے مستثنے رکھ اور یہ سمجھ لے کہ مجھ سے بازپرس ہو چکی اور ایک پر کاہ کو باد صرصر اڑا لے گئی اور یہ فرض کر لے کہ میں دوزخ میں بھیجا جا چکا اور ہوا سے ایک تنکا دہکتی آگ میں گر چکا۔

وگر ہمچنیں ست فرجام کار — کہ مے باید از کردہ راندن شمار

یعنی اگر انجام کار یہی ہے کہ اعمال کی بازپرس ہونی ضرور ہے تو۔

مرا نیز یارائے گفتار دہ — چو گویم براں گفتہ زنہار دہ پناہ ۱۲

دریں خستگی پوزش از من مجوے — بود بندۂ خستہ گستاخ گوے

یعنی اس خستگی اور مصیبت کی حالت میں جو کچھ میری زبان سے نکل جائے اس پر مجھ سے عذر مت چاہنا کیونکہ خستہ و مصیبت زدہ غلام گستاخ گو اور بیباک ہوتا ہے۔

دل از غصہ خوں شد نہفتن چہ سود — چو ناگفتہ دانی نگفتن چہ سود

زباں گرچہ من دارم آں از تست — نہ تست ارچہ گفتارم آں از تست

ہمانا تو دانی کہ کافر نیم — پرستار خورشید و آذر نیم

نکشتم کسے را بہ اہرمنی — نبردم زکس مایہ در رہزنی

مگر مے کہ آتش بگورم ازوست — ہنگامہ پرواز شورم ازوست

یعنی صرف مجھ میں ایک عیب ہے کہ میں شراب پیتا ہوں اور اسی سے میری زندگی

اِس مطلب کو اِس طرح ادا کرنا کہ "در آتش نگورم از دست" اور "پروانۂ مورم از دست" منتہائے بلاغت ہے نشۂ شراب سے جو عارضی نشاط اور اُمنگ پیدا ہو جاتی ہے اُسکو پروانۂ مور سے بہتر کسی استعارے میں ادا نہیں کیا جا سکتا کیونکہ جس طرح چیونٹی کی پرواز اُسکی موت کی علامت ہے اسی طرح نشۂ شراب کا عارضی نشاط آخر کار موجب ہلاکت ہوتا ہے۔

من اندہ گین و مئے اندہ ربائے　　چہ می کردم اے بندہ پرور خدائے
حسابِ مئے و رامش (نغمہ ۱۲) و رنگ و بوئے　　ز جمشید و بہرام و پرویز جوئے
کہ از بادہ تا چہرہ افروختند　　دلِ دشمن و چشمِ بد سوختند
نہ از من کہ از تابِ مئے گاہ گاہ　　بدریوزہ رخ کردہ با شمع سیاہ
نہ بستاں سرائے نہ میخانۂ　　نہ دستاں سرائے (مطرب ۱۲) نہ جانانۂ
نہ رقصِ پری پیکراں بر بساط　　نہ غوغائے رامشگراں (مطرباں ۱۲) در بساط
بسا روزگاراں بہ دلدادگی　　بسا نوبہاراں بہ بے بادگی
بسا روزِ باران و شبہائے ماہ　　کہ بودہ است بے مے بچشمِ سیاہ
اُفق تا اُفق از ابرِ بہمن مہی　　سفالینہ جامِ من از مے تہی
بہاراں و من در غمِ برگ و ساز　　درِ خانہ از بینوائی (بند ۱۲) فراز
جہاں از گل و لالہ پُر بوی و رنگ　　من و حجرۂ و دامنی زیر سنگ
دمِ عیش جز رقصِ بسمل نبود　　بہ اندازۂ خواہشِ دل نبود

اگر تافتم رشته - گوهر شکست | وگر یافتم باده - ساغر شکست

چه خواهی ز دلقِ مے آلودِ من | ببیں جسمِ خمیازه فرسودِ من

بنا سازگاری ز ہمسایگاں | بہ سرمایہ جوئی ز بے مایگاں

سر از منتِ ناکساں زیرِ خاک | لب از خاکبوسِ خساں چاک چاک

بہ گیتی درم بینوا داشتی | دلم را اسیرِ ہوا داشتی

نہ بخشندہ شاہے کہ بارم دہد | بہ سر بار زر پیل بارم دہد

کہ چوں پیل زاں جا برانگیزمے | زرش بر گدایاں فرو ریزمے

نہ نازک نگارے کہ نازش کشم | بہ ہر بوسہ زلفِ درازش کشم

بدیں عمرِ ناخوش کہ من داشتم | ز جاں خار در پیرہن داشتم

چو دل زیں ہوسہا بجوش آیدے | ز دل بانگِ خونم بگوش آیدے

ہنوزم ہماں دل بجوش اندرست | ز دل بانگِ خونم بگوش اندرست

چو آں نامرادی بیاد آیدم | بفردوس ہم دل نیاسایدم

دلے را کہ کمتر شکیبد بباغ | در آتش چہ سوزی بسوزندہ داغ

صبوحی خورم گر شرابِ طہور | کجا زہرہ صبح و جامِ بلور

دمِ شب رو یہائے مستانہ کو | ہنگامہ غوغائے مستانہ کو

دراں پاک میخانہ بے خروش | چہ گنجائیِ شورشِ نای و نوش

سیہ مستیِ ابر و باراں کجا | خزاں چوں نباشد بہاراں کجا

اگر حور در دل خیالش کہ چہ | غم ہجر و ذوقِ وصالش کہ چہ
چہ منت نہد ناشناسا نگار | چہ لذت دہد وصل بے انتظار
گریزد دمِ بوسہ انیش کجا | فریبد بہ سوگند و نیش کجا
برد حکم و نبود لبش تلخ گوے | دہد کام و نبود دلش کامجوے
نظربازی و ذوقِ دیدار کو | بہ فردوس روزن بدیوار کو
نہ چشم آرزومندِ دلالہ | نہ دل تشنہ ماہ پرکالہ
ازینہا کہ پیوستہ میخواست دل | ہنوزم ہماں حسرت آلاست دل
چو پرسش رسد کے رہا کردہ دل | دو صد دجلہ خونم تراود ز دل
بہر جرم کز روے دفتر رسد | ز من حسرتے در برابر رسد
بفرمائے کایں داوری چوں بود | کہ از جرمِ من حسرت افزوں بود
ہم آئینہ ہمچوں سخنے را بہ بند | تلافی فراخور بود نے گزند
بدیں مویہ در روزِ امید و بیم | بگریم بدانساں کہ عرشِ عظیم
شود از تو سیلاب را چارہ جوی | تو بخشی بداں گریہ ام آبروی
وگر خونِ حسرت ہدر کردہ | ز یاد اتش قطع نظر کردہ
گذشتم ز حسرت امیدیم ہست | سپید ابر روئی سپیدیم ہست
کہ البتہ ایں رندِ ناپارسا | نہ کج اندیشہ گبرِ مسلماں نما
پرستارِ فرخندہ منشورِ تست | ہوادارِ فرزانہ دستورِ تست

(منشور: یعنی قرآن ۱۲ — دستور: یعنی نبی ۱۲)

به چندِ امیدِ استواری فرست | به غالب خطِ رستگاری فرست

از نعت سید المرسلینؐ

محمد کز آئینه روے دوست | جز انبش ندانست دانا که اوست
زہے روشن آئینهٔ ایزدی | که در وی نه گنجیده زنگِ خودی
ز رازِ نہاں پردہ برزدہ | ز ذاتِ خدا معجزے سرزدہ
تمنّاے دیرینهٔ کردگار | بوَے ایزد از خویش امیدوار
تن از نور پالوده سرچشمه | دلے ہیچ مہتاب در چشمه
بہر جام ازو تشنه جرعه خواه | بہر گام ازو معجزے سرِ راه
کلامش بدل در فرود آمدن | ز دم جسته پیشی بزود آمدن
خرامش بسنگ از قدم نقش بند | بسنگے که نادیده پایش گزند
بہر وصفش کشادِ قلم نارسا | بکلکش سوادِ رقم نارسا
کنایہ از امّی بودنِ آنجنابؐ ۱۲
دلِ امیدجاے زیان دیدگاں | نظر قبله گاهِ جہان دیدگاں
امیدگاه ۱۲
برفتار صحرا گلستاں کنے | بگفتار کافر مسلماں کنے
بدنیا ز دیں روشنائی دہے | بعقبیٰ ز آتش رہائی دہے
بخوے خوش اندوه کاهِ همه | بآمرزش امیدگاهِ همه
ز بس محرمِ پردهٔ راز بود | بنزدیکیِ حق سرافراز بود
ز رازے که باوے سرودے سروش | صدائیش بودے ز اول بگوش

زہے قبلۂ آدمی زادگان
نظرگاہ پیشیں فرستادگان

کسائی دہ نسل آدم بخویش
روائی دہ نقد عالم بخویش

بلندی دہ کعبہ بالائے او
گرامی کن سجدہ سیمائے او

یمن روشن از پرتو روئے او
ختن بستۂ چین گیسوئے او

ز بت بندگی - مردم آزاد کن
جہانے بیک خانہ آباد کن

بمحراب مسجد رخ آرائے دیر
بہ اندیش خویش و دعا گوئے غیر

(یعنی خویشیا وند)

تو گوئی - زبس دل ز دشمن ربابت
کہ سنگ درش سنگ آہن ربات

نثر فارسی مرزا کی فارسی نثر کو جو مقدار میں فارسی نظم سے بہت زیادہ ہے اس بنا پر کہ وہ وزن سے معرّا ہے صرف ایشیائی اصطلاح کے موافق نثر کہا جاسکتا ہے ورنہ اگر وزن سے قطع نظر کی جائے تو مرزا کی نثر میں شاعری کا عنصر نظم سے بھی غالب تر معلوم ہوتا ہے۔ خصوصاً کلیات نظم کا دیباچہ اور خاتمہ، مہر نیمروز کے ابتدائی عنوان، تمام تقریظیں اور دیباچے جو لوگوں کی کتابوں پر مرزا نے لکھے ہیں، اور مکاتبات کا ایک معتد بہ حصہ سراسر شاعرانہ خیالات اور پوئٹیکل نظم و نسق پر مبنی ہے۔

متاخرین میں ابوالفضل، ظہوری، طاہر وحید، اور جلالائے طبا طبا بڑے نثار مانے جاتے ہیں۔ مرزا بیدل کی نثر اگرچہ انکی نظم کی طرح ایک دوسرا عالم رکھتی ہے مگر وہ بھی اپنی شان اور آن بان میں بینظیر ہے۔ اگر یہ بات تسلیم کرلیجائے تو داد ضرور

تسلیم کرنی چاہئیے) کہ مرزا نے متاخرین کی طرز انشا پردازی سے استفادہ حاصل کیا ہے تو بھی متاخرین کی نثروں میں مرزا کی طرز کا سُراغ لگانا ایسا ہی ہے جیسا تخمی آم میں پیوندی آم کا مزا ڈھونڈھنا۔ تقریباً سا تھ برس گذرے کہ لکھنؤ کے ایک نہایت لایق آدمی نے مرزا کی نثر کی نسبت یہ بات کہی تھی کہ شیخ ابوالفضل اور مرزا بیدل دونو کے مختلف اسٹائلوں سے کچھ کچھ مختلف باتیں اخذ کر کے ایک جدا اسٹائل پیدا کیا گیا ہے؛ لیکن جب مرزا کی نثر کا اُن دونو کی نثروں سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو مرزا کی کوئی ادا اُن کی طرز ادا سے میل نہیں کھاتی۔

اگرچہ مقتضای مقام یہ تھا کہ مرزا کی نثر میں جو خصوصیتیں ہمکو معلوم ہوئی ہیں اُن کو یہاں مفصل طور پر بیان کیا جاتا اور ہر ایک خصوصیت مثالوں کے ذریعے سے ناظرین کے ذہن نشین کی جاتی لیکن چونکہ لوگوں کو اس قسم کی تدقیقات سے کچھ دلبستگی نہیں ہے اس لئے ہم اس بحث سے قطع نظر کر کے حسبِ وعدہ اُن اصحاب کی ضیافتِ طبع کیلیے جنکو فارسی زبان کے ساتھ باوجود اسکی کسادبازاری کے اب تک کچھ نہ کچھ لگاؤ چلا جاتا ہے مرزا کی نثروں میں سے بطور نمونے کے کچھ کچھ التقاط کرتے ہیں اور ہمکو امید ہے کہ یہ نمونہ اس بات کا اندازہ کرنے کے لئے کافی ووافی ہوگا کہ مرزا نے نثر فارسی میں بھی اُسی قدر بلند پایہ بہم پہنچایا تھا جیسا کہ نظمِ فارسی میں اُنکو حاصل تھا۔

اگرچہ مرزا کی نثر کو اگلے نامور انشا پردازوں کی نثر پر ترجیح دینا تا وقتیکہ اسکو دلیل و برہان سے ثابت نہ کیا جائے ایک بے معنی بات ہے لیکن ہمکو اُن لوگوں سے جو وجدانِ صحیح اور

ذوقِ سلیم رکھتے ہیں امید ہے کہ وہ مرزا کی نثر میں ایک عجیب طرح کی لذت اور شوخی اور ایک نئی طرح کا بانکپن دیکھیں گے جس سے تمام متاخرین کی نثریں بالکل معرا ہیں۔

چونکہ مرزا کی طرزِ انشا پردازی سے اکثر لوگ ناآشنا ہیں اس لئے جہاں تک ممکن ہوگا ہم انکی نثر میں سے ایسے مقامات اخذ کرینگے جو صاف اور سلیس ہوں اور باایں ہمہ جہاں ضرورت ہوگی کہیں بین السطور میں کہیں بریکٹ میں اور کہیں فٹ نوٹ میں حل طلب مقامات کی شرح بھی کرتے جائینگے۔

مرزا کے تمام فارسی کلام کی املا میں ایک خصوصیت ہے جس سے اکثر لوگ ناواقف ہیں یعنی وہ بعض الفاظ کو تمام اہلِ زبان اور زباندانوں کے برخلاف دوسری صورت سے لکھتے ہیں مثلاً صد کو سَد، شصت کو شست، غلطیدن اور طپیدن کو غلتیدن اور تپیدن، گذشتن اور گذاشتن کو گزشتن اور گزاشتن، آذر اور تذرو کو آدر اور تدرو وغیرہ وغیرہ۔ چونکہ یہ املا ناظرین کے تردد کا باعث تھی اور نیز ہم اس املا کو صحیح نہیں سمجھتے اس لئے اس کتاب میں جہاں کہیں مرزا کا کلام نقل کیا گیا ہے وہاں الفاظ مذکورہ قدیم معمولی طریقے کے موافق لکھے گئے ہیں۔

نثرِ فارسی کا انتخاب

از مہرِ نیمروز

خطاب زمیں بوس مہرِ نیمروز کے دیباچے میں حمد اور نعت اور مدحِ پادشاہ کے بعد ابوظفر سراج الدین بہادر شاہ مرحوم کی طرف خطاب کرکے اپنا دردِ دل بیان کیا ہے اور اس

خطاب کا نام خطاب زمین بوس رکھا ہے۔ اُسکو کسی قدر حذف و اسقاط کے بعد ہم اس مقام پر نقل کرتے ہیں۔

"قاآن شیوہ خاقانا! و خواقین خدایگانا! روی آوردن من از عدم بوجود بسودای گہرسنجی و گہرفروشی بود، کالاے بیش بہاے من درین چارسوی روائی (رواج ۱۲) ندید، و متاعِ گرانمایۂ مرا دریں بازار ارزش (قدر و قیمت ۱۲) ارزانی نشد، ناچار ہرچہ با خویش آوردہ ام۔ چوں گویم کہ با خویش می برم۔ لختے (چکھ ۱۲) در سفینہ ہا (اندرکے ۱۲)، و پارۂ در سینہ ہا (اندرکے ۱۲) میگذارم و میگذرم۔ پس از من آں گنج شایگاں را اگر ہمہ باد ببرد گو ببر، و اگر ہمہ خاک (باکل ۱۲) بخورد گو بخور۔ سینہ آرزوہاے جواں (جوانمرگی ۱۲) میرا مدفن ست، لمعۂ نگاہ کرم چراغِ گورِ غریباں باد۔

نیاگان (اجداد ۱۲) نامہ نگار از تخمۂ (نسل ۱۲) افراسیاب و پشنگ بودہ اند، و فرماندہان با فرّ و فرہنگ فرو مُردنِ (بجھنا ۱۲) چراغِ ہستی نوردیدۂ تور بہ بادِ آستین کینۂ کیخسرو، پشنگیاں (اولادِ پشنگ ۱۲) را روز سیاہ پیش آوردہ خداوندان اورنگ و دیہیم (تاج ۱۲) را ازاں برگ و سازہا جز تیغ گند ناگوں نکبت نماند۔ بہ مرز و بوم (ملک ۱۲) بیگانہ روی آوردند، و بہ دستِ مُزد (اجرت ۱۲) تیغ زدن ناں خوردند۔ ہم ازیں نیستاں ایوانان کہسار نشیمنِ سلجوقیاں دگربارہ سر با فسر و افسر بگوہر آراستند۔ چرخ گردندہ چنانکہ خوی اوست ایں نامداران کاؤس کوس را نیز از پای افگند۔

در مشرب ما خواہش فردوس نجوئی ۔ در مجمع ما طالع مسعود نیابی

ﷺ مرزا اکثر بلکہ تقریباً ہمیشہ اُن لفظوں کے بعد جنکے آخر میں واو یا الف ہوتا ہے بغیر اضافت کے بھی قدما کی طرز پر یاے زائد لاتے ہیں مثلاً روی یا سوی یا پای اور جای جگہ روے سوے پاے اور جاے لکھتے ہیں ۱۲

در بادهٔ اندیشهٔ ما دُرد نه بینی | در آتشِ هنگامهٔ ما دود نیابی

ازو ایبیانِ این قافلهٔ نیاے (جدّ ۱۲) من - که در قلمروِ ماوراء النهر، سمرقند (جائے ولادت ۱۲) شهر، مسقط الراس وے بود - چوں سیل - که از بالا به پستی آید - از سمرقند بهند آمد. و در دفترِ سپهبدِ شاه نشان ذوالفقار الدوله میرزا نجف خاں توقیعِ نوکریِ شاهش نوشتند، و به پرگنهٔ پهاسو براتِ روزیِ وے و سپاهش نوشتند. پدرم پیشهٔ پدرِ خویش داشت، و هم در کارزار جامه (مرد ۱۲) گذاشت. همانا گلبنِ تمناے ترا نو آئین نوا بلبلے همی بایست که مرا زمزمه سنج و دستانسراے آفریدند.

رباعی

غالب به گهرزِ دودهٔ زادشمم | زاں رو بصفاے دمِ تیغست دمم
چوں رفت سپهبدی زدم چنگ بشعر | شد تیرِ شکستهٔ نیاگاں قلمم

خاکم بسر که بفریبِ پندارِ آزاده روی بسخن لا ابالیانه پرداختم، و اندازهٔ ارزشِ سخن و پایه والاییِ گوهرِ خویش نشناختم. سینهٔ من نفسے داشت بروان آسائی نسیمے که از نسترن زار وزد، زبان زدهٔ من - که دَم خنجر به نابایست نزدم. دبستانِ مرا قلمے بود به دجله باریِ ابرے که از قبله خیزد بیهده کوشیِ من - که باراں بشوره زار فرو ریختم.

با این فروغِ گوهر و رخشانیِ نهاد | زیں ساں سیاه روز کرا کرد روزگار

با فرّ و فرهنگ بیگانه، و با نام و ننگ دشمن، با فرومایگاں همنشیں، و با اوباش همرنگ، پای بیراهه پوے، و زباں بیصرفه گوے، در شکستِ خویش گردوں را دستیاره (روزگار ۱۲)، و در آزارِ خویش دشمن را آموزگار، دل پُر از خار خاره، و دیده نشترزار، نه دستگاهِ خودنمایانه آرایشے، و نه

سروبرگِ آزادانہ آسایشے۔ سرگذشتِ ہرکس ہماں فرمانہاے امضا پذیرفتہ سرنوشت اوست، ونہ آنچہ برمن رفت دوستاں را بامن چہ جائی سرزنش، ومرا با دشمناں چہ گنجائی پرخاش۔

(گنجائش ۱۲) لنگر گسست صرصر وکشتی شکست موج | دانا خورد دریغ کہ ناداں چہ کار کرد

پس از پنجاہ سالہ آوارگی کہ تیزیِ رفتارِ من از مسجد وبتخانہ گرد انگیخت، وخانقاہ و میکدہ را بیکدگر زد، بفروغِ آں فرّۂ ایزدی کہ فریدوں را بہ فرتابِ دادگری دل افروخت ومرا فرہنگِ سخن گستری آموخت، بداں دَر فرودم آوردند کہ تو نیز چوں حلقۂ چشمے بداں دَر داری، ونتوانی کہ دیدہ برداری۔ +

تا ہمسایۂ ادیم سپہریاں درسایۂ من اند، وتا خاک نشین آں دَرَم فرشتگاں در رشکِ پایۂ من اند۔ دردل ودیدۂ روشناں (ستارگان ۱۲) جاے من ست، وبرسرِ ماہ وستارہ پاے من۔ درین گوشہ گزینی وخوشہ چینی نخست آیۂ رحمتے کہ برمن از بالا فرود آمد، رَو دادنِ فرخجستگیِ نویدِ بوسِ گیہاں خدیوِ خداداں بود۔ دولت روے آورد، بخت از خوابِ جَست، خورشیدم روشنی گفت، رضواں رضا جوے آمد، چرخ از رفتہ عذر خواست، روزگار از گذشتہ تجلی (مبارکباد ۱۲) طلبید (معانی ۱۲)۔

نومیدی از تو کفر وتو راضی نہ بہ کفر | نومیدیم دگر بہ تو امیدوار کرد

کالبدِ خاکیِ مرا چوں پیکرِ گرد با دجانے درمیاں نیست، ہمیں یک دو دمہ سرگشتگی تماشا دارد۔ اگر عندلیبِ گلشنِ تصویرم کہ بوے گل زمزمہ از دوے نتواند دمید، یا سبزۂ چو ہنرشیم کہ بوزیدنِ باد

ابس تدرسے میاں کالے صاحب کا دروازہ مراد ہے جو بادشاہ کے پیر تھے اور مرزا آنکے مکان میں رہتے تھے ۱۲

مستانہ نیایہ و چمید بگستگی پیوند نشاط کہن شد، و خون از دل ہجّان در چکیدن ست ہاتا پیوند (متواتر ۱۲) چہ قدر استوار بود؟ و چہ مایہ بہ زور گسستہ اند۔

شبے با دلِ دیوانہ کہ نخستے (کسی قادر ۱۲) از من ہوشمند تر ست گفتم کہ اگر بگفتار نیرو دہی (یعنی اگر طاقت گفتار دہی ۱۲) بشاہ ارم کارگاہ بارگاہ۔ عرضہ دارم کہ آئینہ رازم۔ مرا می تواں زدود، و بندۂ سخن طرازم۔ مرا می تواں خرید۔ گفت اے ناداں ایں سخن از جاے دگر بود و ہنگام آں گذشت، اکنوں اگر ہمی توانی گفت بگوے! کہ خستہ ام۔ مرہم می تواں نہاد، و مُردہ ام۔ جاں می تواں بخشید۔

ربا عی

شاہا ہر چند دایہ جوے (دریوزہ ۱۲) آمدہ ام — دانی کہ چہ مایہ نغز گوے آمدہ ام

ابرم کہ محیط را بجوے آمدہ ام — رنگم کہ بہار را بہ روے آمدہ ام

اگر چنانکہ بدورانِ تو اَم۔ بروزگارِ فرزانہ جمشید بودمے۔ جمشید روزگار را آفریں گفتے، و اگر بدانساں کہ ثنا خوانِ شہریارم۔ فرّخ فریدوں را ستودمے۔ فریدوں چرخ و ستارہ را گردِ سر گشتے۔ و دراں انجمن کہ زردشت آتش افروخت، و ژند آورد، اگر من بدیں دم آذر فشاں جا داشتمے۔ آذر از بیمِ من زبانہ (مشتعلہ ۱۲) نزدے، و از دلفریبیِ بیانِ من کس بشنیدنِ ژند نپرداختے من بدیں فرّخیِ بخت کہ چوں تو خداوندِ کار فرماے دارم۔ ہر قدر بر خویشتن بنازم جا دارد؛ سرت گردم! تو نیز بدیں گرمیِ ہنگامہ بناز۔ کہ ہمچو غالب بندۂ آتشیں نواے داری۔ اگر باندازۂ ہنر دادِ التفات می دہی۔ جاے مردمک دیدۂ من باز گزار، و در دل بروی من بکشاے۔

گویند در عہدِ جہانبانیِ حضرت صاحبقرانِ ثانی (یعنی شاہجہاں ۱۲) بفرمانِ آں خسرو دریا دل۔ کلیم را صدرہ

بسیم و زر و لعل و گہر سنجتہ اند (سنجیدہ اند ۱۲)، من آں خواہم کہ دیدہ وراں را دستوری دہی تا از کشش و کوشش نرنجند، و یکبار گفتارِ مرا با کلامِ کلیم بسنجند۔ + + + + + + + + + + + + + + + + + + +

پریشاں نوائیِ من در ستائشِ گفتارِ خویش اگر خود گزافہ نباشد، گفتار راست بگستاخی گزاردن ہم از انصاف نباشد۔ آخر نہ ہمانم؟ کہ ہمہ وقت خود را ہیچ شمردمے، و ہیچگاہ بر خود گمانِ کمالے نبردمے۔ سرمستیِ ذوقِ برگزیدنِ ایں والا نظر کہ برگزیدہ نسبت (یعنی حکیم احسن اللہ خاں ۱۲) مرا از من بُرد، و خامۂ بے پروا پوے را بدیں روش و آہنگ بخرامش و رامش آورد۔ + + + + + + + + + + + +

ہمانا بلند نامیِ سلطانِ دہر و رآفاق چشم داشت، کہ چوں منے را کہ بجادو بیانی شہرۂ آفاقم بکار (بصیرت نگاری ۱۲) گزاری گماشت۔ من خود ازاں رو کہ دل و زبانِ ایں بیدار مغز (یعنی حکیم ۱۲) آئینہ دار دل و زبانِ شاہ است۔ دانم کہ آنچہ عمدۃ الحکما دریں باب بمن فرمودہ۔ فرمانِ شاہ است۔

پادشاہاں را ثنا گفتن نہ کارِ ہر کس ست ۔۔۔ دیدہ ور شاہے کہ کار گفتن اند ازمن

نامہ نگار کردار گزار را بہ تومندیِ توفیقِ سرانجامِ خدمت۔ سعادتِ جاودانی، و خاقاں را بہ سایۂ سوادِ ایں نگارش کہ ظلماتِ آبحیوان ست حیاتِ ابد ارزانی باد۔

فخریہ فقرے مرزا نے مہرِ نیمروز میں جہاں سببِ تالیفِ کتاب لکھا ہے اُسکے آخر میں یہ ظاہر کیا ہے کہ کسر نفسی کی معمولی رسم کے برخلاف اگر میں اپنی طرزِ بیان کی داد لوگوں سے چاہوں تو یہ کوئی بیجا بات نہو گی بلکہ عین تنقید و تمیز کی بات سمجھی جائیگی اسکے بعد کہتے ہیں۔ "کالا شناسی را نہ آں آئین ست کہ نکوئی کالاے خویش از نظر اندازند، و پرکار کشائی (مصوری ۱۲) را

* خاندانِ تیموریہ کی تاریخ نویسی کیلئے مرزا کو حکیم احسن اللہ خاں مرحوم نے تجویز کیا تھا یہاں اُسی مضمون کی طرف اشارہ ہے ۱۲

نه آں دستور ست که به بهیچ پیچ بیے که خود کشند عشق نه بازند. گرمانی آں نقش را که خود میزد
از اعجاز نمی شمرد؟ و آزر آں بت را که خود می تراشید نماز نمی برد؟ یزداں را بنده سپاس گزار
باشم اگر قلم را بجنبش آفریں نگویم، و داد سخن به هر اندیشه سپاس نه پذیرم. رفتار کبک
تذرو دل از دست برد، و خرام ایں رعنا لعبت رقاص سرمست نکند؟ حاشا که خرامش
کلک بر ورق ایں مایه ذوق انگیز تواند بود؟ تیر ست که بسنبله در حالت سرمستی تصمیم خود گاهی
بتازی خرامد. ایں پارسی آمیخته به تازی - که از زمان چیره دستی عرب بر عجم در گیتی پدید آمده -
خسروی گنجینه در بسته بود که خامه من قفل درش را کلید آمد. به دیده کجاست تا بنگرد که دریں
سهروی کدام ره سپرده ام، و بهرام کجاست تا فرا رسد که سخن را از کجا بکجا برده ام.

خسروی باده دریں دور اگر میخواهی　　　پیش ما آے که ته جرعه از جامی هست

خود ستائی فرو هلم، و بند پندار بگسلم. آوخ ازاں روزگار که از خوی بنا سازی و از کار بیازی سپری
شد، و داد ازاں بیداد که در ریزش افزونی خشم و کام بر روان و هوش رفت. از کار فرمای
ایں نگارش سپاس پذیرم که بپرداختن ایں نمط - که خود را چوں سایه با زمیں هموار ساخته ام،
تا پرداخته ام - و بانگیختن ایں نقش - که چشم و دل و نگاه و نفس با هم آمیخته ام، تا انگیخته ام - دست
از کارهای دگر کوتاه ست، و دل از اندیشه هاے دگر بر کنار. نامه نگار - که از کردار گزاری گفتن
در دل روے آورده بود - بازیه پاے سخن می آید، و جاده که نشاں داده اند می پیماید.

---

† تقسیم اور احتراق منجمین کی اصطلاح میں دو متقابل لفظ ہیں - جب کسی ستارے کا فاصلہ مرکز آفتاب سے ۶ درجہ ہو تو کہتے ہیں کہ یہ ستارہ احتراق میں ہے اور جب یہ فاصلہ ۱۶ دقیقہ یعنی بہ نسبت احتراق کے ۴۴ ۳ دقیقہ کم ہو تو کہتے ہیں کہ ستارہ تقسیم میں ہے الغرض ستارے کا تقسیم میں ہونا اسکی عمدہ ترین حالت ہے ۱۲

نگرندگاں ہمہ تن چشم باشند، و شنوندگاں سراپا گوش

طرزِ واقعہ نگاری مرزا نے مہرِ نیمروز میں جس طریقے سے واقعات تحریر کئے ہیں یہاں دو ایک مثالیں اُسکی بھی لکھی جاتی ہیں۔

خانِ خطا با خویشتن سنجید کہ با قہرمانِ قومِ مغل مہر ورزد مہر انگیز نامہ رواں داشت، و گزیدہ ردِ شے را بہ نامہ بری و میانجی گری گماشت۔ فرستادہ آمد، و جہاں پہلواں قبل خاں را زمیں بوسید، و نامہ سپرد، و پیام گزارد۔ صرفہ در آشتی بود نہ در فرو گذاشت۔ قاچولی بہادر را بجاے خود نشاند، و بمعانیِ نامہ آور توسنِ تیز گام سوے خطا راند۔ فرماندہ آں کشور سرانِ لشکر را پذیرہ فرستاد، و مہمان را بخوشتریں نشیمن فرود آورد۔ دو پادشاہِ سپہر بارگاہ بر یک خوان نشستند، و ناں خوردند، و راوق آشامیدند۔ دیگر خردپیشہ قبل خاں را در اندیشہ گزشتہ باشد کہ مبادا خطائیاں زہر بہ بادہ آمیزند، و بدیں رنگ خونِ مہماں ریزند، با در ہر بزم بیش از اندک مایہ درنگ بہ بہانہ آب تاختن بروں آمدے و بہ ستم شگوفہ کردے، و خوردہ و آشامیدہ از دہن فرو ریختے۔ چوں بہ بزم اندر آمدے دگر بارہ ساغر گرفتے، و خوردنی از سر گرفتے۔ خطائیاں بہ شگفت فرو ماندہ کہ یارب ایں چہ تیرہ مند و زور آور کسے ست کہ از ما بیشتر می خورد و خورش را بروے گرانی نیست، و سبّے از ما افزوں تر می کشد و ہشیار تر از ماست۔ میکشاں دانند کہ چوں بادہ پُر زور رو مادم خورند ہر چند بار شگوفہ انداز ند۔ نہ آنست کہ مستی روے ندہد، و تابِ مے و زبونیِ تنِ منش را باہم بر تر زند۔ شبے بادہ بہ خرد زور آورد۔ قبل خاں ریشِ دارا سے خطا کہ التان خاں نام داشت۔

گرفت و بسوے خود کشید، و نا سزا گفت. میزبان خشم فرو خورد، و نزدیکان خود را که بهم برآمده بودند
از گستاخی باز داشت. بامدادان میهمان آهنگ بازگشت بسرود. میزبان که از بدمستی دوشینه
سرگران بود - چنانکه میزبانان دامن میهمان بزود از دست ندهند، و آرزوے وے پاندن
کنند - نکرد. کلاه هاے گوهر آگیں، و کمرهاے زرّیں، و درخشنده نگیں هاے بیش بها، و پیسته هاے
پرنیان و دیبا پیش کشید، و پذیره و بدرود کرد. هنوز رهرو دور نرفته بود که بدآموزان التان خان
را از جاے بربودند، و برآن آوردند که قبل خان را از راه برگردانند، و بدرگاه آورند، و کالبدش
را به دشنه و خنجر از هم فرو گشایند. سخن بزمی گزارندهٔ ستاره از سپهر فرود آرنده - بدین کار
کمر بست و قبل خان را براه دریافت، و بباز آمدن فریفت. رمیده رام نه شد، و از
راه برگشت. فرستاده تنها باز آمد و بفرستنده خبر داد. بگروهے از گردان و یلان فرمان
رفت که جلو گسیخته شتابند، و هر کجا یابند اگر بشادی و رادی نیاید بخواری و زاری آورند.
مگر قبل خان را براه دوستی بود از دودهٔ ستودهٔ سلجوق - بکاشانهٔ وے فرود آمد. دانم از بهر آسایش
آهنگِ دو سه روزه آنجا بود داشته باشد. خطائیانِ شوریده مغز دران ده رسیدند، و خان را
دران خانه دیدند. سخن بدان لابه سازی کردند که خاقان فریب خورده، و خواست که سوے
خطا برگردد. خانه خدا که خرد از مهر فزون داشت - نهفته بادپائے پیش کشید و گفت کارها
دگرگون ست، برفتن بخطا خود بهیچ روے روا نیست، تنها بدین گروه میاویز، و برین
بادِ توسن نام برنشین، و سوے ایل و اولوس بگریز. ناگزیر همچنان کرد، و جانِ گرامی به تیز تگی

یعنی کسیکه بلطفِ زبانی و حیله سازی ستاره را از سپهر فرود آرد ۱۲

بُرد. خطائیاں روے بازگشتن نداشتند، از پے امیدگاهِ تگاپوے خویش بر داشتند. خانِ سپهر آستان تختِ آرامش جا رسید و خطائیاں سپس. باقاجولی بهادر و فرزانگانِ لشکر سگالش (مشوره ۱۲) رفت که چه می باید کرد. انجامِ کار به صوابدید (یعنی از پس رسے ۱۲) یکدگر بدخواهان را گشتند، تا از تحمیلکه گشتند چه در رفوند. (یعنی اب دیکھیے اس حرکت کا انجام کیا ہو ۱۲)

شهریار قبل خانِ ازبک بانوے نکو دیدار، که از قوم قنقرات بود، شش پسر داشت. نخستیں و دوّمیں به اوکین برقاق و قوبله خان نام آور، و دیگراں به نامهاے دگر روشناس. روزے نخستیں ایں دو برادرِ نام آور، ناگاه بشکارگاه از همرهاں جدا همی ماند، و راه گم کرده هرزه همی گردد. تاتار خانیاں، که غارتگری پیشه داشتند، و پیرامنِ قلمروِ مغول همواره راه می زدند، با ایں شهسوارِ پریشاں رفتار بر می خورند، و چوں نمے دانند که کیست باسیری می برند، و بالتاں خانِ خطائی می سپرند. خاں که دلے پُردا شت (یعنی پیچھا اینٹھا تھا ۱۲) فرماں می دهد که شاهزاده را بر خرِ چوبیں به میخ هاے آهنیں بر دوزند، و تنِ نازنینش از رواں پردازند. خداوندِ (یعنی قبل خان ۱۲) مغولستاں را که از پیش رنجور بود به جگر تابیِ ایں داغ درد افزود. چوں دانست که ناکام همی باید مُرد دوّمیں پسرِ خویش قوبله خاں را به جانشینی گزید، و به کشیدنِ انتقامِ خونِ برادر وصیت کرده چشم از تماشاے جهاں پوشید. قوبله خاں تانگینِ سلیماں بکف آورد بفراهم آمدن سپاه فرماں نبشت. فرماں براں دکینه خواهاں از هر سوے به تختگاه روے آوردند.

---

۱ پیچھے بر داشتن تعاقب نمودن - امیدگاهِ تگاپوے خویش یعنی کسیکه در طلب او تگاپوے نمودند ۱۲

شهنشاه دانا دل دیده ور — که چون لعل بودے سراپا جگر
بران شد که لشکر فراز آورد — بسوے خطا ترکتاز آورد
ز مردان و گردان و کُندآوران (پہلوانان ۱۲) — به جنبش در آورد کوہے گران
از آن رو که بایست خونریز شد (یعنی اس وجہ سے کہ جو خونریزی ہونا ضرور تھا ۱۲) — منش ها بخون ریختن تیز شد
دلیران ز دشمن کشی دم زدند — ز دم باد بر روے پرچم زدند
ز تاتار تا گرد انگیختند — به بنگاه خان خطا ریختند

التان خان دل و دست و عنان و سنان بکار در آورد، و خود را با سپاهے از ستاره بشمار افزون تر (صفت ۱۲) — به پیکار در آورد. کوشید و کوشیدن سود نداشت؛ رقم فیروزی بنام قوبله خان کشیده بودند. شکیبائی گسیل (موصوف ۱۲) شکستے (صفت) بر خطائیان افتاد؛ عَلَم ها واژگون شد، و اندیشه بگریز رهنمون. جهانبان التان خان به گریختن جان برد، و تن هاے خسته و دلهاے شکسته ازمیان برد. بشهر اندر آمد، و در بروے سپاه کینه خواه بست. قوبله خان و لشکریانش نه آنمایه برگ و سازِ پیکار بودند که در اندیشه گنجد. سپاس گزار چرخ و اختر گشتند، و گرانبار و سبک عنان برگشتند. پادشاه بخشیم روشنی پیروزی سپاه و رعیت را صلاے عشرت اندوزی داد. هنگامۀ جشن گرمی پذیرفت، و بزم سور آرایش یافت. خواهی هنگامه گرم کن و خواهی بزم آراے، مرگ را نه آن خدنگ به کمان ست که خطا کند؛ قوبله خان را نیز بهنگام خویش ناوک به نشان خورد. چون پسر نداشت برتان بهادر جاے پدر را زیرا و ر گرفت. بسکه دلیر و مردانه بود نامش از خاقانی به بهادری در جهان رفت. برونگار جهانداری این شهریار دلاور برقع ال

خرمنِ هستیِ قاجولی بها درسوخت، و سپرش از روحی برلاس به سپرلشکری رخ افروخت.

روزے میانۂ امیر قزغن و امیر طراغاے دربارۂ ادیوس و قشون سخن میرفت، و فرزانۂ فیروزی فر امیر تیمور دلاور با پدر همزبان بود. پدر از گفتار بازداشته خود لشکری سخن سراے شد، و بدان هنجار زخمۂ چند بر تارِ گفتار زد که امیر قزغن دران شیرابیانی و گهرافشانی مهر دل بست، و بآفرین زبان برکشاد. سخن گوے فروهیده ادا را پسر خواند. و همدران بزم اولجاتو ترکان خواهرِ امیر حسین نبیرۂ خویشتن را بآئینِ دین و قانونِ شرع بوے سپرد. تا خویشی به خویشاوندی افزاید، و آمیزشے چون شیر و شکر درمیان آید. امیر جهانجوے پس ازاں پیوسته با امیر قزغن در بزم همنشین و همدم و در رزم پیش تاز و پیش آهنگ بودے. از نبرد آزمایانِ برلاس و دلاورانِ ختیا بر که آن دست بُرد نگرستے شگفتی فرو ماندے، و دست مریزاد، گویان بران دست و بازو آفرین خواندے. پس از امیر قزغن که داماد ش تغلق تیمور ناگاه در تنگارِ گاهش گشت. جهان پهلوانِ تهمتن توان به تنها دامنِ همت والا گرفت، و دست تیغ زنی و خصم افگنی کارش بالا گرفت.

هرچند که زشت و ناسزائیم همه — در عهدۂ رحمتِ خدائیم همه

در جلوه و بد چنانکه مائیم همه — شایستۂ نفت و بوریائیم همه

براذرِ زنِ صاحبقران همایا امیر حسین نیز بوے پیوست، و عهد بست که هرچه از ملک و مال

امیر قزغن نام یکے از امراے چغتائیہ ۱۲ * امیر طراغاے نام پدر امیر تیمور ۱۲ 8 یہ رباعی گویا آئندہ آنیوالے مضمون کی تمہید ہے ۱۲

وبرگ و ساز گرد آید بر یکدگر بخشش کنیم؛ و باهم جز مهر، و با قوم جز آزرم؛ و با خلق جز داد نه ورزیم
بچون گرمیِ این دو گرد دلاور دو دو سپهر مرد بهم گهر هنگامه گرمی پذیرفت، و گزین دستگاهی (یعنی ید دستی ۱۲)
و سترگ سپاهی فراهم آمد. صاحبقران نه از سادگی بلکه از آزادگی دل باز بان یکی داشت. و
امیر حسین همواره در کمینِ آن بودی که انبازی را از میان بردارد، و بیکتائی علم دارائی افرازد. (شریک یعنی تیمور ۱۲)
از دیده وری بسگالشهای آن نژند اندیشه ناراستی پیشه پی بردی، و از فرزانگی و مردانگی (خیالات ۱۲) (یعنی امیر حسین ۱۲)
هیچگاه بروننیاوردی.

ستم بجانِ کج اندیش میتوان کردن   خجل ز راستی خویش میتوان کردن

روزگاری دراز تر از رشتهٔ طولِ امل - بالوکِ طوائف در گیر و دار و گریز و ستیز و آویز گذشت
همگنان چشم براه و گوش بر آواز داشتند تا کِل اسفندیار نیرو را از کدام سو چشمِ زخم رسد. (یعنی تیمور ۱۲)
ویژه امیر حسین که جز بریو و غریو و رنگ و نیرنگ کار نمی کرد، و در انبازی دورویه سازی - فتنه پردازی (خصوصاً ۱۲) (یعنی در دوستی ۱۲)
و شعبده بازی شیوه داشت. نیرنگ سازیِ اقبالِ عدو مالِ صاحبقرانِ کشورستان را
نازم که هم آن گروهِ بی شکوه را نوید پای بسنگ خوردی، و هم این گردِ بی دستبرد را (یعنی امیر حسین را)
جابجا دست از کار رفتی. صدره اتفاق افتاده است که این نفاق پیشگانِ خرد دشمن
خون گرفته را از نژادِ چغتا خان دست گرفته بر تکیه گاهِ خانی و مرزبانی نشانده اند؛ و زود و
دیر بشمشیر بر سرش رانده اند. تنهای پیلتنان با مسند و نطع از پی هم مهیا بودی، و سوای
سروران را تا نه بالش و خشتِ گور از پسِ یکدگر آماده.

سیرِ ستارهٔ مدروش چرخِ نیلگون   اینها کند هر آئنه در مذهبِ حکیم

اما من آن نیم که پسندم طریقِ وہم | زاختر چه شکوه چون نبود جز خدا قسیم
نبود بجز ظهورِ صفات و شئونِ حق | صلح و نبرد و فتح و شکست و امید و بیم
توقیعِ معنویست گر انصاف و ر ستم | تشریفِ خسرویست گر اطلس و گر گلیم
از حق بود افاضهٔ هستی بهر صفت | جز و اینه نبود انچه به سائل دهد کریم

همچنین بارها امیر حسین را از درماندگی و زبونی کار سخت افتاده است، و سلطان بیام هم آورد از اسباب همتا. به لابه گری وے بخشوده بیاری و یاوری دل نهاده است. کین هاے نهانیِ امیر حسین آشکارا بود. همه می دانستند، و خدیو همه دان از همه فزون تر می دانست. دام گه ضمیرِ حق پذیر آزرم† ناگزیر می گذشته باشد که مگر این شست مهر جویهاے زشت و کردار هاے نکوهیده بگذارد، و جهاندار را دگر بار آستی و جهانیان را آسپس به در راز دستی نیازارد. آن نا جوانمرد را فرّهٔ ایزدی کجا که بخشم و کام نگرود، در راهِ دانش و داد رود. در آزردنِ دل آزرم نداشت، و در بردنِ زنِ شکیب، و در کشتنِ خلق پروا.

تو پارسا طلبی عاشق و من آن ندهم | که مے بحلقهٔ آذرباش آشکار کشد

پایانِ کار لشکریانش از ناخوشی ستوه آمده آن جوان میرِ خداگیر* را با هر چهار پسرش گرفته آوردند و بخداوندگار سپردند. دارای نبرد آزمای را آهنگِ عاجزکشی نبود و خون گرمیِ پاداش (یعنی جوشِ انتقام) نداشت. می خواست بر نابخشودنی بخشودن و گناهانِ نابخشیدنی بخشیدن. از نهادِ اهلِ بزم خروش برخاست. خاصه شاه محمد مرزبانِ بدخشان، و شیخ محمد

† آزرم ناگزیر کسیکه او را از آزرم و مروت چاره نباشد ۱۲ * خداگیر کسیکه بغضب خدا گرفتار شده باشد ۱۲

بیان سلدوز، و امیر کیخسرو که نیش‌های نو و ناسورهای کهن داشتند، زخمه تیزتر زدند، و نواهای خونچکانِ خونابه فشان فغان برآوردند که ما قصاصِ خونهای ریخته می‌خواهیم نه انتقامِ فتنه‌های انگیخته که والیِ ولایت آن را بحل تواند کرد. ناگزیر بدین گفتار فرجام گیرودار بتشریع حوالت رفت. کارآگاهان و دانش پناهان خون ریختن فرمودند، و سادات و علما بکشتن فتوی دادند.

پنداری چون خون گرفته اینها شنیده باشد در دل اندیشیده باشد که خود را بگریختن از هنگامه بدر برد. و پس در زاویهٔ گمنامی که همسایهٔ نیستی ست روزگار بسر برد. از انجا که سلاح و سلب نداشت سراسیمه از جا رفت، و از خرگاه بدر آمده بجنگ سیلی دشت ره گریز پیش گرفت. خون خواهان بجوش گرمی در وی آویختند، و خونش را که بدویدن گرم شده بود گرما گرم بر زمین ریختند..

تو ای ندیم که مانی بتازه روییِ خویش | بسبزه که سر از طرفِ جویبار کشد
فریبِ مهر ز گردون مخور که این بی‌مهر | دهد فشار کسی را که در کنار کشد
هوای تاجِ شهی هر کرا بود در سر | سری بمدفنِ شاهانِ تاجدار کشد

شیرخان را دل دگر بود و زبانِ دگر، به لابه گری و فسون گستری پیامِ آشتی در میان داشت. تا چنان شد که هیچ کس را ستیزه در اندیشه نگذشتی. انان گل و لای که در راه بود [illegible] در روز و شب از رهروی سُم ستور از شستا و ریمی نیاسوده بودند، پیاده آزرده پای بود،

یعنی از شستا و ریمی گل و لای ۱۲

وسوار فرسودهٔ اندام، وستور پشت ریش۔ فریبِ دوستی از دشمن خوردگان (یعنی همایون و لشکریانش که فریب از شیر شاه خورده بودند) دست از غارت و تاراجِ غنیم کشیدند، و دمِ آسایش غنیمت شمردند۔ پا بہ پایہ جادهٔ بزه دامن آشنا شد (یعنی پا بدامن کشیده بخواب رفتند) و پیکرہا چوں صورتِ دیبا بہ بستر پیوند پذیرفت۔ و سر از بالش بر نمی خیزد تا کلاه و مغفر را چہ کنند۔ و پیراہنِ حریر بر تن گران ست تا چلقد و جوشن کجا برند۔ ہوا نمناک بود، و ابر رشحہ فشاں، تیغ در نیام زنگ بست، و سمند زیں بر بارگی گراں گشت۔ سپیده دمے کہ تیرگی تارِ میغ جہاں را فرو گرفتہ بود۔ ہنگامہ سازانِ ہنگام جوے یکسره بر غنودگان ریختند۔ شگرف سراسیمگی پدید آمد و طرفہ ہرا ہر در لشکر افتاد۔ کلاه انکہ، و باره دم از افسار نشناختند۔ از رختِ خواب جستہ، و بر اسپانِ بے زیں نشستہ، پراگنده ہر طرف تاختند۔ گروہے ہر چہ باداباد گویاں سواره خود را بدریا زدند، و ہنروری چند ساحل جویاں بشنا دست و پا زدند۔ تا کداماں بزخمِ دمِ تیغ و کداماں بزخمِ موجِ رود مرده باشند، و کداماں از طوفانِ ایں دو آب (یعنی آبِ تیغ و آبِ رود) جاں بسلامت برده باشند۔ شہنشاهِ بحر و بر (یعنی همایون) نہنگِ دشت نورد و دریا شگاف (یعنی اسپ) را از فرازِ ساحل در آب افگند۔ پاے از رکاب و عناں از دست و اسپ از زیرِ راں بدر رفت۔ و شاہسوارے کہ شاہاں ہنگام سواری بوسہ بر رکابش می زدند۔ غوطہ در آب خوردند۔ نظام نام آزادهٔ از آب کشانِ لشکر کہ پنہاں از خویش اقبال را چشم براه و گوش بر صدا داشت (یعنی بے آنکہ خبر داشتہ باشد منتظرِ عروجِ اقبالِ خود بود) و با خویشتن در ایں اندیشہ کہ از ساحل چوں گذرد بر ساحل جا داشت۔

ہوا خواہانہ بداں حُبستی - کہ گوئی گوئے دولت بُرد - خود را آب در زد - بارے بدانستِ آشکارا بیناں ستقائے سخت کوشے بود، و بہ والا دیدِ معنی آشنایانِ فرخ سروشے بود کہ جہانباں را از گرداب بدر آورد و بر جہانیاں منت نہاد۔

از دستنبو

اگرچہ مرزا کی نثر میں عموماً عربی الفاظ بہت کم آتے ہیں لیکن کتاب دستنبو میں - جو غدر کے حالات پر مرزا نے لکھی ہے - التزام کیا گیا ہے کہ تمام کتاب میں کوئی عربی لفظ نہ آنے پائے۔ با وجود اس سخت التزام کے مرزا نے دستنبو میں اپنی طرزِ خاص اور شاعرانہ ادا اور بانکپن کو کہیں ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ چنانچہ نمونے کے طور پر دستنبو کے چند فقرے اس مقام پر نقل کئے جاتے ہیں۔

"دریں روزگار - کہ ہنر زمزمہ راہنجار، و ہر ہمہ را رفتار، و ہر کجا سپاہے بود از سپہدار، سخن پیوندی بگذار و بگوے کہ خود روز و روزگار، برگشت۔ اختر شناسانِ سپہر پیمائے (یعنی منجماں) برآنند کہ دراں روزگار - کہ بزمِ نازنیزد چہرد شہریار پارس از ترکتاز تازیاں (اہلِ عرب) بہم خورد - کیواں (زحل) و بہرام (مریخ) در خرچنگ (برجِ سرطاں) انجمن آرائے و ہنر آزمائے بودند۔ اینک ہماں پایۂ (درجہ) سیزدہم از خرچنگ ہمچناں بہم پیوستن گاہِ (جائے قران) بہرام و کیواں ست؛ و ایں شورش و پرخاش و جنگ، و خواری و خونخواری، (درنگ و نیرنگ)، نمایۂ (ظہورِ) آنست۔"

دانا بدیں گفتارے کہ گروید؟ آں تاختنِ لشکرے دیگر بود از کشورے دیگر، و ایں برگشتنِ

لشکرست از خداوندانِ لشکر، چنانکه از داستانِ باستان پا برجایانِ پارس بهم نانشتن
(عدمِ مشابهت) این دو ستیزه و آویزه هویدائی دارد. در آن بارکه سخن در کیش بود — ایرانِ پی‌ایِ
بفرّهٔ فرهنگِ کیشِ نو (یعنی اسلام) فرجام آبادی، و از بندِ آذر بندگی (آتش پرستی) آزادی
یافت. در این بارکه گفتار در آئین ست — هندیان بجشید اشنت گدام آئینِ تازه شادمان
باشند؟ پارسیان رخ از آتش تافتند، و بسوے خدا راه یافتند. هندیان دامنِ دادگران
(یعنی اهلِ فرنگ) از دست دادند، و به شکنجهٔ دامِ همدمیِ دَدان (درندگان) افتادند. نمی‌بینی
که از دامن تا دام و از داد تا دَد چه مایه دوری ست؟ داد آنست که آرامش (راحت) جز در
آئینِ انگریز چشم داشتن کوری ست. زخمِ تازیانهٔ تازیان از خوبیِ آن کیشِ فرّخ (اسلام)
مرهمے داشت؛ روزگار در نوردِ این خستگی (یعنی غدر) خجستگی اگر میداشت، بار اندوه از دوش
دلهاے نژند (پریشان و تباه) برمیداشت. اگر در اندیشهٔ رازدانان به هرزه آتش و دود —
ازین پس پیش آمدے (بهبودی) هست بمن نشان دهند، و بر دلِ اندوهگینِ بیباک
سپاس نهند. جهانیان با جهانبانان ستیزند، و لشکریان خونِ لشکرآرایان ریزند، و آنگاه
شادی ورزند، و بر خویشتن نه لرزند. ها اے دانندگانِ فَرزبود (حکمت الٰهی) شناسندگانِ
بویان و سودا! این هنگامه به آتشِ خشمِ خداوند گرم ست؛ ورنه کارزارِ پارس اینچنین امید سوز
و آرزو گداز نبود"۔

"چاشتگاهِ دوشنبه شانزدهم ماه روزه و یازدهم مئی سال یک هزار و هشت صد و پنجاه و
هفت ناگرفت. در و دیوارِ باره (قلعه) و بارو (فصیل) فرو بجنبید. وآن جنبش زمین را فرا گرفت سخن

درزمین لرز (زلزلہ) افتادہ بود، دراں روزِ جہاں سوز بخت برگشتہ و سرگشتہ چند از سپاہِ
کینہ خواہ میرٹ بشہر درآمدند، ہمہ بے آزرم و شورانگیز، و بخداوندکشی تشنۂ خونِ انگریز، دیدبانانِ
دروازہ ہاے شہر کہ پہرہ داں (علاوہ) از ہمگوہری و ہم پیشگی شگفت (عجب نیست) کہ ہم از پیش
ہم سوگند نیز باشند، ہم پاسِ نمک و ہم پاسِ شہر گذاشتند، و مہمانانِ ناخواندہ یا خواندہ را گرامی
داشتند۔ آں سوارانِ سرگرانِ سبک جلو (سبک عناں) و پیادگانِ تندخوے تیزرو چوں
درہا باز و دربانان را مہمان نواز یافتند دیوانہ وار بہر سو شتافتند، و ہر کرا از فرماندہاں، و
ہر کجا آرامشگاہِ آں مہاں، یافتند تا از نکشتند و پاک نسوختند روے ازاں سوی برنتافتند
آشتے گدایانِ گوشہ گیر، از بخششِ انگریزی توشہ گیر کہ ناں با ترہ و دوغ می خوردند، و در شہر
دور از یکدگر پراگندہ جابجا روزگار بسر مے بردند (یعنی رعایاے شہر) ہمہ تیر از تبر ناشناسندگاں
واز غوغاے رند و در تیرہ شب ہراسندگاں، نہ پلارکے در دست، و نہ خدنگے در شست؛
اگر راست پرسی ایں مردم بہر آبادیِ کوے و برزن اند، نہ براے آنکہ بہ آہنگِ پیکار
دامن بہ کمر زنند، با اینہمہ ازاں رُو کہ راہِ آبِ تیز رَو بہ خاشاک نتواں بست، دست از
چارہ کوتاہ دیدہ ہر یکے در سراے خویش بماتم نشست۔ یکے ازاں ماتم زدگاں منم کہ در
خانۂ خویش بودم؛ چوں غریو و غوغا شنودم تا از تیرہ ہوش دم زدم، دراں مایہ درنگ کہ مژہ
بہ ہم زدم، آوازۂ بخوں غلطیدنِ صاحب اجنٹ بہادر و قلعہ دار در ارک (قلعہ) و دویدنِ
سواراں و پیاپے رسیدنِ پیادگاں در راستہ بازار از ہر گوشہ و کنار، بلند گشت۔ ہیچ مشتِ
خاکے نماند کہ از خونِ گل اندامان ارغواں زار نشد، و ہیچ گنج باغے نبود کہ از بے برگی ماتم خانہ

نوبہار نشد. ہاے آں جہانداران داد آموزِ دانش اندوز نکوخوے نکونام، و آہ ازاں خاتونانِ پری چہرۂ نازک اندام، با رخے چوں ماہ و تنے چوں سیمِ خام؛ و دریغ آں کودکانِ جہاں نادیده - کہ در شگفتہ روئی بر لالہ و گل می خندیدند، و در خوش خرامی بر کبک و تذرو و آہو مے گرفتند - کہ ہمہ یکبار بگردابِ خوں فرو رفتند. اگر مرگ بر بالینِ ایں کشتگاں بموئیہ (بگریہ) خروشد، و دریں سوگ سیاہ پوشد، رواست؛ و اگر سپہر خاک گردد و فرو ریزد، و زمیں سراسیمہ چوں گرد از جا برخیزد بجاست.

اے نوبہار چوں تنِ بسمل بخوں بغلط　　　اے روزگار چوں شبِ بے ماہ تار شو

اے آفتاب روے بہ سیلی کبود کن　　　اے ماہتاب داغِ دلِ روزگار شو

بارے چوں آں روزِ تیره بشام رسید، و گیتی تاریکتر گردید، سیہ درونانِ خیره کش (بخیرگی کشنده) ہم در شہر جا بجا رختِ تن آسانی انداختند، وہم در ارگِ باغِ خسروی را آخرِ اسپاں و نشیمنِ شاہی را خوابگاہِ خویش ساختند. رفتہ رفتہ از شہرہاے دور دست آگہی رسید کہ شوریدگانِ ہر سپاه، در ہر فرود آمدن گاه، (منزل) خونِ سپہبداں ریختہ اند. گروہا گروه مردم را از سپاہی و کشاورز دل یکے گشت، و ہمہ بے آنکہ باہم سخن رود - دو فرزند یکدست بر یک کار کمر بستند؛ و آنگاه چناں پُر زور کمرے و چگونہ استوار بستنی کہ جز بہ جنبشِ جوشِ خونے کہ ازاں کمر گذر کشاد نہ پذیرد. پنداری ایں لشکرہاے بے مزد و غلگجویانِ بیشمار را جاروب دار کمر بند یکے ست. آرے رُفت و روبِ ہندوبوم بداں ساں کہ آرامش و آسائش اگر جویند باندازۂ پرکاہے گاہے نیابند ہمچنیں جاروبِ گیتی آشوب ہمی خواست.

اینک ہزار لشکر نگری ہمہ بے لشکر آرا سے آراستہ، و بسا سپاہ بینی یکسرہ بے سپہدار بجنگ برخاستہ. توپ و گلولہ و ساچمہ (چھرّا) و بارود ہمہ از خانۂ انگریز آوردہ، و با گنجینہ داراں روے بستیز آوردہ. آیینِ نبرد و ورزش پیکار ہمہ از انگریز آموختہ، و رخ کینِ آموزگاراں افروختہ. دل ست سنگ و آہن نیست چرا نسوزد؟ چشم ست رخنہ و روزن نیست چوں نگرید؟ آرے ہم بداغِ مرگِ فرماندہاں باید سوخت، و ہم بویرانیِ ہندوستاں باید گریست. شہرہاے بے شہریار پُر از بندہ ہاے بے خداوند، چنانکہ باغ ہاے بے باغباں پُر از درختانِ نابرومند. رہزن از گیرودار آزاد و بازارگاں از تمغا، خانہ ہا ویرانہ ہا و کلبہ ہا (دوکانہا) خوانِ یغما.

از دیباچۂ ثانی درفشِ کاویانی

غالبِ خاکسار ہرزہ کار را از آسماں بزمیں فرستادند، و فرماں دادند کہ در پیشۂ کشاورزی (کاشتکاری) مدزند، و ایں فرازماں (فرماں) را بازماں (توقف) نپسندد. ناگزیر می بایست (ضرور تھا) کمر بستن و زمیں خستن، گاو راندن و دانہ افشاندن. ناداں (کشاورزی نکرد بلکہ) بہوس در زمینِ غزل جاں کند، و ازاں گہرہا۔ کہ با خویش آوردہ بود۔ نیمہ دراں زمیں پراگندہ (ہماناگویا) از ہر دانہ کہ کاشت ہزار دانہ چشم داشت. از ہر دانہ۔ کہ در خاک نہاں کند شنیدہ؟ کہ ریشہ سر بر زند. کاش جو کاشتے تا سود بر داشتے. دانست کہ ہمہ را خاک خورد؛ (یعنی تلف شد ناچار) نیمۂ دیگر را بپیشِ شاہانِ روزگار برد. دیدند و پسندیدند و نخریدند. شبے با یکے از رازداناں پژوہش (دریافت) رفت کہ در مبدأِ فیاض بخل نیست؛ ابر بر باغ و راغ و گلشن و دمن یکساں بارد، چرا ست؟ کہ مردم چندے ناداراند و چندے (چند بے) توانگرند. گفت راست گفتی؛

توقیعِ سرنوشت ہا یکے ست ؛ (یعنی یکسانست) جدا شناسی (مابہ الامتیاز) اگر ہست جز این نیست کہ کار و بار گروہے از ہر یک بر یک ورق ؛ و سوز و ساز جرگہ (گروہے) از ہر کس بر یک صفحہ نوشتہ اند ۔ آنان ورق از دفتر با خویش آورند و عزات روزنی از ہر در کہ مقدر بود بُردند اینان ۔ ازاں رو کہ انفکاکِ صفحہ از ورق صورت نہ بست ، تہیدست آمدند ، و تہی کیسہ زیستند گفتم از چیست ؟ کہ در چار سوے دہر ع

بخت صلۂ مدح و قبولِ غزلم نیست

گفت آن از نیست کہ برات (چیٹھی یا چیک) نیاوردہ و این از انست کہ سخنہائے بلند داری و بہ ناشناسا زباں (یعنی اجنبی زباں) حرف می زنی ۔ گفتم چہ کنم تا از اندوہ باز رہم ؟ گفت شکیب ورز ، و خوں گری ؛ و آنچہ از شیخ علی حزیں شنیدہ می گوئے ؎

کس زبانِ مرا نمے فہمد   بہ عزیزاں چہ التماس کنم

فشاں دادنِ اغلاطِ برہانِ قاطع سپاس می خواست نہ ستیزہ ؛ در قلمروِ ہند کس نماندہ باشد کہ مرا بدیں نیکی بد نخواندہ باشد ۔ یکے خنجر آورد کہ من قاطعِ قاطعِ برہانم ؛ دیگرے اخگر آورد کہ من محرقِ قاطعم ۔ کیست تا از من بداں جوانمرداں گوید کہ از دریدن و سوختنِ کاغذ جز زیان و دُخاں چہ خیزد ؟ زہ مند (گناہگار) منم ؛ اگر در آتش فگنند ، زیر تیغ دو نیم زنند بہرہ دگرند ، در خورستم (یعنی لایق ہستم) و بہرہ و سزا سزاوار

+ +

سخندانِ راستی جوے را بایستہ آں کہ از ہر کتاب فرہنگ عبارتِ جامع آں را بداں نگاہِ تیز

۱؎ جو کتابیں قاطعِ برہان کے جواب میں لکھی گئی ہیں ان میں سے ایک کا نام قاطعِ قاطع اور ایک کا محرقِ قاطع رکھا گیا تھا ۱۲

نگرد کہ از بس تیزی در جوہرِ لفظ فرو دید و دید. تا چگونگیِ پیوندِ الفاظ کہ انگیزشگاہِ معنی ست آشکار
شود. ہرگاہ آں را بہنجارِ اہلِ زباں نہ بیند داند کہ در سوداے زباندانی جز زیاں نہ بیند.
دگراں دانند و کارِ ایشاں؛ مرا ہنیز خردے در روانے دادہ اند- فراز آوردۂ پیش آوردۂ اندیشۂ
بیگانگاں را چوں پذیرم؟ و از نیروے خردِ خداداد کار چرا نگیرم؟ ہستی بخش را سپاس کہ نیروے فرائے
دانشِ من دانشمند* کسے ست کہ اگر چنانکہ رازداں بود- راز گوے نیز بودے ششمین✱ ساساں
بشمار آمدے.

ز خویشاں بہ بیگانگی شادمانم | نہ مانم بکس چوں بکس مے نمانم
غریبم و لے روشناسِ عزیزاں | چنارِ سرافراز در بوستانم
گرفتم کہ از تخمِ افراسیابم | گرفتم کہ از نسلِ سلجوقیانم
دل و دستِ تیغ آزمائی ندارم | رہ و رسمِ کشورکشائی ندانم
بمیدانِ معنی خداوندِ رخشم | بمضمارِ پہلو زباں- پہلوانم
دو سی سال توقیعِ معنی نوشتم | سزد گر نویسند صاحبقرانم

قاطعِ برہاں- کہ صنعتِ نقش بندِ خیالِ من ست، نہ نامۂ اعمالِ من ست کہ دراں جہاں
بمن خواہند سپرد- ہم دریں جہاں خواہد ماند. در دل فرود آمد کہ بقاے چند کلامے چند بفزایم؟
وایں مجموعہ را- کہ قاطعِ برہاں نام نہادہ ام- سپس درفشِ کاویانی خطاب دہم.

* مراد ازاں مولانا عبدالصمد اُستادِ میرزا است ۱۲ ✱ ساسان نامِ پسرِ بہمن بنِ اسفندیار بود کہ از پادشاہی بسیاحت و تحصیلِ حکمت در ریاضت پرداخت و کسے از اولادِ وے نیز بر طریقۂ وے بودہ اند و ایں پنج را ساسانِ اول و دوم و سوم و چارم نامیدہ اند من بعد پس از خسرو پرویز ساسانِ پنجم بظہور آمدہ کہ دساتیر را از لغتِ ژند در زبانِ دری ترجمہ کردہ ۱۲

نازم بخرامِ کلکِ طرز رقمش — تا ناست ز تیزی بدم تیغ دُمش
چوں اسمِ کتاب قاطعِ برہاں بود — گردید درفشِ کاویانی علمش

حاشا کہ در ہیچ محل از عقیدۂ خویش رجوع کردہ باشم، سرودنِ سخنہائے ریزہ (متفرقہ) جز افزودنِ ہوش انگیزہ (سبب و باعث) ندارد، یاراں جفا کنند، و من بہ ازاے ہر جفا (بعوضِ ہر جفا) وفا ورزم، ہمانا نکوئی و بہی یاراں خواہم و بس، بند نہند، پند دہم، داد دریغ دارند، اندرز دریغ ندارم، سنگ زنند، ثمر بارم۔

از تقریظات و دیباچہ ہاے

مرزا نے جو تقریظیں اور دیباچے اپنی اور اپنے دوستوں کی کتابوں پر نثر میں لکھے ہیں ان میں جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا شاعری کا عنصر نظم سے بمراتب غالب تر پایا جاتا ہے۔ وہ ہر ایک معمولی بات کو تمثیل اور استعارے کے لباس میں ظاہر کرتے ہیں، فقروں اور انکے اجزا میں عموماً ایک خاص قسم کا وزن اور توازن اور اکثر سجع کی رعایت ملحوظ رکھتے ہیں، اکثر جگہ صفات متوالیہ و متتابعہ ایراد کرتے ہیں اور صفات مرکبہ جو نظم کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہیں اکثر استعمال کرتے ہیں۔ پس سوا اسکے کہ نثر میں شعر کے اوزانِ مخصوص سے جنکو اسکی ماہیت میں کچھ دخل نہیں۔ معرا ہیں، ہر ایک اعتبار سے انپر شعر کی پوری پوری تعریف صادق آتی ہے۔

چونکہ یہ نثریں مرزا نے خاصکر اپنے عالی دماغ اور نکتہ سنج معاصرین کی ضیافتِ طبع کے لیے لکھی ہیں اور ان میں اپنی نوآئین طرازی اور نادرہ سنجی کا۔ جیسا کہ چاہیے۔ حق

ادا کیا ہے اس لئے جب تک کہ اُنکے ایک ایک فقرے کی شرح نہ کی جائے عام ناظرین اُن سے کچھ لطف نہیں اُٹھا سکتے اور اِس صورت میں ظاہر ہے کہ کتاب کا حجم زیادہ بڑھ جائیگا جسکی وجہ سے کتاب کا مطالعہ ناظرین پر شاق گذریگا لہذا اُن نثروں میں سے صرف اِس قدر انتخاب کیا جائیگا جس سے مرزا کی اِن جزیل اور گرانمایہ نثروں کا کسی قدر اندازہ ہو سکے۔

اِس غرض کے لئے ہم اوّل بطور مثال کے مختلف مقامات سے مختلف مضامین کے کچھ فقرے لکھکر دکھاتے ہیں کہ مرزا کس طرح معمولی باتوں کو تمثیل اور استعارے کا لباس پہنا کر بلند منظر پر جلوہ گر کرتے ہیں۔ مثلاً کتاب پنج آہنگ کا دوسرا آہنگ۔ جو مرزا نے اپنے نسبتی بھائی علی بخش خاں کی خاطر سے لکھا ہے اور جسمیں اپنی طبیعت کے اقتضا کے خلاف زبانِ فارسی کے متعلق کچھ ابتدائی قواعد اور ہدایتیں قلمبند کی ہیں۔ اُسکے اول میں ایک تمہید لکھی ہے جس میں طرح طرح سے یہ ظاہر کیا ہے کہ اس پھیکے سیٹھے مضمون پر کچھ لکھنا میری طبیعت کے بالکل خلاف ہے۔

وہاں ایک جگہ مضمونِ مذکور کی نسبت لکھتے ہیں "ریشۂ شور کہ چون ذوق سخن در طینتِ زاہد ہیچ گلبن را در انجا ریشہ در خاک نہ دوید۔ و خارے نا استوار کہ ہر دیوار کہ در آں ریگستان برکشند پیش از سایۂ خود بخاک افتد"

فارسی دیوان کے دیباچے میں ایک جگہ اس مطلب کو۔ کہ دیوانِ مذکور اور اُسکے نوادر افکار میں آورد اور تصنع یا کسی اُستاد کی بلاواسطہ تعلیم اور ہدایت کو مطلق دخل نہیں ہے اِس طرح ادا کرتے ہیں "بنا میرد (یعنی چشم بد دور) نخستین نقابے ست از روئے شاہد

بر صفت کردۂ معنی بجنبش نسیم پرافتادہ، یعنی تنگ کشاکش دست ناکشیدہ۔ بازپسین چراغ
از گرمی چراغان نیم سوختہ بپہلو رخ با فروغفتن دادہ، یعنی داغ منتِ خس نادیدہ۔

ایک جگہ اس مطلب کو۔ کہ خدا تعالی نے مجھے جیسا دماغ معنی خیز دیا تھا ویساہی معنی کی قدر و قیمت پہچاننے اور اسکے بیان کرنے کا ملکہ بھی عنایت کیا۔ اس طرح بیان کرتے ہیں "سخن آفرین خدائے گیتی آرائے راستایم کہ تا نہانخانۂ ضمیرم را از فراوانی زنگارنگ معنی بہ لعل و گہر انباشت، بازویم را ترازوی مرجان سنجی و خامہ ام را ہنگامۂ گہرپاشی ارزانی داشت۔

اب ہم کچھ عبارتیں دیباچوں اور تقریظوں سے انتخاب کرکے ہدیۂ ناظرین با تمکین کرتے ہیں۔

از دیباچہ دیوانِ فارسی

دیوانِ فارسی کے دیباچے میں ایک جگہ اس مطلب کو۔ کہ لوگ مجھے اکتسابی علوم سے بے بہرہ سمجھکر میرے حسن بیان پر تعجب اور میرے کمال سے انکار کرتے ہیں۔ اسطرح بیان کرتے ہیں "لاے خم میخانۂ سرمدی نسبت ناچشیدگاں۔ سگالند کہ ہیچمدانے را ایں مایہ سیرابی نطق از کجاست، غافل کہ نم رشحۂ یک فیض ست کہ سبزہ را دمیدن، و نہال را سر کشیدن، و میوہ را رسیدن، و لب را زمزمۂ آفریدن آموخت۔ و بہ پرتو مہتاب ازلی ہدایت تسکین نگردگاں اندیشند کہ تیرہ سرانجامے را ایں ہمہ روشنائی گفتار چراست، بے خبر کہ فرۂ تابش یک نورست کہ شمع را بہ شعلہ، و قدح را بہ بادہ، و گل را برنگ، و دروں را بسخن برافروخت۔ +++

داغم از کوتہ نظرانِ تنگ چشم کہ دمیدنِ تازہ گل از گیاہ، و درخشیدنِ برق بشبہاے سیاہ شگفت ندارند، و جنبیدنِ زبانہاے گویا بہ سخن ہاے نغز دشخوار انگارند غنچہ شکیں نفس ست، و باد غالیہ ساسے، و گل کشادہ روے، و بلبل نواسنج، زباں چہ گنہ کردہ است کہ سخن سراے

نباشد، مہر جلوہ برتابد، و ذرّہ بتیابی، و بحر روانی، و قطرہ اشتلم، دل را کہ گفتہ است کہ از شورش ستودہ آید، ہمانا بدانست ایں گروہ بادہ در خمخانہ توفیق ہماں قدر بود کہ حریفانِ گذشتہ را تر دماغ ساختہ، حالیاً بساطِ بزمِ سخن برچیدہ، و جام و سبو برسرِ ہم شکستہ، و ازاں قُلزُم قُلزُم راوق مے برجاے نماندہ، پندارند بکاوش بانجمنے - کہ من در فرودیں ردہ (یعنی صفِ پائیں) بہ حلقۂ اوباش قدح می گیرم - مرا رسند تا وارسند کہ مے فراوانست، و ساقی بے دریغ بخش، پیمانہ ہا جرعہ ریزست، و لبہا العطش گوے۔ وللہ دَرُّ مَن قال۔

ہنوز آں ابرِ رحمت درفشان ست　　مے و میخانہ با مہر و نشان ست

از رے صہباے سخن بہ روزگارِ من از کہنگی تند و تیز و زورست، و شبِ اندیشہ را بہ فرِّ دمیدنِ سپیدۂ سحری براتِ فراوانیِ نورست۔ ہر آئنہ رفتگاں سرخوش غنودہ اند و من خرابستم، پیشینیاں چراغاں بودہ اند، و من آفتابستم۔

اِسکے بعد ایک جگہ اپنے تمام فخر و مباہات پر افسوس کرکے اِس طرح لکھتے ہیں "وا انصاف بالاے طاعت ست - در ہوائے کہ بالِ بالاخوانی (یعنی خودستائی) زدہ ام، و درآوائے کہ خود را بہ شگرفی ستودہ ام، نیمۂ ازاں شاہد بازی ست، یعنی ہوا پرستی۔ و نیمۂ دیگر توانگر ستائی یعنی بادخوانی۔ بیدادبیں کہ ہر جا بشانہ خمے از زلفِ مرغولہ مویاں کشودہ شود - بلا در من آویزد تا دل بہ پیچاپیچِ آں شکن بندمے۔ و خواری نگر کہ ہر گاہ از خود غافل و از خدا فارغ نغمے بر اورنگ سروری کج نشیند - ہوس مرا برانگیزد تا بہ پیشش بندہ وار راست ایستمے۔ شادم از آزادی کہ بسا سخن بہنجارِ عشق بازاں گزاردستم، و داغم از آزمندی کہ ورقے چند بکردارِ دنیا طلباں خرمح

انتخاب دیوان فارسی

اہل جاہ سیاہ کردستم۔ دریغا کہ عمر سبک سیر تختے بہ جامہ وچنگ سرآمد، وپارۂ بدر فرغ و دریغ رفت۔ فرجام گران خوابی برنخاست، وآشوب ہوسناکی فرونہ نشست۔

خاتمۂ دیوان فارسی میں اس بات کا عذر۔ کہ دیوان کی تکمیل میں کیوں اس قدر دیر لگی کہ اکتالیس برس کی عمر میں اسکے چھپوانے کی نوبت پہونچی۔ اس طرح کرتے ہیں کہ فکر نہایت خودسر اور بلند پرواز تھی اسکی روک تھام میں بہت سا زمانہ گذر گیا۔ اور اس مطلب کو اپنے طرز خاص میں یوں ادا کرتے ہیں۔

"ہاں وہاں رخشے بداں توسنی کہ عنانش موے وشنامش بوسے برتافتے، واز شموسی (سرکشی) گام بدرازی ننہادہ جز بہ پہنانہ شتافتے۔ از ترسندہ دلی عنانش کشیدہ، وبہ لابہ آوازہ بوسہ اش آرمیدہ داشتمے۔ چوں پارۂ ازراہ بدیں گونہ۔ کہ برشمردم۔ بریدہ شد، ورہ دور و بلند گشت، ہم جوش تندی توسن فرونشست، وہم دست وپاے سوار از عناں ورکاب خستگی پذیرآمد۔ تاب مہر نیمروز مغز در سر سوار گداخت، وتفتگی ریگ بیاباں نعل درپاے تگاور نرم کرد۔ رائض را دم وگردہ را قدم بگداز آمد۔ ہم آب بہ آخر گرائید، وہم ایں را بہ بستر نیاز آمد۔ توانائی بہ چارہ سگالی توسنی سرآمد، ودرہنگام گسستہ دمی خستگی روے آورد۔ + + + + + + + کیست تا از من بپرسد؟ واگر نا پرسیدہ گویم وردلش فرود آید، کہ دریں ہمی سال ہمت را با فطرت چہ آویزشہا (یعنی جنگ ہا) روے دادہ؛ وپس ازانکہ کاربداں جارسیدہ کہ ہمد گر از کوفتگی فرو مانند۔ بیابجی گری توفیق یکدام قرار آشتی اتفاق افتادہ۔ خامۂ ذہن جنبش نبود، وشوق رہ وگراے؛ (جلیباز) گفتار را از نہیب دوری باش اندیشہ بدرانہ ناے فاصلہ

دل و زباں خوں شد ہوا، اگرچہ تا گہ از دل بزباں رسید۔ والا ہیچی ہمت آں را بجامہ نسپرد۔ ہرچند منش (طبیعت) کہ یزدانی سروش ست در سر آغاز نیز گزیدہ گوے و پسندیدہ جوے بود۔ اما پیشتر از فراخ روی (یعنی بسبب آزادہ روی) بے جادہ نشناساں برداشتے، و گرمی رفتار آناں را لغزشِ مستانہ انگاشتے، تا ہمراں نگاہ پیش خراماں را بجستگی از پیش قدمی (یعنی لیاقت ہمراہیِ خویش) کہ در من یافتند، ہمی جنبیدند، و دل از آزرم (مروّت) بدرد آمد۔ اندوہِ آوارگیہا سے من خوردند، و آموزگارانہ در من نگرستند۔ شیخ علی حزیں بخندۂ زیر لبی بیراہہ رویہاے مرا در نظرم جلوہ گر ساخت، و زہرِ نگاہِ طالب آملی و برقِ چشمِ عرفی شیرازی مادۂ آں ہرزہ جنبش ہاے نارواد رپاے رہ پیماے من بسوخت۔ ظہوری بسرگرمی گیرائیِ نفس (تاثیرِ کلام) حرزے بہ بازو و توشۂ بکر بست، و نظیری لاابالی خرام بہنجارِ خاصۂ خودم بجالش (در رفتار) آورد"

دیوانِ تفتہ کے دیباچے کی تمہید میں ضعف و انحطاطِ قویٰ اور اپنے قلبِ ماہیت کو اِسطرح بیان کرتے ہیں۔ "ہاں اے غالب تیرہ روزِ زرم اختر! کہ بدیں ہستی و کشائشِ شخصیت کہ تراست، بداں مانی کہ دانی در عالمِ فرضِ محال سپندے دیدہ ایم بر آتش آرمیدہ۔ الله الله چہ مایہ جوشِ سودا ست (یعنی غلبۂ مادۂ سودا) کہ ہر نفسے کہ مے کشی چوں خطے کہ از نقطہ بر آید رنگ ہمرنگِ سویدا ست۔ آں قلمرو اندیشہ کہ از روانی خامہ و روانیِ گفتار آب و ہوا داشت، و گوے نفس را فرو دیں پرستار بود، و جاشتگہش را نسیمِ سحری پیشکار۔ بدیں ناخوشی در زندگی پیرا چراست۔ سبزہ را چہ افتاد کہ بہ چمیدن دل از دستِ تماشائیاں نبرد، و غنچہ را چہ دو ستے

داد که به دمیدنِ پردهٔ شکیبِ نظارگیان نه دَرَد.

آں اثر پردهٔ سازت چه شد　　زمزمهٔ خاره گدازت چه شد
آں زجنوں پرده کشائیت کو　　ولولهٔ سلسله خائیت کو
آں نفسِ ناله کمندت کجاست　　واں نگهِ جلوه پسندت کجاست

گفتی (یعنی در جواب گفته) که سوزِ غم دود از دل برآورد، وگدازِ نفسِ آذر در زباں زد. بادلے که هر آئینه نگداخت، و بازبانے که همانا نسوخت، عذرِ عجزدگی مسموع نیست. بیا تا هیں دل بزهرهٔ الحذر نواے راسبحن نهیم، و همیں زبانِ کز نغمه ایں المقر سراے رانگفتار آریم (یعنی طوعاً و کرهاً تقریظِ دیوانِ تفته بنگاریم)

زمن جوے در بند نکو زیستن　　جگر خوردن و تازه رو زیستن
سمن چیدن و در ره انداختن　　دل افشردن و در چه انداختن

(مراد از سمن چیدن و در ره انداختن آنکه به همگناں اظهارِ خوشحالی می کنم و اندوهِ درونی را که دل افشردن عبارت ازاں ست در چاه می اندازم تا به هیچکس ظاهر نشود)

رواں کردن از چشم همواره خوں　　به شورابه شستن ز رخساره خوں
شگفتن ز داغے که بر دل بود　　نهفتن شرارے که در دل بود

ستایشِ سخن　چشم بد دور خمکدهٔ سخن را شرابے ست پُر زور که زیں اراں به لائے (یعنی مُدِر ردے) و سپهر ازاں بوے آنچناں برقص آید که اگر کعبه را حجر الاسود از دیوار و مشتری را عمامه از فرق فرو وافتد شگفت نماید.

انتخاب از مکاتبات

مرزا کی نثر فارسی کا سب سے بڑا حصّہ اُنکے مکاتبات و مراسلات ہیں جنمیں سے اکثر بہت صاف اور سلیس نہیں اسی لیئے ہم اِس حصّے میں سے بہ نسبت اور نثروں کے کسی قدر زیادہ انتخاب کرینگے اور جہاں تک ہوسکیگا مشکل فقروں اور دقیق عبارتوں کے نقل کرنے سے احتراز کیا جائیگا - اور نیز جو امور مرزا کے خانگی معاملات سے تعلق رکھتے ہیں اُنکو بھی چھوڑ دیا جائیگا۔

مرزا علی بخش خاں فیروزپور جھرکے میں ہیں، نواب احمد بخش خاں کا انتقال ہوگیا ہے اور اُنکی جگہہ شمس الدین خاں مسند نشین ہوئے ہیں۔ مرزا نے علی بخش خاں کو کلکتے پہنچکر خط لکھا ہے اُسمیں لکھتے ہیں۔

"میر فضل موسلے خاں نام یارے داشتم، (ورا نا گرفت ناگاہ) در عرض راہ بہ مرشد آبادیم در نوردِ گفتگوہاے درپرس وجوہاے کہ رفت - از جامہ گذاشتنِ (یعنی از مردن) فخر الدولہ بہادر بمن خبر داد، و باز بہ کلکتہ مرزا افضل بیگ و دیگراں بر گفتند۔ آوخ! کہ چراغِ روشنِ ایں دوماں مُرد، و شبستانِ آرزوہا تیرہ و تار شد۔ از جانبِ شما اندیشناکم، و دانم کہ آنچہ شمارا پیش آید دلخواہ نباشد، ناکساں را روز بازار خواہد بود، و فرومایگاں را گرمیِ ہنگامہ، زود ا کہ انجمن از ہم پاشد، و پراگندہ ہیچند گردآیند، دولت روے گرداند، و آسودگی برخیزد، زنہار ہوشمندی را کار بایدبست، و ہموارہ بخود نگراں باید بود"

ایک اور خط کو جو علی بخش خاں کے نام لکھا ہے اِسطرح شروع کرتے ہیں "دو جانِ برادر!

سخن را از فراوانی بر روے ہم افتادن ست، و گرہ در گرہ گردیدن۔ و من آں می خواہم کہ اندک گویم، و سود بسیار دہد، و شنوندہ آں را زود دریابد۔ و ایں پیچ (قصہ) روائی پذیر نیست مگر آنکہ گویندہ دراں کوشد کہ نشستن از گفتن آں مایہ سود گیرد کہ سر ایں ہر دو رشتہ با ہم گرہ نتواں یافت، و نقش یکے در آئینہ دیگرے نتواں یافت۔ زمانے گوش بمن دارید و فرا رسید کہ چہ می گویم، و ازیں گفتن چہ می خواہم، و شمارا در برابر آں چہ می باید کرد، و اندازۂ آں بایست تا کجاست،، اِسکے بعد کچھ خانگی معاملات تحریر کئے ہیں۔

میر اعظم علی اکبرآبادی مدرس مدرسۂ اکبرآباد جو میرزا کے ہموطن ہیں اور اُنھوں نے بیس برس کے بعد مرزا کو خط لکھا ہے اور خط نہ پہونچنے کی شکایت کی ہے اُنکے خط کا جواب اس طرح لکھتے ہیں۔

امروز شرارۂ بداغم زدہ اند | نشتر برگ صبر و فراغم زدہ اند
از کثرت شور عطسہ فرم ریش ست | تا عطر چہ فتنہ بر دماغم زدہ اند

جنبش خامۂ عیسوی ہنگامۂ مطاع مکرم مخدوم اعظم را نازم کہ بہ احیائے ہوسہا سے مردہ ساحت خاطر را عرصۂ محشر ساخت، و بازار رستخیز گرم کرد۔ خار خار دیریں آرزو ہا سر از دل بدر آوردہ، بیاد آمد کہ مرا ہم در گیتی وطنے، و از مہربانان انجمنے بودہ است۔ چوں نشتر پرسش بہ جگر اندیشہ فرو برد، اندر یعنی احوال پرسیدہ اند) خونچکانی زخم ہا تماشا کردنی ست۔ و درازی زمانِ فراق، کہ بگمانِ مخدوم شانزدہ سال ست و بدانست نامہ نگار کم از بیست سال نیست، ستیزہ گرنگے بودہ است کہ نقش آسائش از صفحۂ خاطر ہا ستردہ اند۔ آغاز ورود بہ دہلی

که دُردِ بادهٔ غفلتے به قدح داشتم (یعنی بقیۂ ہوا و ہوس در سر بود) لختے از عمر به پیمودنِ جادهٔ کامرانی
ہوس گذشت، و بے راہہ خرامیده شد. تا سر از مستی بگردید (یعنی بدمستی سے سر پھر گیا)، و
اندراں بیخودی پاے مضطربه به پایه گوے فرو رفت (گڑھے میں اتر گیا یعنی ایک ایسا صدمہ
پہنچا کہ نشے ہرن ہو گئے)، لاجرم درہم شکسته سراپاے، و گرد اندوده سر و روے، برخاستم.
ہنگامهٔ دیوانگی برادر یک طرف، و غوغاے وام خواہاں یک سو، آشوبے پدید آمد که نفس
راهِ لب، و نگاه روزنهٔ چشم، فراموش کرد، و گیتی بدیں روشنی روشناں در نظر تیره و تار شده.
با لبے از سخن دوخته، و چشمے از خویش فرو بسته. جہاں جہاں شکستگی، و عالم عالم خستگی، با خود
گرفتم. و از میداد روزگار نالاں، و سینه بر دم تیغ مالاں، بکلکته رسیدم. فرماندہاں سرزمی
دلجوئی (یعنی مہربانی و شفقت) کردند، و دل را نیرو بخشیدند. آں ہمه بخشایش، که مشاہده
رفت، امید کشایش آورد، و ذوقِ آوارگی و ہواے بیاباں مرگی، که مرا از دہلی بدر آورده
بود، بدل نماند. و ہوس آتشکده ہاے یزد و میخانہاے شیراز، که دل را بسوے خود می کشید
و مرا به پارس می خواند، از ضمیر بدر جست. (یعنی بمشاہدۂ شہر کلکتہ جملہ ہوسہا از خاطر بدر رفت)
دو سال در آں بقعه بجاوه بودم، چوں گورنر جنرل آہنگِ ہندوستاں کرد، پیشاپیش دویدم،
و بدہلی رسیدم. روزگار برگشت، و کار ساخته شده صورتِ تباہی گرفت. اکنوں شش
سال ست که خانماں بباد داده، و دل بمرگِ ناگاه نہاده، بکنجے نشسته ام، و در آمیزش بروے
بیگانه و آشنا بسته"

"من اگر با اینہمه رنج و اندوه، که پارهٔ از آں باز گفتم، در نگارشِ نامه و سپارشِ پیامم کاہل قلم

وکوتاه دم باشم، و بزرگانِ وطن را بیاد نیارم، در عالمِ انصاف برہ مند نیستم۔ آماگرانمایگانِ جهانِ مهر و وفا۔ که از دُور افتادگان نپرسند و از مرگ و حیاتِ دوستان باز بجویند۔ اگر گفتگو بمیان آید، و سمندِ شکوه عنان بر عنان (یعنی مقابله یکدگر) تازد گوئے دعوی چگونه خواهند برد، و قطع نظر از حریفِ آب دندان (یعنی حریفِ مغلوب) که منم۔ خدائے تو انا را چه جواب خواهند داد"

"کس از اہلِ وطن غمخوارِ من نیست ۔۔۔ مرا در دهر پنداری وطن نیست"

مولوی نورالحسن نامے ایک نوجوان نے کلکتے سے مرزا کو خط لکھا ہے اور اُسکے ساتھ ایک نثر کا مسودہ اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔ اُسکے جواب میں جو خط مرزا نے لکھا ہے اُسمیں لکھتے ہیں۔ "پدید آمد که خاطرِ عاطر را بجانبِ نثر گرایشے، و هنگامهٔ ایں گفتار (یعنی نثرنگاری) را در انجا (در کلکته) آرایشے هست۔ بارے هم دل پسندیده شغلے نهاده آید، و هم اندریں فن گزیده روشے پیش گرفته آید۔ دم سردیِ شما (یعنی کم شوقیِ شما) بدانش آموزی۔ آنچه دیروز (یعنی در زمانهٔ گذشته) به کلکته دیده ام۔ یاد میکنم، و خونِ گرمیِ شما (یعنی سرگرمیِ شما) در خرد اندوزی۔ آنچه امروز مے نگرم خود را بدیں شادی کنم۔ همانا در اندیشه نهالے برگذر دارم بداں زودی۔ که ثمر از شاخ افتد۔ نخلے شده، و رطب بار آورده، سنے نے هنگامهٔ یوسفے در نظر دارم بداں خوبی که دل از فرشته رباید۔ از بندِ حجاب بدر آمده، و هر سو هنگامه کرده۔ خواسته آید که مسودهٔ نثر در همراه من فرستید، و من آں را نگریسته، و نشستِ هر کرشمهٔ دلاویز جمله را بابایستگی آراسته بشما فرستم۔ صاحب من! اگر دانسته اید که گفتار جز بگفتار سره نگردد، و سخن جز به سخن شناخته نشود، هرچند ارادتِ شما ذریعهٔ سعادتِ من، و خرسندیِ شما موجبِ رضامندیِ من است لیکن

تحریر درمیاں نہ گنجد، و بہ پیانجی گریِ خامہ کار برنیاید۔ آرے نگارش یکدست است و گفتار
لخت لخت۔ شمردنِ یک لفظ از میانہ، و آوردنِ لفظِ دیگر بجاے آن بر نشانہ۔ دانا شناسد
کہ چہ پایہ گفتگو و چہ قدر پرنش و چہ ہا رود۔ و حقِ این پرسش نتوان گزارد۔ مگر بہمزبانی۔ دریں
نزدیکی یکے از برادران - کہ در برادران از روے عزیزترے نیست - سخن ہاے پراگندۂ مرا کہ
عبارت از نثر ست - گرد آوردہ، و صورتِ سفینہ دادہ است۔ زیں پس آن مجموعۂ پریشانی را
پیشِ شما مے فرستم، تا دستمایۂ سگالش در سخن و باز نمایندۂ اندازۂ نکوئی فن تواند بود + + + + +

نواب مصطفٰی خاں مرحوم نے - جب کہ مرزا سے نیا نیا تعارف ہوا ہے - مرزا کو خط
لکھا ہے اور اسمیں اُنکی شاعری اور نکتہ سنجی کی بہت تعریف کی ہے، اپنے نتائجِ افکار میں
سے کچھ اُنکو بھیجا ہے اور اُن سے تازہ غزلوں کی جو حال میں لکھی ہوں درخواست کی ہے۔
مرزا نے اسکے جواب میں جو ایک طولانی خط لکھا ہے اُسمیں ایک لمبی تمہید کے بعد لکھتے ہیں۔

"تا دکانم درکشادہ بود، و رنگ رنگ متاعِ سخن بروے ہم نہادہ، کس از مشتریان حلقہ
بر در نزد، و سوداے خریداری از ہیچ دل سر بر نزد۔ چوں دکان را کالا، و زباں را حرفہاے
جگر آلا (یعنی آلودہ بخونِ جگر) نماند۔ روزگار گرانمایہ خریدارے (یعنی نواب مصطفٰی خاں) پدید آورد
کہ نقدِ رایجِ سخنِ خود را بہ بہاے گفتارِ نا سرۂ من می دہد، و گوہر را بہ پلۂ بیجائگیِ خزف می نہد۔
+ + + ہاں وہاں اے خریدارِ دکانِ بے رونق! از فراوانیِ مسرتِ ورودِ مسعودِ
ہمایون نامہ چہ گویم کہ مرا - با آنکہ نکوئی خواہِ خویشتم - بر من بہ رشک آورد۔ حوصلہ مرا - کہ فرسودۂ
غمہاے دہرم - گنجائیِ این مایہ شادی کو؟ و اندیشہ مرا - کہ دل شکستۂ دورباشِ بازارم -

فرجامِ پذیرائی ایں ہمہ قبول کجا؟ روزگار را از آزارِ خویش چگونہ پشیماں گیرمے کہ اینچنیں شادی را بخود در پذیرمے۔ دوستاں را تا کجا قدر ناشناس پندارمے کہ از شما انیقدر ستایش در بارۂ خویش باور دارمے۔ حقا کہ نہ آساں ست ستودہ شدن بہ زبانِ شیوا بیاناں (یعنی فصحا) و دشوار تر ازاں ست اندازہ نمائی باندازہ داناں"

"قبلہ عمر چہل سالہ جگر کاوی ہمانست کہ فراہم آوردم، و بہ فرقِ فرقداں ساے افشاندم (یعنی مجموعۂ نظمِ فارسی) اکنوں ہم بداں روانی و نہ آنم بداں گرمی نیست، گوئی پس از آہنگ ایں گنج گنجداں گرفتہ، واز سخن ہرچہ ازل آبرو من بود گفتہ شد + + + + + + + + + + + + + + +

نواب مصطفےٰ خاں مرحوم نے تذکرۂ گلشنِ بیخار کا مسودہ مرزا کے مطالعے کے لئے بھیجا ہے اسکو دیکھکر مرزا نے نواب صاحب کو یہ خط لکھا ہے "من کہ زبانم در ستایش بیقرار ست و اندیشہ در سگالش (مشورہ) گستاخ۔ امید کہ دراں پایہ بہ زمرۂ خوشامد گویاں شمردہ نشوم، و بدیں مایہ جرأت بزہ مند نگردم۔ بنا بریں درد (چشم بد دور) تذکرہ ترتیب یافتہ و مجموعہ فراہم آمدہ کہ پیش طاقِ بلند نامی را نقش و نگار ست، و نہالِ نکو سرانجامی را برگ و بار۔ رہرو نظر چوں بہ بیداے کنار ناپیدا سے ذوقِ سخن گام تماشا بردارد توشہ بہ ازیں بر کمر نتواند بست۔ خضر با آں ہمہ جگر تشنگی کہ سکندر داشت لبش بہ جرعۂ آبے تر نتوانست کرد، و آں آب از دریا بخشیدن بود۔ شما گروہے را از دور و نزدیک بہ سخن زندگانی جاوید بخشیدید، و ایں لختے از عمر بکار دیگراں کردن ست۔ جاوداں زندہ باشید کہ سخن گویاں از شما زندۂ جاوید شدند۔ و ہمگناں را بہ نکوئی نام برآمد۔ بارے گزیدہ گفتنِ خامہ و گوہریں گشتنِ نامہ در ردیفِ الف بہ نگارشِ اشعار پروین شمار

حضرتِ آزردہ؟ از چہ رو نیست؟ ہرچند ذکرِ قدما بر چنیں مقام در جریدۂ ایں فن نہ سزاوارِ شانِ
فضیلت باشد لیکن اگر بمقتضائے فرطِ محبت جرأتے بکار میرفت گناہے نبود، و در تلافیِ
آں بہ پوزش [عذر ۱۲] نیازے [حاجت ۱۲] مے افتاد۔"

حکیم احسن اللہ خاں مرحوم نے مرزا سے جب کہ وہ کلکتے میں مقیم ہیں خواہش کی ہے
کہ اگر آپ نے اپنی کچھ نثریں جمع کی ہوں تو بھیج دیجیے اسکے جواب میں مرزا لکھتے ہیں۔

"دردمند نوازا! نسیمِ دردِ تسکیں رقم نامہ غنچہ ہائے دل را پردہ کشائے، و شمیمِ ایں نوید را
غالیہ سائے آمد۔ کہ روزگارے ست کہ کلکِ تطاولِ زمانِ فراق نقشِ بے اعتباری ہائے من از
صفحۂ خاطرِ احباب نہ سترده و ترکتازِ صرصرِ بیداد جدائی خاکسار بہائے مرا از یادِ عزیزاں نبردہ است"

"در معرضِ طلبِ نثر رو ماندہ تر ازاں میزبانِ بے دستگاہم کہ ناگرفتہ (اچانک) مہمانے
عزیزش از راہِ دور در رسد، و بیچارہ پا بگل سراپائے سرمایۂ خویشتن بگردد تا شوربائے دود
پختۂ و نانِ کشکینے (یعنی نانِ جو ہا) فراز آرد، من و ایمانِ من کہ بگرد آوردنِ نثر پراگندۂ خود پرداختہ
و خود را دریں کشاکش نینداختہ ام، چہ پیداست کہ فرو ریختۂ کلکِ ایں کس (یعنی من)
نقشے ست ناپسندیدہ (یعنی زشت) یا رقمے ست فرہمندہ (یعنی خوب) در صورتِ اول چہ لازم ست
خود را بہیچ فروختن، و وبالِ نظارۂ آیندگاں بگلو خریدن، و در شقِ ثانی اندیشہ می سنجد کہ
رفتگاں چہ بردہ اند و گذشتگاں چہ یافتہ کہ مارا آرزوئے آں، و ایہ (یعنی دریوزہ) بتاب آرد۔

* اوّل مسودہ میں مفتی صدرالدین خاں مرحوم متخلص بہ آزردہ کا ذکر نہیں کیا گیا تھا مگر مرزا نے جب یہ خط لکھا تو نواب صاحب
نے اُن کا بھی تذکرہ درج کر دیا ۱۲"

انصاف بالاے طاعت است۔ بدعوی گاہے کہ توانائی قتیل را بفرسودگی فرہنگ (یعنی بہ پسندیدگی روش) مسلّم داشتہ، ولواے نور العین واقف بشیوائی شیوہ (یعنی بخوبی طرز) برافراشتہ باشند۔ باکہ باید گفت کہ نتائج طبع ما کجائی ست، وما را چہ لذت دریں جگر خائی ست۔ سطرے چند کہ بدیباچگی دیوان ریختہ کسوت حرف و رقم پوشیدہ، و دو دو سوداے کہ بآرایش سفینۂ موسوم بہ گل رعنا از سویدا جوشیدہ است ارمغاں می فرستم واز شرم تنک مائگی آب میگردم والسلام۔

شیخ امام بخش ناسخ نے اپنا دوسرا دیوان میر موسی جان کے ہاتھ مرزا کو بھیجا ہے اسکی رسید اس طرح لکھتے ہیں "دریں ہنگام۔ کہ فرو ماندگی از اندازہ گذشتہ و دل بافسردگی خو گرفتہ است۔ ندانم چہ سے نگارم و چہ می نگرم کہ دریں نگرستن نگہ از نازدیدہ در نمی گنجد، و دریں نگارش خامہ از شادی در بناں (سر انگشت) ہمے رقصد بخت را برسائی ستایم و پندارم کہ بطورِ معنی رسیدہ ام۔ خود را بگرانمائگی آفریں گویم وانگارم کہ موسے را باید بیضا دیدہ ام۔ اگر مخدوم مرا بگرفتن عیار ایں دعوی حیرتے روے دہد، وایں مایہ بالا خوانی و خود نمائی از من عجیب آید۔ گویم ہاں انصاف، سخن بہ کنایہ می سرایم نہ بگزاف۔ موسی اشارہ بہ سیدی مکرمی میر موسی جان است و ید بیضا عبارت از دیوان فروغانی عنواں۔

• زہے دیواں کہ مدادش از دودۂ چراغ طور ست۔ و غلافش از دیباے حلۂ حور۔ قلزم معنی را سفینہ است، و جواہر مضموں را گنجینہ۔ + + + سبحان اللہ سخن بہ روزگار مخدوم بپایۂ بلند رسید، وازو در وارونقِ دیگر پدید آمد۔ اینکہ تا رسیدنِ نامۂ من بخاطرِ عاطر جاے گرفت، و شکوۂ آں بزبانِ قلم رفت۔ مرا آئیرو افزود، وازرشِ مرا در نظم جلوہ گر ساخت۔ خوشا سخن کہ دراں

چشم و دلم جا بے باشد، و چوں نامۂ من نہ رسد بہ آرزو ارزد، گرد سرایں نوازش گردم، و بریں پرسش جاں برافشانم۔ + + + + + + + + +

مولانا فضل حق مرحوم کے مکان کے قریب آگ لگنے کی خبر مرزا کو بذریعۂ خط موسومہ لالہ ہیرالال کے معلوم ہوئی ہے اُس پر مولانا ممدوح کو اس طرح لکھتے ہیں۔

"قبلہ و کعبہ! اگرچہ ایں بودے کہ لالہ ہیرالال را ہوائے دیدن عقاد در سر، و ناگاہ شامگاہے بہ نشیمن تنہائی من گذر، افتادے۔ آں در گرفتن آتش گرداگرد والا کاشانہ، و سوختن خانہ و رخت ہمسایگاں از ہر کرانہ، و نرسیدن آسیبے بملازماں دراں میانہ، از کجا شنودمے؟ و اگر نہ شنودمے ہر آئینہ ہم حقِ دوستانہ پرسش۔ کہ شیوۂ غمخواری و اندوہ ربائی ست۔ ناگزاردہ ماندے، و ہم ایزدی نیایش کہ لازمۂ حق شناسی و سپاس گزاری ست بتقدیم نرسیدے۔ ہاں اے وفا دشمن! بیگانگاں (چوں لالہ ہیرالال) کامیاب پیام و نامہ، و آشنایان جگر تشنۂ رشحۂ خامہ!!

وائے برمن کہ رقیب از تو بمن بنماید   نامۂ واشدہ مُہرِ بہ عنواں زدہ

"ہمانا آں سوزندہ آذر سرگرمی شوق از من فرا گرفتہ بود کہ بیتابانہ گرد سر گردید، و اندراں (شدت) زبانہ و شرارہ در خویشتن نگہداشت۔ ہیہات من کجا و ایں ہمہ دعویِ بلندی کجا!! خود تماشائے گمانِ تاثیرِ مہر و وفا ست کہ ہر ا بدیں رنگ ہرزہ لائے و یافہ سرائے ولہ دہ، ورنہ آں را کہ از شعلۂ آہ جگر سوختگاں دامن نسوزد، عجب نیست اگر آتش افروختہ پیرامن نسوزد۔ شکوہ پیشکش، و بیچارہ (طعنہ) برطرف، خدائے توانا را شکر گویم کہ بلائے بی زینہار

برطرف

از بندگانِ خویش بگرداند، وتابے بیصراں را دیده و دیده وراں را شرمه بدست افتد، کرشمهٔ نیروے جبرئیل و معجزهٔ آسودگیِ خلیل را در نظرہا تازه کرد + + + اگر دانستمے که پیشِ خونِ شرمساری نخواہم کشید، ومرا اندریں محالِ طلبی برسن زبانِ طعنه دراز نخواہد شد؛ ازاں مخدوم بے عنایت پاسخِ ایں نامه وتفصیلِ ایں ہنگامه درخواستمے و پرسیدمے که دراں ہنگام که آتش زبانه زد، و نگه بیسراغِ تیرگیِ دودے وتابشِ نمودے فراسید، شما چه می کردید؟ و نورِ چشمِ مردمی و فرزانگی مولوی عبدالحق کجا بود؟ و پس ازانکه رستخیز در ہمسایه آشکار شد، و ہنگامهٔ ہزرده انجمن افتاد، سراسیمگی درونی پرستاران و بیتابی بیرونی ہواداراں چه قیامت آورد؟ و ایں ہمه آشوب چه پایه درکشید؟ و فرجامِ کار، که فردهٔ ایمنی دادند، پرکارخانهٔ دواب و بنگاه و بارِ کہاراں (یعنی اسبابِ ایشاں) که اینہا را جز باطرافِ کاشانه محل نیست، و بیشتر اینہا طعمهٔ آتش بلکه افروزینهٔ (ایندھن) آتش ست، چه گذشت؟ لیکن چوں ارزشِ التفات ازمن سلب کرده، ومرا اینک در دل فرو دوآورده اند که حالیا دراں گوشهٔ خاطرم جاے نمانده، ہرچه گفته ام بطریقِ آرزوست نه بسبیلِ سوال۔ والسلام

نوابِ مصطفیٰ خاں مرحوم کے خط کا جواب جس میں شوقِ ملاقات اور غزلِ تازه کی خواہش ظاہر کی ہے اسکے اوّل اور آخر کے فقرے یه ہیں ''سحرگاہے که دلم از دردِ شانه، چنانکه مومن٭ از ہیچ ہمسایه در آزار باشد، بیقرار بود، و دستم از آشتلمِ بیتابیِ دل رعشه داشت، فرخنده سروشے از در در آمده و سپردنِ بہار ساماں نامهٔ گل بجیب تمنا ریخت، ہرچند نامه سپاری مسِ امید راکیمیا

٭ دل کو مومن سے اور شانه کو ہمسایه سے تشبیه دی ہے۔

و دیدهٔ جان را توتیا آورد، و تارکِ اقبال را افسر، و پیکرِ آرزو را زیور بخشید، لیکن از انجا که
آن قدسی صفا و ضمه از شعر و غزل چون نامهٔ اعمالِ زاہد از ذکرِ مئے و شاہد، سادہ بود، دل بازه
بدان تیا سود، و خمارِ من بدان یکدو جرعهٔ صہبا نشکست، نغمهٔ نیئے نہے! نہ مژدهٔ دیدارے کہ دل نشاطِ
آن توان بستن، و نہ کرشمۂ غزلے کہ لب بزمزمۂ آن توان کشودن ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ امید کہ
ازین بعد زود زود دیده بافشانے غزل شادم فرمایند، و نوید روبکوتاہی نہادنِ روزِ فراق کہ
اندرین موسم کہ خسروِ انجم بہ آشیانۂ اسد† جاے دارد، عجب نیست۔ ہنگامۂ دولت و اقبال دراز و افزون باد۔

جوابِ نامۂ شیخ امیر اللہ سرورؔ تخلص ۔ رسیدنِ دلنواز نامہ دل را تنومند و نہالِ
آرزو را برومند ساخت۔ گلہ از نارسیدنِ پاسخِ نامہ ہاے خویش مے کنید، و از خدا
شرم ندارید، من خود از جانبِ شما گرانی داشتم کہ کجائید؟ و چہ در سر دارید؟ بارے پردہ
از روے کار شما برگرفتم، و دانستم کہ یک چند مرا فراموش کردہ بودید، ناگاہ ورودِ جناب
مولانا تراب علی بدان بقعہ افتاد، شنیدید کہ فلانی (یعنی غالب) از سخت جانی ہنوز زندہ است،
مہرِ کہن بجنبید، خواستید کہ بنامہ یاد آورید، از فراموشیِ روزگارِ گذشتہ اندیشہ کردید، لاجرم
دروغے چند بہم بافتید، و آنرا دیباچۂ نامہ ساختید، از حالِ من پرسیدہ اید، چہ گویم کہ گفتن نیرزد، چنانکہ گفتہ اند

شکستہ دل تر از ان ساغرِ بلورینم کہ در میانۂ خارا کنی ز دور رہا

خیرہ سرے، و آشفتہ راے، نہ زبانِ سخن سراے، و نہ دل از سراسیمگی بجاے۔

---

† یہ خود مرزا نے اس وقت لکھا ہے جب آفتاب برج اسد میں تھا چونکہ اسد مرزا کا تخلص اور انکے نام کا جزو ہے اس لئے آفتاب کے برج اسد میں ہونے سے شگون لیا ہے کہ ایسے وقت میں آپ کا مجھسے ملنا کچھ دور نہیں ہے ۱۲

چہار سال می گذرد کہ مقدمۂ من با جلاسِ کونسل درپیش ست، و دلم از تفرقۂ بیم و امید ریش، حکمے کہ قطعِ خصومت تواند کرد، بنیامدہ، و ہنگام بہ پایاں رسیدنِ تیرہ شبِ ناامیدی در نیامدہ۔ حالیا براں سرم کہ چوں جزوِ اعظمِ کونسل اشرف الامرا لارڈ ولیم کونڈس بینٹنگ بہادر بدیں دیار درآید، بدامنش درآویزم، و داد خواہم، و استدعاے صدورِ حکمِ اخیر کنم۔ گروہے برآنند کہ نواب عالی جناب بدہلی نخواہد آمد، و ہم ازاں رہگذر با جمیر خواہد رفت۔ اگر ہمچنیں ست بداے من و روزگارِ من، و آوخ از دوریِ راہ و درازیِ کارِ من۔

خواستہ اید کہ نتائجِ طبعِ والاے شما بنگرم و از تراویدہ ہاے کام و زبانِ خود نشیا ازمعانی فرستم۔ فرصتِ آں کجا؟ و دماغِ ایں کو؟ آمد آمدِ نواب گورنر، و دریوزۂ اخبار از ہر در، و ترتیبِ افرادِ مقدمہ، و تمہیدِ نگارشِ حال، سنجیدنِ اندیشہ ہاے رنگارنگ، و سگالیدنِ اندازۂ بیاں۔ آں مایہ دستیاری و غمخواری از کسے چشم ندارم کہ چوں ورقے انشا کردہ باشم نقلِ آں تواند برداشت؛ با چوں دفترے از بہر نگریستن پریشاں کنم آں اوراقِ پراگندہ را فراہم تواند کرد۔ بہر رنگ چندروزِ دگر معاف دارید، و تا زمانیکہ بمن پیوندید گاہ گاہ بنامہ زنگ زداے آئینہ وداد باشید + + + + +

مولوی سراج الدین احمد لکھنوی جو کلکتے میں کسی عمدہ خدمت پر ممتاز ہیں اور مرزا کے نہایت سچے اور گاڑھے دوست ہیں انکو نواب امین الدین احمد خاں مرحوم کے باب میں جبکہ وہ رئیسِ فیروزپور جھرکہ کے خلاف اپنے مقدمے کی پیروی کے لئے کلکتے گئے ہیں۔ اس طرح لکھتے ہیں "مخدومِ غالب! اگرنہ اندوہِ سترگ بند بر دلم نہادہ بودے من

دانم و دل که در شکوه چه روش با ایجاد و در گله چه عربده با بنیاد کردمے۔ حرفِ شما (یعنی سوء شما) درناکامیِ من ست (جسکے سبب سے شکوہ کرنے کی فرصت نہیں ہے) ورنہ اگر تابِ توان داشتمے آن قدر با شما درآویختمے کہ شمارا دامن و گریبان بزبان رفتے، و مرا سر و رو شکستے۔ آخر از خدا بتر سید، و از روے داد بسنجید کہ کارِ من و شما بداں رسد کہ روز ہا بگذرد و بنامہ یاد نہ گردم۔ گفتم (یعنی میں اوپر کہہ چکا ہوں) کہ در بندِ گزارشِ اندوہِ تازہ ام شکوہ کجا بخاطرِ ناشاد مے رسد۔ اگرچہ اندریں ورق گنجائیِ ایں دو سطر نیز نبود لیکن اندیشہ براں بسیجید کہ مبادا دوستِ او اندستاسِ من مرا از خود خر سند داند، و بدیں گماں از تلافی فارغ باشد، و من زیاں زدہ جاوید و گسستہ امید باشم۔

بالجملہ دریں نامہ نگاری مدعاے اصلی بدیں رنگ ست کہ برادر صاحب مشفق نواب امین الدین احمد خاں بہادر ابنِ فخر الدولہ دلاور الملک نواب احمد بخش خاں بہادر رستم جنگ را ہماں موج بلا کہ زورقِ ما شکستہ بود (یعنی تعدّی رئیس فیروز پور) خانہ بسیلابِ فنا داد۔ خونِ وفایم بگردن کہ دریں سفر از ہمپائیش باز ماندم۔ و اماندگی و بیچارگیِ من از ینجا توان سنجید کہ دنداں بر جگر نہم، و امین الدین احمد خاں را در سفر تنہا گذارم۔ اگر قاضیِ محبت بدیں جرم بہ نطعم نشاند، و بہ تیغِ بے دریغ خونم ریزد، سزاوارم۔ و لطف دریں ست کہ ہر چند دریں باب بگفتار گرایم، و ہنگامۂ پوزش آرایم شرمساری بیشتر گردد، و خجلت افزاید۔ مگر سراج الدین احمد بہ تلافی برخیزد تا از گرانیِ تشویرِ شرمندگی سبکدوش گردم، و گردِ خجلت از چہرہ برافشانم۔ یعنی کمر بہ غمخواری و رہرو نوازی استوار

بندید، و خود را دوست دیرینهٔ امین الدین خاں دانستہ آنچناں چارہ سازی و غمگساری بجا آرید کہ ایں درد مند دور از خانماں (یعنی امین الدین خاں) اسد اللہ روسیاہ را فرامش کند، و شما را بجاے او داند۔ و نیز بہ برادر والا قدر گفتہ شدہ است کہ چوں بہ کلکتہ رسد شمارا دریابد۔ و داند کہ اسد اللہ پیش از و بہ کلکتہ رسیدہ است۔ قطع نظر ازیں مدارج کہ برشمردم۔ آخر خداے ہست و داد رسے ہست۔ افسانۂ ناکامی و ستم کشی ایں فروغ ناصیۂ سعادت یعنی امین الدین احمد خاں خارہ را دل بگدازد، و آہن را آب گرداند"

دوسرا خط مولوی سراج الدین احمد کے نام اس طرح شروع کرتے ہیں "گوہر آگیں نامۂ دلنواز پس از روزگارے دراز رسید، و دیدہ و دل را فروغ و فراغ بخشید۔ نارسیدن نامہ مرا با فسردگی شوقم حمل کردید، چرا بہ مرگ من حمل نکردید؟ تا از وا شناسی ہاے شما خرسند بودمے، و شما را اہل دل ہا دوا نشو بشمردمے۔ من و ایمان من کہ ریشۂ مہر شما بہ مغز دل و دیدہ، و محبت شما با جاں در آمیختہ تا زندہ ام، بندہ ام، وفا آئین من ست، و مودت دین من ست۔ اگر در نگارش نامہ درنگے روے دہد بر فراموشی محمول نشود۔ دردہا در دل، و ہنگامہ ہا در نظر، و تفرقہ ہا در خاطر، و سودا ہا در سر، چہ گویم چہ می کنم، و روز و شب چگونہ بسر می برم"

ایک اور خط میں مولوی صاحب موصوف کو اسٹرلنگ صاحب فارن سکرٹری گورنمنٹ ہند کی وفات پر اس طرح لکھتے ہیں "عمر من و جان من! پس از رسیدن گرامی نامہ دربند آں بودم کہ پاسخ گزار شوم و ماجراے خود شرح دہم۔ ناگہاں دی کہ دوشنبہ پانزدہم ذی الحجہ بود آوازہ در افتاد کہ مجموعۂ مکارم اخلاق را شیرازۂ وجود

از ہم گسیخت، با شمعِ ایوانِ سروری فرد، و نہالِ باغِ آگہی را برگ و بار فرو ریخت. بشگیر دماندگان را دست از کار رفت، و گرہ کشائے بستہ کاراں را ناخن شکست. خالم بدین چگونہ گویم؟ و اگر من نہ گویم کیست کہ نمیداند؟ کہ مستر اندر واستر لنگ فرد، و از گیتی جز نامِ نیک با خود نبرد۔ کاش نہ و شے گداختہ (کھیلی ہوئی کا نسی) بروزنہ گوشم ریختندے تا نشنودمے کہ چہ شد۔ اکنوں امید غمخواری از کہ یا بیم داشت؟ و دل رانجپال گردشِ چشم کہ تسکین داد؟ ریوسٹے کہ فرانسس ہاکنس بہادر در خصوصِ دادخواہی من بہ صدر فرستادہ است۔ چگویم کہ چہ مایہ امید کاہ و اندوہ فزاے بودہ است تکیہ بر کارسازی آں جاںِ حنرام بیداب (فنا دیعنی استر لنگ) داشتم اکنوں از شش سو فلک بکامِ دشمن ست۔ زنہار در پاسخ ایں نامہ درنگ روا مدارید، و بنویسید کہ آں والا گہر را چہ روے داد، و آں گلبنِ روضۂ مردمی را کدام تند باد از پا فگند، و پس از وے سرانجام دفتر کدہ چہ شد و جایش کہ گرفت۔ اللہ بس ما سوی ہوس۔

ایک اور خط میں مولوی صاحب موصوف کو اپنے ایک کلکتے کے دوست مرزا احمد بیگ کی تعزیت اس طرح لکھتے ہیں " والا نامہ رسید، و نوید فراقِ دائمی مرزا احمد رسانید۔ چہ مایہ سنگیں دل و سخت جانم کہ نامہ در تعزیتِ دوست انشا می کنم واجزاے وجودم از ہم نمی ریزد۔ می گفت کہ بدہلی می آیم؛ وعدہ فراموشِ بے مروت راہ گرداندہ، و ناگہ بسر منزلِ دیگر راند۔ گرفتم کہ خاطرِ دوستاں عزیز نداشت چرا بحالِ خردسالانِ خود نہ پرداخت، و سایہ از سرِ شاں باز گرفت۔ واے بے یاریِ یاراں وے، و دریغا

بے پدری پسران وے۔ ہر چند از مرگ نتواں نالید، و گسستنِ تار و پود پندار ہستی را چارہ نتواں کرد۔ لیکن انصاف بالائے طاعت ست، ہنوز ہنگام مردنِ مرزا احمد نبود، چرا آں قدر صبر نہ کرد کہ بہ کلکتہ رسیدے، و روئے نظارہ فروزش دگر بارہ دیدے۔ چرا آں ما یہ درنگ نہ ورزید کہ حامد علی جواں گشتے، و کارہا باندازۂ دانشِ وے رواں گشتے، حیف کہ ہمیں پسرش خرد سال ست، و باشد کہ بہ حقیقت سرمایۂ پدر دانا، و بگرد آوردنِ زرہائے پراگندہ توانا، نباشد۔ و باشد کہ چوں آں سرمایہ بہ چنگ آرد بباد دہد، و بر فرودستانِ خود ستم کند، و کمیں برادراں را ناکام گزارد۔ ہر آئینہ دریں حال امینے باید ہوشمند و حق شناس کہ گرد چارہ بر آید، و غمخواریِ بے پدر ماندگاں نماید۔ للّٰہِ دَرُّ من قال ؎

مرا باشد از دردِ طفلاں خبر
کہ در طفلی از سر برفتم پدر

واللہ کہ تیمارِ ایں بیچارگاں عینِ فرض و فرضِ عین ست ہم بر شما و ہم بر مرزا ابو القاسم خاں۔ بیکسیِ ایں جماعہ در نظر باید داشت و غافل نباید بود۔ اِن اللّٰہَ لا یُضِیعُ اَجرَ المُحسِنِین۔

ایک اور خط میں مولوی سراج الدین احمد سے دوستانہ شکایت اس طرح کرتے ہیں

"زینہار صد زینہار اے مولوی سراج الدین! بترس از خدائے جہاں آفریں۔ کہ چوں قیامت قائم گردد، و آفریدگار بنشیند، من گریباں و مویہ کناں دراں ہنگامہ ایم، و در تو آویزم، و گویم کہ ایں ہمکس ست کہ یک عمر مرا بمحبت فریفت، و دلم برد، و چوں من از سادگی بر وفا تکیہ کردم، و ایں را از دوستاں برگزیدم۔ نقش کج باخت، و بمن بیوفائی کرد۔ خدا را بگو کہ آں زماں چہ جواب خواہی داد؟ و چہ عذر پیش خواہی آورد؟ وائے بر من کہ روزگارہا

گذرد و خبر ندا شتہ باشم کہ سراج الدین احمد کجاست و چہ حال دارد۔ اگر جفا بپاداش
وفاست بسم اللہ، سہر قدر توانی تیز تر اسپ۔ کہ اینجا مہر و وفا فراوان ہست، لاجرم جفا نیز باید کہ
فراواں باشد۔ و اگر خود این تغافل بہ پاداش (یعنی بپاداش) جرمے دیگر ست، بخشت گناہ مرا
خاطر نشان باید کرد، وانگاہ انتقام باید کشید، تا شکوہ درمیان نہ گنجد، و مرا زہرہ گفتار نباشد۔
منم کہ معاش من اکنون بگونہ نیج و رنگ رنگ عذاب بہ معاد گذارانید، خون در جگر، و آتش
در دل، و خار در پیراہن، و خاک بر سر، ہیچ کافر بدین روز گرفتار مباد، و ہیچ دشمن
این خواری مبیناد۔ راست بہ تنہا روی مانم کہ در صحرا پایش بہ گل فرو رود، و ہر چند
خواہد کہ پا لا جہد نتواند و فرو تر رود۔ والا قدر نواب امین الدین احمد خاں بہادر
گیتی را بر دیش دیدمے، و وصالش را زندگی دانستمے، بہ کلکتہ رہگرا شدہ، دیگر زندگی از بہر کہ
خواہم، و دل را بہ دیدار کہ شادماں دارم۔ واماندگی من از اینجا تواں سنجید کہ نتوانستم ہمپائی
کردن، و بدرود آشتم او را تنہا گذاشتن +

ایک اور خط میں مولوی سراج الدین کو اپنے مقدمہ کے بگڑ جانیکا حال اسطرح لکھتے ہیں

کار من بہ داد گاہ دہلی چنانکہ دانستہ باشید، تباہی گزید۔ حالیا بران سرم کہ اگر مرگ
اماں دہد، بازیداں (یعنی در سپریم گورنمنٹ) رسم، و درد دل بداں سرزمہ فرو ریزم کہ غالبان
ہوا داہیان دربار را بر خود دیگر یابم، ہیہات! اگر معاش من ہمیں پنجہزار روپیہ سالانہ ہم
بدین تفریق۔ از روئے دفتر سرکار ثابت شدہ بودے بایستے کہ صاحبان صدر مرا از پیش
راندندے و گفتندے کہ ہرزہ مخروش، آنچہ تو بازیافت واندوختہ یافتی ازاں افزوں تر

نیست، و قرار داد نیز ہماں ست. لاجرم دیوانہ بودمے اگر بدیں کشور باز آمدمے، و با
یک قبیلہ (یعنی با جمعے کثیر) کہ خویشاں و برادران من اند۔ بہ ستیزہ برخاستمے. و بہ
باطل ستیزی نام بر آوردمے. + + + + + + + +

چکنم کہ کار برگشت، و روزگار برگشت. خدارا بنگر، و بہ درد دل من وارس. کولبرگ
بتوسط کرنیل ہنری املاک بر من مہربان شود، و رپوٹے کہ خوشتر از آں نتواں اندیشید۔
بصدر فرستد، و جوابے کہ سودمندتر از آں نتواں سنجید۔ از صدر حاصل نماید، ہنوز
آں جواب در راہ باشد کہ کولبرگ معزول گردد. و ہاکنس کہ بجاے کولبرگ نشیند۔
آنچہ برہم زدن ہنگامۂ سلطنتے را بس باشد۔ از بہر من بصدر نویسد، و من دراں داوری
(معاملہ) از مستر استرلنگ چشم یاوری داشتہ باشم، ہنوز آں رپوٹ بصدر نرسیدہ باشد
کہ مستر استرلنگ رہرو راہ عدم گردیدہ باشد. چوں از ہمہ بگسلم، و بدامن جارج سونٹین
بہادر آویزم، گرم از جا بہ خیزد، و دامن بہ شغل جہانبانی افشاند. سبحان اللہ!
معزول نگردد مگر کولبرگ، برگ ناگاہ نمیرد مگر استرلنگ، بولایت نرود مگر جارج سونٹین،
در خور این صدمہ ہاے جاں کاہ نباشد مگر اسد اللہ داد خواہ + + + + + + + + + +

مولوی سراج الدین احمد کے نام ایک اور خط ،، دلنواز نامہ پس از عمرے
رسید، و عمرے دیگر بخشید، تا عمر باندوہ سپری شدہ را تلافی تواند کرد. اما شاد کردن دلے
کہ نہادش با غم سرشتہ باشند نہ آساں است. منم کہ چوں نامۂ شمار سیدے مستانہ از جاے
برجستمے، و جہاں جہاں نشاط اندوختمے. اینک تا چشم بسواد ایں صحیفہ دوچار شد گیتی

در نظرم تیره و تار شد. نخست ایچه بنظر درآمد خرد آشوب خبرے بود که دل تا جگر خون کرد۔
یعنی از جہاں رفتنِ خواہرِ عزیز شما - ہے ہے! ایں مخدومۂ مرحومہ ہماں ست کہ تا در کلکتہ
خبر رنجوری وے شنودہ بودید دل از دست رفتہ بود، و سراسیمگی سراپاے خاطر را فرو گرفتہ
در نظر دارم کہ از مُردنش بر شما چہ قیامت گذشتہ باشد. توانا ایزد پاک شما را شکیب عطا
فرماید، و تنومندیِ دل و توفیقِ ثبات ارزانی دارد، و ایں سانحہ را در روزنامۂ عمرِ شما
خاتمۂ مکارہ و مقطعِ مصائب گرداند.

آشکارا شد کہ مخدومِ مرا از علاقۂ تازہ خشنودی نیست. ہر آئینہ انکشافِ ایں معنی
غبارِ ملال بر دل فرو ریخت. خدا را دل تنگ نتواں شد، و کلکتہ را غنیمت باید پنداشت.
شارستانے (معمورۂ) ہمیں تازگی در گیتی کجاست. خاک نشینیِ آں دیار از اورنگ آرائیِ
مرز بوم دیگر خوشتر. من و خدا کہ اگر متاہل نہ بودمے، و طوقِ ناموسِ عیال بگردن نداشتمے،
دامن بر ہر چہ ہست افشاندمے، و خود را دراں بقعہ رساندمے، تا زیستمے دراں مینو کدہ بودمے،
و از رنج ہواہاے ناخوش آسودمے. زہے ہواہاے سرد، و خوشا آبہاے گوارا،
فرخا بادہ ہاے ناب، و خرما ثمرہاے پیش رس.

ہمہ گر میوۂ فردوس بخوانت باشد — غالبؔ آں انبۂ بنگالہ فراموش مباد

مولوی سراج الدین کو مرزا صاحب نے کسی واقعے کا قطعۂ تاریخ لکھکر بھیجا ہے
اور انھوں نے بغیر خواہش مرزا صاحب کے وہ قطعہ بہت سی مدح و ستائش کے ساتھ اخبار
آئینہ سکندر میں چھپوایا ہے. جب وہ پرچہ مرزا کی نظر سے گذرا ہے تو اسکا شکریہ اور

ایک اور خبر کے درج کرنے کی درخواست اس طرح کی ہے "در گمنامے را نامور ساختن، و ہیچے را ہمہ چیز داشتن، عنایتے ست سترگ و مرحمتے ست بزرگ، خاصہ کہ آں سترگ عنایت بے ابرام داعی روے نماید، و آں بزرگ مرحمت بے استدعاے سائل بظہور آید۔ بگرندہ اگر دیدۂ حق بیں دارد بنگرد کہ واجب تعالےٰ شانہٗ اجزاے ممکنہ را کہ در کتمِ عدم متواری بودہ اند محضِ عنایت پیرایۂ وجود بخشیدہ، بدان سعدوامات منت نہادہ۔ حقا کہ اگر تاملے بسزا کردہ شود رقم گشتنِ قطعۂ تاریخ در آئینۂ سکندر ازیں عالم خبر می دہد۔ و چوں ناخواستہ انچنیں نوازش بمیاں آمد۔ ہر آئینہ روائیِ خواہش را چگونہ چشم نتواں داشت۔ لاجرم در گزارشِ مدعا فصلے بمیاں نہادہ آرزو را سر انجام گفتگو دادہ می شود۔

شگفتہ مباد کہ قدر نشناسیِ حکام رنگِ آں ریخت کہ فاضلِ بے نظیر و المعیِ یگانہ مولوی فضل حق از سر رشتہ داریِ عدالتِ دہلی استعفا کردہ خود را از ننگ و عار رہائی داند۔ حقا کہ اگر از پایۂ علم و فضل و دانش و کنش مولوی فضل حق آں مایہ بکاہند کہ از صد یک وامانَد و باز آں پایہ را بسر رشتہ داریِ عدالتِ دیوانی سنجند، ہنوز ایں عہدہ دونِ مرتبۂ وے خواہد بود بالجملہ بعد ازیں استعفا نواب فیض محمد خاں (رئیسِ جھجھر) پانصد روپیہ ماہانہ براے مصارف خدامِ مخدومی معین کردہ و نزدِ خود بخواندہ۔ بہ تقریبے کہ مولوی فضل حق ازیں دیار می رفت و بعید دیرو دہلی صاحبِ عالم مرزا ابو ظفر بہادر مولانا را تا بہ پدرود کشد، سوے خود طلبید، و دو شالۂ ملبوس خاص بدوشِ وے نہاد، و آب در دیدہ گرداندہ و فرمود کہ "در ہر گاہ شما می گوئید کہ من

رخصت می شوم - مرا - جز اینکه بپذیریم گزیر نیست. آما ایزد دانا داند که لفظِ وداع از دل بزبان نمی رسد الّا بصد جرّ ثقیل،" تا اینجا سخنِ ولیعہد بہادر ست. غالبِ مستہام از شما می خواہد کہ واقعۂ تودیع مولوی فضلِ حق، ذوالاندوہ ناکیِ ولیعہد بہادر، و بدرد آمدنِ دلہاے اہلِ شہر، بعبارتے روشن و بیانے دلاویز در آئینۂ سکندر بقالبِ طبع در آرید، و مرا دریں تفقد منت پذیر انگارید. والسّلام

مولوی سراج الدین احمد نے خط اس مضمون کا بھیجا ہے کہ مرزا صاحب کچھ حالات پارسیوں کے اسلاف کے لکھیں اور کوئی ایسی کتاب نشاں دیں جس سے انکے مفصّل حالات معلوم ہوں۔ نیز کسی تذکرے میں درج کرنے کے لئے مرزا کے اشعار کا انتخاب اور خود مرزا کا ترجمہ طلب کیا ہے اسکے جواب میں مرزا لکھتے ہیں۔

"ہر شیشے کہ زکوے تو بجانم گذرد — یادم از ولولۂ عمرِ سبکبار دہد

رسیدنِ مہر افزا نامہ دل برد، و جاں بخشید. اگرچہ آں جاں با من نماند، و ہم بر سرِ آں نامہ نفشاندن رفت، لیکن سپاسِ دلربائی و جاں بخشی باقی ست. امید کہ تا جانِ بخشیدۂ یزداں در تن ست گزاردہ آید.

مخدومِ من در رسیدنِ نامۂ پیشیں دو دل (متردد) چراست؟ ہنوزم نشاطِ ورود آں نمیقہ در دل، و سوادِ سطورِ آں صحیفہ در نظر جا دارد. چوں فرماں چناں بود (یعنی در نامۂ پیشیں) کہ غالبِ خویشتن نشناس لختے از رسم و راہِ شترگانِ پارس بگوید، و کتابے ازاں گروہ نشاں دہد کہ رازِ آں دیریں کیش، و سازِ ایں باستانی زباں - ازاں اوراق

تواں یافت، (الہٰم دانش من (علمِ من)، اندازۂ سرانجام پاسخ آں بہ تبادت (تحمل نکرد) چوں دوباره
گفتند کہ خواہش ہمچنیں ست۔ ناچار مہر خموشی از دہاں بہ پردۂ شرم ناوانی اندمیاں برداشتہ میگویم کہ
روائی ایں خواہش از ہیچکس چشم نتواں داشت، وخود را بہ بنیاد ایں پژوہش (تلاش) خستہ نتواں کرد
نگارندۂ دبستانِ مذاہب با اینہمہ لافِ آشناروئی (واقفیت) آنچہ میگوید نہ ہمہ است ونہ ہمہ بجای خود است
(یعنی نہ مکمل ست ونہ سراپا صحیح ست) پارسیانیکہ در سورت وبمبئی آشیاں دارند۔ نہ پندار گماں نبری
کہ از آں گروہ (یعنی از ستر گانِ پارس) جز نام نشاں دارند۔ آں پویہ وآں ہنجار (یعنی آں روش
وآں طریق) وآں نگارش وآں گفتار ندانند، وجز تخمہ ونژاد از روی شیوہ پارسیاں
نمانند۔ پارسیاں از گرانمایگانِ روزگار، وبرگزیدگانِ دادار بودہ اند، وبہ روزگارِ فرمانروائیِ
خویش دانشہای سودمند (علوم مفیدہ) وکنشہای خردپسند (اخلاقِ پسندیدہ) داشتند۔
گشایشِ راز خرامشِ ہفت سپہر، ونمایشِ اندازۂ گردشِ ماہ ومہر، پدید آوردنِ رخشندہ گہرہا
از تہِ خاک، وبدر کشیدنِ بادۂ ناب از رگِ تاک، پژوہشِ اسبابِ خستگی ورنجوری، وگزارشِ
احکامِ پزشکی (طبابت) وچارہ گری، پردہ کشائیِ فہرستِ اسرار کیانی (سلطنت) وفرماندہی،
ودر صدد بندیِ تقویمِ آثارِ بندگی وفرمانبری، عنوانِ بیک دگر بستنِ رنگ رنگ گہرہا، وہنجار
سرہ کردنِ گونہ گوں ہنرہا، وداروگیاہا فراخورِ ہر درد بکار اندر آوردن، وپرندگانِ ہوا
ودرندگانِ دشت را فتیکار اندر آوردن، بہ کوتاہی سخن۔ والائیِ اندازِ ہر گونہ بینش، وپیدائیِ
اندازۂ کمالِ آفرینش، ہمہ در آئینۂ اندیشہای ایں فرزانگاں روی نمودہ۔ وانگیزشِ
بایستگیِ گفتار وکردار کہ اکنوں بہ اندکی ازاں بسیار نازند۔ از منفردِ دانشِ ایں فرہنگیاں بودہ است۔

گنجینهٔ خسروانِ پارس را انبوهِ علم دفترے بود، و هر دفتر از گرانمایگی گنجِ گوهرے. چوں دولت ازاں طائفه روے برتافت، و سکندر ابنِ فیلقوس بر ایراں دست یافت، گنجِ خانهٔ خسروی بتاراج رفت. امّا آنچه پراگنده بود و گمنامان بهر گوشه و کنار داشتند، بر جا ماند. تا بروزگار پیروزیِ تازیاں دراں کشش و کوشش از هر جا گرد آمد (فراهم آمد) و بفرمانِ خلیفه - افروزینهٔ گلخن گرمابهاے (حمامهاے) بغداد شد. همانا احکامِ آذر پرستی هم با آذر بازگشت. زبان آورانِ عرب پارسی را به تازی آمیختند، و زبانے تازه برانگیختند. اکنوں کیست تا بداں زبانِ کهن سخن درست تواند گفت، و ازاں دیریں آئین براستی خبر تواند داد. پژوهندهٔ ایں راز را کامِ دل بر نیاید؛ و من ضامن که هر چه پس از فراواں جستجو فراهم آرد، نه آنچناں باشد که دل بداں تواں نهاد.

دیگر آنچه کلکِ مشکبار بداں رفته که نتیجے از گفتار نارواے خود برنگارم، و لختے از ماجراے خود به گزارم - اندیشه را به لب گزیدن و خرد را به شگفت زار (در محلِ تعجب) افگند.

چگویم از دل تو جانے که در بساطِ من است
ستم رسیده یکے ناامیدوار یکے

ازچه بداں آزرم و مرا ایں پایه از کجا باشد که ستودگاں مرا ستایند، و گفتارِ مرا در تذکرهٔ شعرا جا دهند. از فرجامِ فرهمندیِ هستی (یعنی از شان و شکوهِ هستی) دسر و برگِ پیدائی - که نزدِ گذشتگاں را بینیاں نه و د زوال، و بوالادیدِ یکتا گزیناں (یعنی قائلانِ وحدتِ وجود) نمود بے بود است - آنچه بمن داده اند زبانے ست یاوه سراے و خامه ایست بیهوده پوے. من هم از بے مایگی چوں کودکاں که درم از سفال سازند و به گنجینه داری نازند - سرودهٔ زباں

وبیهودهٔ خامه را (یعنی کلامِ خود را) پاره پاره بهم بسته و ریزه ریزه یکجا کرده، بگمانِ نام آوری که دل از تابِ اندوه و ناروائی آں خوں ست - دیوانے ترتیب داده جابجا بنظرگاهِ التفاتِ یاراں فرستاده ام. بزرگانے که به پرسشِ غالبِ مستمند روے آرند - سوادِ هر غزلے که خواهند ازاں اوراق بردارند، که انتخاب و التقاطِ اشعار حوالهٔ رائے نامه گرد آور (یعنی مؤلفِ تذکره) است، نه باشارهٔ و ایماے سخنور + + + + + + امّا اگر گزارشِ حالِ سخنور هوس ست، خود ایں مایه بس ست که چوں در جریدهٔ آں فن از من سخن رانند سخن را در ستایشِ من بدیں گونه به کرسی نشانند که از ناکسانِ روزگار و بیکسانِ دهلی دیار مسلمان زاده ایست کافر ماجرا، دیگرے ست مسلماں نما، که از غلط نمائی غالب تخلص میکند و بدیں ننگ نژاد می نماید.

خرسندیِ غالب نبود ز نهمه گفتن — یک بار بفرماے که اے هیچکسِ ما

پنهاں نماناد که در اصلِ آفرینش از دودهٔ روز فروزنگاں، و حلقهٔ بخت برگشتگاں ستم رسیده و روے بهی نادیده کسم؛ آرایشِ سخن پیشکش (یعنی برطرف) ترک نژادم، و نسبم بافراسیاب و پشنگ مے پیوندد. بزرگانِ من از انجا که با سلجوقیاں پیوندِ هم گوهری داشتند، در عهدِ دولتِ ایشاں رایتِ سروری و سپهبدی افراشتند. بعد سپری شدنِ روزگارِ جهانبانی آں گروه (یعنی سلجوقیاں) چوں نارسائی (کساد بازاری) و بینوائی روے آورد - جمعے را ذوقِ رهزنی و غارتگری از جا بُرد، و طائفه را کشاورزی پیشه گشت. نیاگانِ مرا به تورانِ زمیں بشهرِ سمرقند آرامگاه شد. از آں میانه نیاے من از پدرِ خود رنجیده آهنگِ هند

کرد، و بلاہور بہمراہی معین الملک گزید۔ چون بساطِ دولتِ معین الملک درنوشتند، بدہلی آمد، و با ذوالفقار الدولہ میرزا نجف خان بہادر پیوست۔ زان پس پدرم عبداللہ بیگ خان شاہجہان آباد بہ جور آمد، و من بہ اکبرآباد۔ چون پنج سال از عمرِ من گذشت۔ پدر از سرم سایہ برگرفت، عمِ من نصر اللہ بیگ خان چون خواست کہ مرا بناز پرورد، ناگاہ مرگش فرا آمد۔ کما بیش پنج سال پس از گذشتنِ برادر، پئے ہمین برادر برداشت، و مرا درین خرابہ جا تنہا گذاشت۔ و این حادثہ کہ مرا نشانۂ جان گدازی و گردون را آئینہ بازی بود در سال ہزار و ہشت صد و شش عیسوی بہنگامِ ہنگامۂ لشکر آرائی و کشورکشائیِ صمصام الدولہ جرنیل لارڈ لیک بہادر بروئے کار آمد۔ چون عمِ مرحوم از دولتیانِ دولتِ اہلِ فرنگ، و با انبوہیِ چار صد سوار برکابِ صمصام الدولہ، با سرکشان سرگرمِ جنگ بود، و ہم از بخشش ہاے سرکارِ انگریزی دو پرگنۂ سیر حاصل از مضافاتِ اکبرآباد بہ جاگیر داشت۔ سپہ سالارِ سرکارِ انگلشیہ بہ خون بہاے آفتاب (یعنی نصر اللہ بیگ خان) کلبۂ تارِ گدایان را چراغ، و عا بینوایان را بعوضِ جاگیر بمشاہرہ از خار خارِ جستجوے وجہ معاش فراغ بخشید۔ تا امروز کہ شمارۂ نفس شماریِ زندگانی بہ چہل و چار می رسد۔ بدان راتبہ خرسندم، و بدان مایہ قانع۔ در سخن از پرورش یافتگانِ مبدأ فیاضم، و سوادِ معنی را بفروغِ گوہرِ خویش روشن کردہ ام از ہیچ آفریدہ حقِ آموزگاریم بہ گردن، و بارِ منتِ رہنمائیم بر دوش نیست۔

غالب بہ گہر ز دودۂ زادشمم　　زان رو بصفای دمِ تیغست دمم
چون رفت سپہبدی زدم چنگ بہ شعر　　شد تیرِ شکستۂ نیاگان قلمم

نامہ بپایاں رسید، و شرمم پراگندہ گوئی و درازنفسی بر من مسلّم کرد۔ دیدہ وراں دانند
کہ گفتنی فراواں بود، و افسانہ پریشاں تا کجا اندک گفتمے، و گفتار را از درازی نگاہ داشتمے
مراد رآنچہ رفت گناہے نیست۔ و اگر خود گناہ است، دوست کریم ست و کرم عذر خواہ۔ والسلام

منشی جواہر سنگھ جوہر تخلص کے باپ راے چھجمل دہلوی نے مرزا کو جبکہ وہ کلکتے
میں ہیں ایک رئیس کی نسبت جو اپنے باپ کی جگہ مسند نشین ہوا ہے۔ لکھا ہے کہ وہ حکیمانہ
طریقہ رکھتا ہے اور سخاوت اسکی جبلت میں ہے۔ اسکے جواب میں مرزا لکھتے ہیں ”دو ایکہ
گفتی فلانی روشِ حکیمانہ دارد، و دنیا را کار آگاہانہ می گذارد۔ با ایں ہمہ اندوہناکی خندہ ام
در گرفت، و عنانِ ضبطِ خویش از کفم بدر رفت۔ ندانی کہ براسپانِ بادرفتار برنشستن، و
گروہا گروہ مردم را پیشاپیش دوانیدن، تن را بلباسِ رنگا رنگ برآراستن، و معدہ را
بہ الوانِ خوردنیہا ممتلی گردانیدن، شہوہ از اندازہ بیروں راندن، و غبارِ معصیت بفرق
افشاندن، از حکما نیاید، و زیرکاں را نشاید۔ کار دانشوراں چیست؟ دور از آبادی در کنج
کوہے نشستن، و از شش جہت در بروے خلایق بستن، تن را بریاضت فرسودن، و
جاں را بہ بیخودی پالودن۔ ہر کہ حکیم خرد گزین ست کار و بارش این ست۔ بے برگ و نوائے
و تشنگیہ گوناگوں حسرت بدر جستہ بفراخ نا سے سرخوشی دستی) رسیدہ است، از کجا کہ آزادہ رو
و بالطبع کریم بود۔ ہنوز اوعیہ منی از رایح علیظہ صالحہ کبدیہ ممتلی دارد، ہر آئینہ بفرمان باد
ست۔ زودہے چند باش تا بنگری گرہ بر کیسہ زر زناں، و در حسرتِ زرِ تلف کردہ زاری
کناں، و ایں کہ فلاں و نہال را از نزدِ خویشتن راندہ است۔ حقا کہ روے در مصلحتے

نداشت، وہر چہ کرد از بیچیزدی و ابلہی کرد۔ چہ - اگر دانا بودے، و خرد داشتے - آناں را کہ
راندہ است نہ راندے، و نگار ہا از آناں گرفتے۔ و اینان را کہ با خود در یک پیرہن جا دادہ
است - چون غبار از دامن افشاندے؛ و ہرگز بہواے اینان نرفتے۔ کودکی و بیجا صلی
ورزید، مگر در ایام صاحبزادگی و ولیعہدی از آناں دلے پرداشت، و با اینان لختے رام بودہ،
از آناں دل بدین خیرگی خالی کردن، و در دام اینان بدین کوری در آمدن - نہ بفرمان نفس است
است نہ بفرمان بینش؛ حکیم کرا میگوئی؟ و کرم پیشہ کرا میخوانی + + + + چون سخن درین
باب بسیار است نامہ بدعا ختم می کنم۔ دیدہ را بینشے درست و دل را دانشے سودمند روزی باد۔

مولوی محمد علی خاں صدر امین باندہ جن سے مرزا باندے میں ملکر کلکتے روانہ ہوئے
ہیں۔ کلکتے میں پہنچکر انکو سفر کی تمام روئداد لکھی ہے اسکے آخر میں لکھتے ہیں "در روز شنبہ
چہارم شعبان پارۂ از روز برآمدہ در کلکتہ رسید۔ غریب نوازیہاے وہاب بے منت را نازم
کہ در چنین دیار خانۂ چنانکہ باید، و ہرگونہ آسایش را بکار آید؛ ہم اورا باندازۂ فراغ خاطر آزادگان
فضائے، و ہم اندر و بانشیدہان آز دنیا طلبان بیت الخلائے؛ در گوشۂ صحن چاہ آب شیریں
چاہے، و بر طرف بام در خور اہل تنعم آرامگاہے - بے آنکہ جستجوے رود، یا گفتگوے شود و شنیدہ
وسیلے زحمت بکرایۂ دہ روپیہ ماہانہ بہم رسید؛ و آدم و چارۂ وار را تکیہ گاہ آرامش گردید۔ و ورود
از رنج راہ آسودہ منشور لامع النور (یعنی سفارش نامۂ مولوی محمد علیخاں) را مشعل راہ بیجا
ساختم، و در کشتی نشستہ آہنگ ہگلی بندر کردم۔ بلطف ملاقات نواب علی اکبر خاں طباطبائی
اگر گویم کہ مرا از بخت عجب آمد - روا است؛ و اگر گویم کہ مرا بدین برشک آورد نیز جا دارد۔ بچند آنکہ

خرد آفریده و خرد ور برگزیده - بدیں گرانمایگی و صاحبدلی در بنگالہ دیگرے نخواہد بود ۔ یارب ایں گوہر گرامی از کدام کان ست، واین گرامی گوہر (گرامی ذات) از کجا ایں دودمان ۔ بارے چوں نخستیں صحبت بود - بچارہ جوئی و مصلحت بینی در دو سہ ندادم، و دو سہ ساعت نشستہ بخانہ باز آمدم ۔ آوخ (افسوس) کہ دریں روزہا نواب را با حکام ہنگلی در خصوص زمینے کہ وقفِ امام بارہ است معارضہ در پیش و دل سرگرمِ فکرِ کارِ خویش ست ۔ و للہ درِ القائل

همه را ماتمِ حسرتِ دنیا دیدم　　　　چوں بعشرت کدۂ گبر و مسلماں رفتم

روزگار فرمانبر و بخت فرماں پذیر باد ۔

ایک اور خط میں مولوی صاحب ممدوح کو دیگر حالات کے بعد کلکتے کے مشاعروں اور اپنے معترضوں کا حال اس طرح لکھتے ہیں "از نوادرِ حالات اینکہ سخنوراں و نکتہ سنجانِ ایں بقعہ پس از ورودِ خاکسار بزمِ سخنے آراستہ بودند ۔ در ہر ماہِ شمسی انگریزی روزِ یکشنبۂ نخستیں بسخنگویاں در مدرسۂ سرکار کمپنی فراہم شدندے، و غزلہائے ہندی و فارسی خواندندے ۔ ناگاہ گراں مایہ مردے کہ از ہرات بسفارت رسیدہ است دراں انجمن می رسد، و اشعارِ مرا شنودہ بیانگِ بلند می ستاید، و برکلامِ نادرہ گویانِ ایں قلمرو تبسّم ہائے زیرلبی می فرماید، چوں طبائع بالذات مفتونِ خودنمائی ست ہمگناں خندہ می بندند، و کلانانِ انجمن و فرزانگانِ مّق بر دو بیتِ من اعتراضِ نادرست برآوردہ آں را شہرت می دہند ۔ و بے آنکہ مرا زباں بپاسخ آشنا شود - از ہوا نشوراں - کہ مخدومی و ملاذی نواب علی اکبر خاں و مکرمی و مطاعی مولوی محمد محسن از آنانند، جوابہا می یابند، و پس زانوئے خموشی مے نشینند ۔ چنانچہ ہم

بفرمانِ ایں دو بزرگوار مثنوئے انشا کردہ ام، و بعد از اظہار عجز و انکسارِ خویش جوابہائے اعتراض دراں ابیات موزوں ساختہ؛ وآں مثنوی (یعنی مثنوی بادِ مخالف) پسندیدۂ طبع عالمے افتادہ است۔ انشاء اللہ العظیم زیں بعد عریضہ کہ بہ والا خدمت خواہد رسید ورقے ازاں ابیات درنوردِ آں خواہد بود"۔

نواب ضیاء الدین احمد خاں اکبرآباد گئے ہوئے ہیں مرزا انکو اپنے قدیم وطن اکبرآباد کی یاد میں دلّی سے اس طرح لکھتے ہیں "جانِ برادر! اشک و آہِ غالب نامراد، یعنی آب و ہوائے اکبرآباد بہ شما سازگار بادا۔ گرچہ گفتم کہ خود را بسفر گرفتہ (یعنی فرض کردہ اید) و نزدِ خود (یعنی بدانستِ خود) از من دور تر رفتہ آید؛ امّا چوں ہنوزم در وطنید، ہمانا کہ نزدیک یا منید۔ شادم کہ شوقِ دور اندیش دیدہ و دل را دریں سفر با شما فرستاد و تا ہمدریں غربت (یعنی در دہلی) دادِ شادمانیِ دیدارِ وطن نیز توانم داد۔ زینہار اکبرآباد را بچشمِ کم (یعنی بچشمِ حقارت) ننگرید، و از رہگذرہائے آں دیار الحفیظ گوی، و الاماں سرائے، گذرندہ کہ آں آباد چہ ویراں و آں ویرانہ آباد بازیچہ گاہِ جنونِ مجنونی، و ہنوز آں بقعہ را در ہر کفِ خاک چشمۂ خونِ ست۔ روزگارے بود کہ دراں سرزمیں جز مہر گیاہ (نامِ سبزی) نرستے، و ہیچ نہال جز دل بار نیاوردے۔ نسیمِ صبح دراں گلکدہ (یعنی آگرہ) بمستانہ وزیدن دلہا را آں مایہ از جا برانگیختے (یعنی بشورش آوردے) کہ رندان را ہوائے صبوحی از سر، و پارسایاں را نیتِ نماز از ضمیر فرو ریختے۔ ہر ذرۂ خاکِ آں گل زمیں را از تفِ پیاسے بود دلنشیں، و ہر برگِ آں گلستاں را از جاں درودے بود خاطر نشاں۔ امّا تازگیِ وقت شما را در نظر داشتہ در دو پردہ شورش برانگیختہ بود کہ

(حاشیے ۱۲)

و چشم براه داشت کہ کے نویسند، و دریغ کہ ہیچ گاہ ننوشتند کہ رخش شبنگین (یعنی اسپ شبگیں کہ در اکبرآباد معروف است) دعاے مرا بکدام ادا پذیرفت؟ و در سیاپا بیخ سلام من بزبانِ ممدوح چہ گفت؟

نواب عبداللہ خاں صدر الصدر میرٹھ برادرِ نواب محمد سعید خان مرحوم رئیس رام پور نے مرزا کو لکھا ہے کہ رئیس ممدوح کی شان میں قصیدہ لکھو مگر اُس زمانے میں مرزا پریشان بہت تھے اسلیے اُنکے جواب میں لکھتے ہیں "خدام بلند مقام کہ سرانجام قصیدہ از غالب بے نوا چشم داشتہ اند مگر آں فرسودہ روانِ افسردہ دل را کہ ہنوز نمردہ است۔ زندہ پنداشتہ اند۔

گمانِ زیست بود بر منت ز بیدردی — بدست مرگ و لے بدتر از گمانِ تو نیست۔

کاش گنجایش ایں کار چوں صنعتِ نقاشی و گلدستہ بندی تنہا بکوشش دست و بازو صورت بستے تا چشم از خستگی دل پوشیدمے، و فرماں پذیرانہ در پردازش کار کوشیدمے۔ چہ کنم چوں سرایں رشتہ در دستِ دل ست۔ تا دل بر جاے نباشد زباں سخن سراے نباشد۔ دیدہ ورانِ صاحبدل دانند کہ چہ قدرہا دیدہ و دل بہم آمیختہ شود، تا نقشے۔ بداں نشگرفی کہ بالغ نظراں پسندند۔ انگیختہ شود۔ ایں دلِ شکستہ بہم نہ پیوستہ۔ کہ در سینۂ من، دہانا دشمن دیرینۂ من ست۔ زنہار بکارِ سخن گستری نیاید، و معنی آفرینی را نشاید + + +

قاضی عبدالجمیل بریلوی نے کچھ غزلیں اوّل ہی مرتبہ اصلاح کے لئے بھیجی ہیں اُسکے جواب میں اصلاح کے متعلق لکھتے ہیں "در خواہشِ حک و اصلاح مہر افزود۔ چندانکہ دیدہ بدل سواد دیدۂ ختم نازنیا صورتے بنظر درنیامد نا ہنجار و روش خود از نیر وہاتے در دنی ست۔ آرے

بے خامہ در بیانِ ہر کس فراسے دیگر دارد۔ آموزش را دریں پردہ راہ نیست۔ واگر گویند ہست، ہر آئینہ مے توانم گفت کہ نیست مگر بہ ہمنشینی و ہمزبانیِ آموزگار، و بسر بردنِ روزگار در سرہ کردنِ گفتار۔ چوں صحبت صورت ندارد، وگفتہ آمد کہ ہر چہ بہر نمط گفتہ اند نہ غلط گفتہ اند، می باید حلقہ بر درِ دل زد، نوبت از مبدأ فیاض دریوزہ کرد۔ بکثرتِ مشق، و فراوانی ورزش و پیرویِ راہروانِ راہ داں، کشایش ہا روے خواہد نمود، و اندیشہ را دستگاہ و گفتار را سرمایہ خواہد افزود۔"

مولانا فضل حق مرحوم کو ایک خط میں خط نہ بھیجنے کی شکایت لکھی ہے اور ایک قصیدہ جو حمد میں عرفی کے سب سے پہلے قصیدے پر لکھا ہے خط کے ساتھ بھیجا ہے اور اسکی داد چاہی ہے وہ خط بجنسہ لکھا جاتا ہے "سبحان اللہ! باآنکہ از فرامش گشتگانم، ودانم کہ دوست مرا بہ تو و جو بلکہ بہ نیم خس برنگیرد۔ ہر گاہ بساز دادنِ آہنگِ گلہ روے آرم، و سنجم کہ ایں پردہ (یعنی نغمہ) را بے پردہ (یعنی بے تکلف) می توانم سرود، واز قہرمانِ اندیشہ دور باشے (یعنی امتناعے) درمیاں نیست۔ ہر آئینہ۔ بدیں شادمانی کہ ہنوزم با دوست روے سخنے ہست۔ آنچناں بر خویشتن مے بالم کہ غمِ جاں گدازِ فراموشی فراموش، ولب از زمزمہ کہ دل دربندِ سرودنِ آنست (یعنی شکایت) خاموش می گردد۔

از خویشتن بذوقِ جفا با تو ساختیم ‏ ‏ ‏ ‏ با ما دگر مساز کہ ما با تو ساختیم

دریں روزہا ہواے آں در سر افتاد کہ بیتے چند در توحید مجیباً لعرفی گفتہ آید۔ چوں کوششِ اندیشہ بجائے رسید کہ نہ عرفی را محل ماند، و نہ مرا جائے۔ ناگزیر آں ابیات را بر کسے

عرضه میدارم کہ چوں من صد و چوں عرفی صد ہزار را سخن پرورش تواند کرد، و پایہ ہر یک بہر یک تواند نمود۔ والسّلام

یہاں تک ہم نے مرزا کے مکاتبات میں سے جو بجائے خود ایک دفتر طویل الذیل ہے کسی قدر صاف اور سلیس عبارتیں انتخاب کر کے لکھی ہیں اگرچہ اِس قسم کی اور بہت سی عبارتیں اور خطوط مرزا کے مکاتبات میں سے انتخاب ہو سکتے ہیں مگر کتاب کا حجم بہت بڑھ گیا ہے اس لئے ہم اسی قدر قلیل پر اکتفا کرتے ہیں۔

اِس انتخاب کے بعد ہمکو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ناظرین کی دلچسپی کے لئے اُن مشہور اُستادوں اور نثاروں میں سے جن سے ہندوستان کے لوگ بخوبی واقف ہیں چند مخصوص کی نثر کا مقابلہ مرزا کی نثر سے اس طرح کیا جائے کہ جو عبارتیں مرزا اور دیگر اشخاص کی نثروں میں متحد المضمون پائی جائیں اُنکو ایک دوسرے کے محاذی لکھ دیا جائے اور اِس بات کا اندازہ کرنا۔ کہ کون سا بیان کس پایہ کا ہے اور کون سا کس درجے کا۔ ناظرین کے ذوق و وجدان پر چھوڑ دیا جائے۔

سب سے پہلے ہم دو متحد المضمون مقام سہ نثر اور مہر نیمروز سے نقل کرتے ہیں ظہوری نے دوسری نثر میں ابراہیم عادل شاہ والی بیجاپور کی نو صفتیں الگ الگ بیان کی ہیں جن میں سب سے اول معرفتِ الٰہی کا ذکر کیا ہے اور شاعرانہ مبالغے کے ساتھ اپنے ممدوح کو اس صفت سے موصوف کیا ہے۔ مرزا نے نیمروز کے دیباچے میں حمد و نعت کے بعد بہادر شاہ مرحوم کی مدح کے موقع پر اپنے شاعرانہ انداز میں اُنکو پادشاہی اور درویشی کا

جامع قرار دیا ہے اور مثل ظہوری کے نظم و نثر دونوں میں یہ مضمون ادا کیا ہے۔ چنانچہ ہم دونو کتابوں سے وہ مقامات مقابل یکدگر نقل کرتے ہیں۔

ظہوری

تاجداریِ لفظ و معنی بحشمت شناسی تارک آرائیست کہ ہمی خلیلِ خود یعنی ابراہیم عادل شاہ را افسرِ تسلیم بہ صفت یگانہ و ہمتا نگردانیدہ اول معرفت کہ باوجود حجبِ کثرت در مشاہدہ شاہدِ وحدت معنی کلامِ معجز نظام "لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً" وصفِ حالِ او ساختہ، گلستانِ نیت و بوستانِ عقیدتش از خس و خاشاکِ شک و شبہہ پرداختہ مجموعۂ عرفانِ موحداں فردے از دفترِ شناسائیش، عُنق و اُشتُلُم ماسوے پسندیدۂ طبعِ مواسائیش۔ بہ توضیحِ بیانش نشانہائے بے نشاں (یعنی ذاتِ بے نشاں) ہمہ دلنشیں و خاطر نشاں۔ بہ اتفاقِ جہاں گرد تاکیدِ نظر بر دو بیناں نپرداختن، و بہ تصفیۂ تہدید بہ احوالِ احولاں نپرداختن۔ زنار را

غالب

ازانجا کہ بعدِ ہر دورِ طورے دیگرست، و پس از ہر انجام سرانجامے جداگانہ، در ہر عہد عہد اسمے دیگرست (یعنی اسمے دیگر از اسمائے الٰہی) و در ہر وقت وقت کشائشِ طلسمے دیگر۔ فرۂ ایزدی (نشانِ الٰہی) کہ جمشید را بنام آوریِ شکوہ عز و غنا از سیما درخشیدے، و اندکے را بہ نشانمندیِ فقر و فنا فروغ بخشیدے۔ مظہرے کامل و مرآتے روشن خواست تا دراں مظہر ظہورِ ہر دو رنگ، و دراں مرآت رؤیتِ ہر دو صورت یکبارہ روئے دہد۔ اورنگ و منبر یکے شد، و وسادۂ (مسند) و سجادہ را دوئی از میاں رفت۔ درفشِ کاویانی (کہ نشانِ پادشاہی ست) از عصا و ردا (کہ ہر دو شعارِ درویشان و ہر دو در درفش جمع آمدہ) منت پذیرفت کہ پیغمبری من پیوند ایں دو چیز وابستہ است، و عصا و ردا از درفش سپاس گفت کہ دریں صفحہ (یعنی در درفش) نقشِ جمعیتِ ما

ظهوری

با سُبحه نه پیوندیست که گسیختنش برکت کشِ کنشتیشان (یعنی قسیسان) نه خندد، و کفر را با ایمان نه سریست که صدا عشق صندل چاره از پیشانیِ برهمنان نبرد. از صدمهٔ توحیدش دوئی در یکی گریخته، و به علاقهٔ تجریدش خودی در توئی آویخته. گوشے حق شنو، چشمے حق بیں، دلے حق جو، خاطرے عرفاں زا، سینهٔ معرفت خیز، تارکے آسماں سا، جبہت سجده ریز.

مثنوی

پایهٔ رفعت بر آسماں دارد
سرِ خدمت بر آستاں دارد
در عبادت بہ گفتن و دیدن
طرزِ او طرزِ حق پرستیدن
خلوتِ دیگران و صحبتِ او
ذو خدمتِ این و آن و کثرتِ او

غالب

رسانشته است. بیکدگر خوردنِ ایں دو قدح (یعنی فقر و سلطنت) مجمع البحرینے پدید آورد، و سرہم آوردنِ ایں دو قوس نقشِ دائرہ پدیدار کرد. از سرِ جوش فروغِ مہر و ماہ با فشردن و پالودن و سرشتن پیکرے ساختند، و بہ فروغِ گزندِ چشم بد از پرویں و پرن براں پیکر سپند شنوشند. سرش را تاجِ شاہی افراختند، و دلش را بنورِ الٰہی فروختند. ++++ زہے در انجمن خلوت نشیں، و بپادشاہی کارآگہی گزیں. پادشاہاں در انجمن ازاں کارآگاہ آدیتہ موختہ و کارآگاہاں در خلوت ازاں پادشاہ فیض اندوختہ +++

مثنوی

اے کہ از رازِ نہاں آگہ نہ
دم مزن از رہ کہ مرد رہ نہ
در ہزاراں مرد مرد رہ یکیست
آدمی بسیار آما شہ یکے ست
در تو مے پرسی کہ مرد راہ کیست
جز سراج الدین بہادر شاہ کیست

ظهوری

در دلش این و آن نمی گنجد
هیچ جز حق درآن نمی گنجد
بت شکن گشت چون خلیل تخت
پادشِ ارزانیِ اعتقاد درست
کفر در فکرِ نعمت عرفان
شرک در شکرِ نعمت ایمان
طینتش باج خواه طینت ها
نیتش پادشاهِ نیت ها
در عبادت ز بس تنومندی
بندگی در خورِ خداوندی
سیرِ وحدت بمغز برد از پوست
همه او کرد خویش را همه اوست

غالب

در طریقت رهنمای رهروان
در خلافت پیشوای خسروان
آنکه چون از رازِ وحدت دم زند
دفترِ کون و مکان برهم زند
آنکه چون در نی نوا را سر دهد
نی شود نخلی که شبلی بر دهد
شبلی از منبر دهد آوازِ عشق
شاهِ ما بر تخت گوید رازِ عشق
عشق دارد پایهٔ هر کس نگاه
منبر از شبلی و تخت از پادشاه
آنچه ابراهیم ادهم یافتست
بعدِ ترکِ مسندِ جم یافتست
شاهِ ما دارد بهم در رهروی
خرقهٔ پیری و تاجِ خسروی
شاهی و درویشی اینجا باهم است
پادشاهِ عهد قطبِ عالم است

شیخ علی حزیں اور مرزا کے طرزِ بیان کا مقابلہ

شیخ نے جو اپنے دیوان کا دیباچہ لکھا ہے اسمیں وہ فخریہ فقرے جو انہوں نے اپنے دیوان اور اپنے کلام کی شان میں لکھے ہیں اسی قسم کے فقرے مرزا نے بھی دیوانِ فارسی کے دیباچے میں انشا کئے ہیں۔ سو دونو دیباچوں میں سے ہم ملتے جلتے فقرے انتخاب کرکے اس مقام پہ مقابلِ یکدگر لکھتے ہیں۔

حزیں

ہمایون خطبہ ایست لباب از جواہرِ کلم و جواہرِ حکم۔ روح پرور ہوایش ربیعی اعتدال، وجداولِ سطورش از جام معین مالامال۔ خاکش مشکین نفس وشمیمش عنبر آگیں، آبش خمار شکن و نسیمش مسیح آئین۔ از صبوحی فیضے کہ ساقیِ کلکش پیمودہ۔ سیاہ مستانِ حروف سر در کنارِ ہم غنودہ اند، واز نشۂ ہوش پردازے کہ دستِ فکرت در جام و سبوے الفاظش ریختہ۔ خرد مستانِ معنی نشیدِ شوق سرودہ۔

بنام ایزد حسنِ لیلی ست کہ از طرفِ خیامِ الفاظ سر بر زدہ در جلوہ گری ست، یا شورِ مجنون ست کہ از وادیِ نقش پردہ دل بر خاستہ در پردہ دری ست۔

غالب

بنام ایزد بخشش لقا بیست از روی شاہدِ معرفت کردہ معنی بجنبشِ نسیم برافتادہ، یعنی کشاکشِ دست ناکشیدہ۔ باز بیں چراغیست از گرمیِ چراغانِ نیم سوختۂ پہلوئے تیغ بر افروختن دادہ، یعنی داغِ منتِ خس نادیدہ۔ کہن داغہاے جنون ست سراسر بناخنِ شوخیِ نقش خراشیدہ۔ گرما گرم خونابہ در وفست بہ لفتِ پیمانیِ دل ناگہ از نا سودہ تراویدہ۔ کاغذی پیرہنانند† (یعنی داد خواہانند)

† الفاظ کو اس لئے کہ وہ کاغذ پر مرقوم ہیں کاغذی پیرہن کہا ہے اور کاغذی پیرہن دادخواہ کو کہتے ہیں دوسرے فقرے میں معانی کو اسلئے کہ انکی روشنی حروف کی سیاہی میں پوشیدہ ہے مشعل کف اور سیہ پوش کہا ہے۔

حزین

یوسفستانے ست از گل پیرہناں در موج،
نگارستانے ست سیمیں بدناں شوخ در فوج۔
سہی پیکرانند در خیابانِ سطور دوش بدوش،
مغاں شیوہ دلبرانند از بادۂ ناز گرم نوشانوش،
نازک بدنانند حباب پرورد، گل پیرہنانند
تنہا گرد، بچشمہ متقرانند برشتہ پوست،
بیگانہ نظرانند آشنا دوست۔ صوفیانند در
وحدت خانۂ عشق مستِ سماع، سوختگانند
سینہ آسامنست و وداع۔ درویشانند
تجرد کیش، فرد کیشانند از ہمہ در پیش۔
شیر صولتانند از جوشنِ خط پلنگینہ پوش،
دریا دلانند از شورشِ عشق در جوش و
خروش۔ آئینہ پیکرانند آئینہ تاب،
پاکیزہ گوہرانند یکسر خوشاب۔ گلبرگہائے
شبنم زدۂ بہاری ست، خراشیدہ نالہائے
بلبلِ شاخساریست۔

غالب

چوں پیکرِ تصویر از حیرتِ واقعہ خاموش (یعنی
اپنی بے قدری سے حیران ہیں) مشعل بکف گردگانند
(یعنی فریادیانند) چوں آذر از دودِ دل سیہ پوش +++
نگویم دود و چراغست یا لالہ و داغ؛ اما سوختگی را
سرگذشت ست و خستگی را رویداد۔ نگویم تجلی و طورست
یا جنت و حور؛ اما نازش را قلمرو ست و آرایش
را سواد (نواح) طلسمِ شعلہ و دود ست یا زلبستہ زردشت
خیال، شعلہ نہاں، و دود پیدا، دل لوحِ طلسم
و زبان طلسم کشا۔ ہنگامۂ ابر و بادست بر انگیختۂ جادوئی فکر
ابر گہر پاش، و باد الماس فشاں، اندیشہ طومار نیرنگ
و لب افسوں خوان۔ دود کبابیست باندازِ پیچ و تابے کہ از
شعلہ در دل افتادہ است۔ براہ و آتش لبستہ خیلِ غزالیست
(سراپردہ ۱۲)
بساماں خیشے کہ در کمیں گاہ رو دادہ است۔ از
دام بدر جستہ جمالیست در پردۂ نمایشِ خویش شاطر
حقیقی را ستایش نگار نہالیست در سایۂ برومندی
خویش تخلیبد ازل را سپاس گزار۔

مرزا اور ابو الفضل کی طرزِ بیان کا مقابلہ

مرزا نے مہرِ نیم روز میں اکثر تاریخی واقعات وہی لکھے ہیں جو شیخ کے اکبرنامہ میں مذکور ہیں، مگر چونکہ مرزا نے اُن واقعات کو کسی قدر کمی بیشی اور تقدیم و تاخیر کے ساتھ اپنی خاص طرز میں لکھا ہے اس لئے دونوں کتابوں کی طرزِ بیان میں بہت فرق پایا جاتا ہے۔ ہم یہاں ایک سیدھا سادہ واقعہ دونوں کتابوں سے نقل کرتے ہیں۔

اکبرنامہ

تُرک بزرگترینِ فرزندانِ یافث بود تُرکاں اورا یافثِ اوغلاں گویند و بہوشیار دلی و کارگزاری و رعیت پروری از ہمہ برادراں امتیاز داشت۔ بعد از رحلتِ پدر بر تختِ فرمانروائی نشست، و دادِ مردمی و مردانگی و مظلوم پرستی داد۔ و در جائے کہ ترکاں اور سیلوک با سلیکائی میگفتند، و چشمہ ہائے آبِ سرد خوشگوار و گرم عافیت بخش و مرغزار ہائے دلکش داشت۔ اقامت فرمودہ۔ از چوب

مہرِ نیم روز

ترک ابنِ یافث نشانِ جہانداری یافت و تُرکاں ایں والا شکوہ را۔ ازاں روکہ بہ تُرکی شہریار جواں را اوغلاں گویند۔ یافثِ اوغلاں گفتند۔ داد و دانش آئین داشت، و دریں ہر دو شیوہ روشہائے گزیں داشت: خانی و مرزبانی را فرہنگ ہا پدید آوردہ، و فرماندہی و فرمانبری را اندازہ برنہادہ۔ نزہتگاہِ سیلوک با سلیقا را کہ چشمہ ہائے رواں و گل و میوہ فراواں داشت۔ از بہرِ آرامش گزیدہ از نے و علف و چوب و گیاہ نشیمن ہا افراختہ، و پوست دام و دد را پوششِ تن ساختہ۔ گویند نمک بروزگارِ وے پدید آمد، ورنہ انساں بیش تر ہ و گوشت بریاں بے نمک ہمی خوردند۔ ترکانِ شمشیر زن را بقربانِ فرزانۂ شیر افگن (یعنی یافث اوغلاں)

اکبرنامه

گیاه خانه‌ها اختراع کرد، و خرگاه
پدید آورد. و از پوست پهنا نمد و سلاح
لباس پوشیدنی دوخت. و نمک در
زمان او ظاهر شد. و در آئین او آن
بود که پسر را جز شمشیر میراث نرسد
و تمام خواسته دختر را باشد. و گویند که
او معاصر کیومرث اول ملوک عجم است
و او اول سلاطین ترکستان است.
و عمر او دویست و چهل سال بود.
النجه خان بهترین فرزندان ترکی
بود. چون پیمانهٔ زندگی ترکی پرشدن
گرفت او را بمشورت بزرگان بر
تخت سلطنت نشاندند. او هم بر
دو دین را پیشوای خود ساخت
و در عدالت گستری روزگار گذرانده
چون پیر شد عزلت اختیار فرمود.

مهر نیمروز

پرنهاد (دستور) و قرارداد آن بود که از آن همه برگ و سازی که از مردهٔ
فروری (میراث) بازماند جز شمشیر به پسر ندهند و همه چیز باز گذارند
که هر آئینه تیغ جوهردار فرزند دست گنجینهٔ سیم و زر بلکه کلید فتح
هفت کشور است. اگر پسر بیلارک الماس گون دسترس
است فرد را دست مایهٔ نازش بس است. بالجمله این همه رسم و
آئین نهاد و پایان کار پس از دویست و چهل ساله بیداری
بخواب عدم سر بر بالین نهاد. بزرگان دوده پس از یافت
او غلان به فرزند بخت بلندش النجه خان چشم روشنی
گفتند. کلیچ نهاد و راستی پیشه گزید. به پی پیرامون دانش
نگذشتی، و با بدان همزبان نگشتی. آزاده رو بود و دل بیاد یزدان
در گرو داشت. تاج و تیغ و نگین در زندگانی خویش به او باده
باغ کامرانی خویش دیباقجی خان جوان بخت نوجوان سپرده و
خود از این خاکدان دامن برچید. و با قرین خانه که نوآن را اصغر
گوی آرمید. دو صد و پنج سال پایهٔ نمودار اقبال فر پایه سپاری
ذوالجلال در جهانِ گذران ماند و بهنگام ناگزیر درگذشت.
دیباقجی خان که هم در نظرگاه پدر او برنگ آئینه بود - او رنگ خسروی

اکبرنامه

دیباچهٔ تحفی بعد از عزلت پدر
و اشارتِ عالیش فرمان روا
شد. کیوک خان فرزندِ رشید
اوست. پدرش در هنگام پدرود
کردنِ جهان سریر خانی با و عنایت
فرموده. او قدرِ سلطنت را دانسته
در لوازمِ آن اهتمام بجای آورد
الینجه خان پسرِ اوست در
آخرِ عمرِ پدر ولیعهد شده. دادِ
داد و دهش را از اندازه بیرون
برد. و ترکان در زمانِ دولتِ او
مستِ دولت شده از راهِ خردمندی
عدول نمودند. و چون مدتے
بران بگذشت او را دو پسر
بیک شکم آمد. یکے را مغل
نام کرد و دیگرے را تاتار. و چون

مهر نیمروز

را به نمطے تازه آراست. ابا پدران و انشوری و دادگری
که جزو دانش و جست و جز داوری کرده. روزنامهٔ عمرش چون
رقم یک صد و هشتاد و شش سالگی پذیرفت درنوشتند،
دیبار نامهٔ جهانی و گردونکشی بنامِ پسرِ فرخ اخترش کیوک خان
نوشتند. ستوده ستایش در خور یکار آگاهی آبروی پادشاهی
افزوده و یک صد و چهل سال زمرگ امان یافت. فرزانه
تا از شاهی نشان یافت جهان را بخوشی و خشنودی جهانیان را
به مهر و آزرم نگاه داشت. سرانجامِ کارِ جهان و جهانیان را
بفرزندِ خویش النجه خان گذاشت. به تردستی و دریاکفت، و
به بیدریغ بخششی ابر کردار بوده. داد و دهش را برداوستی داده. و فردوستان
(زیردستان) را به دهش از خواهش بے نیاز ساخت. سکسران بادِ
بروت (یعنی به کبر و غرور) از جا رفتند. و از دایرهٔ کیش و
آئین بدر زدند. آرامشداد (یعنی انتظام) کنار گرفت،
و بت پرستی صورت پذیرفت. با توی این فرمانروائے
با برگ و نوا دو پسرِ توام نژاد. اورنگ نشین (یعنی النجه خان)
یکے را مغل خان و دیگرے را تاتار خان نام نهاد.

اکبرنامه

بجدِ کاردانی رسیدند ملک خود را
به دو حصه بخش کرد یک نصف را به
مغل داد و نصف دیگر را بتاتار بار
و چون پدر بزرگوارِ ایشان ودیعت
حیات سپرد فرزندان با یکدیگر
موافقت نموده هرکدام در ولایت
خویش خودآرائی می کردند.

مهر نیمروز

هر دو در نیاز پرورده چون به برنائی رسید قلمروِ خویش
را دو نیم کرده نیمه به مغل و نیمه به تاتار نامزد کرد و خود بکعبه
و بست و هفت سال در گیتی درنگ ورزیده سپنجِ
رفتگان برداشت الله الله این را نیز چون روزِ
فرو رفتگانِ دگر روز فرو رفت ؎

ریزد آن برگ و این گل افشاند
هم خزان هم بهار درگذرست

خاتمہ

مرزا غالب مرحوم کی لائف اور اُنکے کلام کا انتخاب جس قدر کہ یہاں اُسکا دکھانا مقصود تھا۔ ختم ہوگیا، مگر ابھی چند ضروری باتیں لکھنی باقی ہیں۔

ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ یہ کتاب اُن تصنیفات میں شمار نہیں ہو سکتی جنکی آجکل ملک میں ضرورت سمجھی جاتی ہے، اور جو اہلِ وطن کی موسمی بیماریوں کے لئے براہِ راست دوا اور علاج کا کام دے سکتی ہیں۔ کیونکہ اس مضمون کے لکھنے پر ہمکو اُس اندھی اور بہری دیوی نے مجبور کیا ہے جسکی زبردستی اور حکومت کے آگے مصلحت اندیشی کے پر جلتے ہیں۔

مستانہ طے کنم رہِ وادی خیال را ... عشق ست کہ بربستہ زبانِ ادب ما

راقم کو مرزا کے کلام کے ساتھ جو تعلق ہے وہ شروع سے آج تک برابر چلا جاتا ہے اُسکو چاہو اُس معتقدانہ جوشِ عصبیت کا نتیجہ سمجھو جو انسان کو اندھا اور بہرا کر دیتا ہے، اور چاہو اُس یقین کا ثمرہ خیال کرو جو نہایت زبردست شہادتوں سے حاصل ہوتا ہے۔

بہرتقدیر یہی وہ چیز تھی جسنے ہمکو اس کتاب کے لکھنے پر آمادہ کیا۔ پس نہ ہمکو یہ دعوی ہے کہ ہمنے اس تالیف سے ملک کی کسی بڑی ضرورت کو رفع کیا ہے، اور نہ یہ خیال ہے کہ محض ملک کی خیرخواہی اُسکے لکھنے کا باعث ہوئی ہے۔ لیکن یہ ضرور نہیں کہ جو کام محض

طبیعت کے اقتضا سے نہ کہ عقل کی صوابدید سے سرانجام کیا جائے اُس سے لوگون کو بواسطہ یا بلا واسطہ کسی طرح کچھ فائدہ نہ پہونچے؛ ہوا جو اپنی موج مین چلتی ہے، اور دریا جو اپنے جوش مین بہتا ہے۔ گو انکو خود خبر نہین کہ ہم کہاں جا رہے ہیں اور کیوں جا رہے ہیں لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ اُنکی سعی محض بے حاصل اور اُنکی کوشش سراسر بے سود ہے۔ اسی طرح کوئی ذرہ ذراتِ عالم میں ایسا نہیں جو اپنی اضطراری حرکت سے نظامِ کلی میں کچھ نہ کچھ دخل نہ رکھتا ہو۔

"اے تو کہ ہیچ ذرہ را جز بہ رہِ تو روی نیست — در طلبت تواں گرفت بادیہ را بہ رہبری"

یادگارِ غالب کو ہم نے دو حصوں پر منقسم کیا ہے۔ پہلے حصے میں مرزا کی لائف یعنی اُنکی زندگی کے حالات اور اُنکے اخلاق و عادات کا بیان ہے اور دوسرے حصے میں اُنکے کلام کا انتخاب ہے۔ اگرچہ مرزا کی لائف میں، جیسا کہ ہم بار بار لکھ چکے ہیں، کوئی مہتم بالشان واقعہ اُنکی شاعری و انشا پردازی کے سوا نہیں پایا جاتا؛ باینہمہ اُنمیں بہت سی مفید نصیحتیں بھی اہلِ وطن کے لئے موجود ہیں۔

ناظرین کو یاد ہوگا کہ مرزا پانچ برس کے تھے جب باپ کا، اور نو برس کے تھے جب چچا کا انتقال ہوا۔ اُنکی ننھیال جہاں اُنھوں نے پرورش اور نشو و نما پائی، آسودہ حال تھی۔ باپ اور چچا کے صغیر سن چھوڑ جانے سے نانا اور نانی کی الفت اَور بھی زیادہ بڑھ گئی ہوگی۔ خود مرزا کی طبیعت میں گرمی اور جودت کی ایک آگ بھری ہوئی تھی جسکے بھڑکانے کے لئے تھوڑی سی اشتعالک کافی تھی۔ باپ اور چچا کا

سایۂ تربیت بچپن میں سر سے اٹھ جانا، ننھیال کی مرفہ الحالی، نانا نانی کی نازبرداریاں اور خود مرزا کا ذکی الحس ہونا؛ یہ تمام اسباب ایسے تھے کہ عنفوانِ شباب میں انکا جادۂ مستقیم سے تجاوز نہ کرنا نہایت دشوار تھا۔ مرزا کی ابتدا اگڑی اور ایسی بگڑی کہ جب تک ننھیال کی تمام املاک اور دیہات کی صفائی نہ ہولی نشے ہرن نہ ہوئے؛ اگرچہ مرزا بہت دیر میں سنبھلے مگر وہ جو مشہور ہے کہ "صبح کا بھولا شام کو آجائے تو بھولا نہ جانو"، انھوں نے اپنے فضل و کمال، حسنِ معاشرت، شریفانہ خصائل، اور کریمانہ اخلاق سے جو کہ انکے ذاتی جوہر تھے۔ وہ عارضی دھبّے اس طرح دھو ڈالے کہ گویا کبھی ان سے دامن آلودہ نہوا تھا جس فن پر انھوں نے لڑکپن میں ہاتھ ڈالا تھا اسکو اخیر عمر تک نباہ دیا؛ غفلت اور بدمستی کے عالم میں بھی اسکا خیال نہ چھوڑا؛ اور باوجودیکہ زمانہ قدردانوں سے خالی تھا اسکو اس درجے تک پہنچا کر چھوڑا جو اسکا منتہائے کمال تھا۔

اگرچہ معاش کی طرف سے وہ کبھی زیادہ تنگ نہیں ہوئے مگر حوصلہ اور ہمت کے موافق کبھی استطاعت نصیب نہیں ہوئی؛ بلکہ جن اُتلے ملّوں میں بچپن اور جوانی گذری تھی اُسکے لحاظ سے یہ کہنا چاہیے کہ وہ اخیر دم تک خُوربعد الکُور میں مبتلا رہے۔ اسکے سوا امراض جسمانی سے کبھی فرصت نہیں ملی اور اپنے ہنر کی کسادبازاری کا رنج ہمیشہ دامنگیر رہا۔ باوجود اسکے زندہ دلی اور شگفتہ طبعی مرتے دم تک اُنکی رفیقِ حال رہی۔ اگرچہ نظم و نثر میں جو زاریاں انھوں نے کی ہیں وہ بظاہر بے صبری اور تنگ حوصلگی پر جو ایک اخلاقی کمزوری ہے۔ دلالت کرتی ہیں؛ لیکن درحقیقت یہ اُنکی شاعری و

انشا پردازی کے میدانوں میں سے ایک میدان تھا جسکی زمین آنکے پانو کو لگ گئی تھی۔ اول تو خود یہ مضمون ہی ایشیائی شاعری کا جزوِ اعظم ہے؛ دوسرے ہر شاعر ایک خاص راگنی کا کلاونت ہوتا ہے۔ چنانچہ عرب کے شعرا میں امرء القیس گھوڑے اور عورت کی تعریف اور عیش کے بیان میں مشہور تھا، اعشیٰ حسنِ طلب اور وصفِ شراب میں ضرب المثل تھا اور اسی طرح ہر شاعر کی شہرت کسی خاص بیان کے ساتھ مخصوص تھی۔ علیٰ ہذا القیاس ایران میں فردوسی رزم کا دھنی تھا، نظامی بزم کا، اور سعدی موعظت کا۔ چونکہ مرزا خاصکر رنج و مصیبت کے بیان میں ید طولے رکھتے تھے اس لئے یہ مضمون اکثر انکے قلم سے تراوش کرتا تھا۔

اگرچہ مرزا اپنی شاعری کا سکہ۔ اس وجہ سے کہ زمانہ اُسکا اندازہ کرنے سے عاجز تھا۔ پبلک کے دلوں پر جیسا کہ چاہئے تھا نہیں بٹھا سکے؛ مگر وسعتِ اخلاق حُسنِ معاشرت اور صلح کل سے اُنھوں نے ایک عالم کو مسخر کر لیا تھا۔ قطع نظر شاگردوں اور مستفیدوں کے دوستوں اور ہواخواہوں کی تعداد بھی سیکڑوں سے گذر کر ہزاروں تک پہونچ گئی تھی؛ اور ہر ایک کے ساتھ اُنکے برتاؤ کا طریقہ ایسا مہر انگیز تھا کہ ہر شخص اپنے تئیں اُنکے مخصوص ترین دوستوں میں سے شمار کرتا تھا۔ غریبوں اور محتاجوں کی اپنی دسترس سے بڑھکر خبر لینی، نوکروں اور اُنکے بندھوں کو عسرت کے وقت اپنے سے علحدہ نہ کرنا، درماندگی میں دوستوں کی امداد کرنی اور اُنکی مصیبت پر دل کھول کے افسوس اور اُنکے ساتھ ہمدردی کرنا، ہر حال میں پاسِ وضع اور خودداری کو ہاتھ سے

نہ دینا، مذہبی تعصبات سے پاک ہونا اور ہر مذہب و ملت کے دوستوں کے ساتھ یکساں
صفائی اور خلوص سے ملنا، یہ اور اسی قسم کی وہ تمام خوبیاں جو دار الخلافہ کی قدیم
سوسائٹی کا زیور سمجھی جاتی تھیں اُنکی ذات میں جمع تھیں۔ خصوصاً وفاداری، حق شناسی
اور احسان مندی کی شریف خصلت جو ہندوستان کے قدیم خاندانوں کا شعار تھا مرزا
کی سرشت میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ چونکہ اُنکے چچا نصر اللہ بیگ خاں لارڈ لیک
کی مہمات میں شریک رہے تھے اور اُنکی وفات کے بعد گورنمنٹ نے اُنکے پسماندوں
کے لئے۔ جنمیں سے ایک مرزا بھی تھے۔ کئی ہزار روپیہ سالانہ پنشن کے مقرر کردیا تھا
مرزا نے۔ جیسا کہ اُنکی تحریرات سے ظاہر ہے۔ اخیر عمر تک گورنمنٹ کے اس احسان کو
فراموش نہیں کیا۔ تمام عمر ملکہ معظمہ و وائسرائوں اور لفٹنٹ گورنروں اور دیگر حاکموں اور
افسروں اور تمام انگلش قوم کی مدح سرائی میں بسر کی، بعض افسروں کی وفات پر
دردناک مرثیے لکھے اور ہمیشہ فخر کے ساتھ اپنے تئیں وابستگان دامن دولت انگلشیہ
سے سمجھتے رہے۔ غدر کے زمانے میں فوج باغی کے ظلم و ستم سے جو اثر اُنکے دل پر
ہوا تھا وہ اُنکی کتاب دستنبو سے۔ جو غدر کے حالات پر اُسی شورش و فتنہ کے زمانے
میں اُنھوں نے لکھی تھی۔ ظاہر ہے۔ ۱۸۳۵ء میں ولیم فریزر صاحب رزیڈنٹ و کمشنر
دہلی کے بے گناہ مارے جانے پر جو سخت صدمہ اُنکو پہنچا تھا وہ اُنکے اس خط سے جو
شیخ امام بخش ناسخ کو اس واقعہ کے ہوتے ہی اُنھوں نے لکھا تھا۔ ظاہر ہے۔ وہ اس
خط میں لکھتے ہیں۔ "بزیکہ از ستمگران نا خدا ترس۔ کہ بعذاب ابدی گرفتار باد۔ ولیم فریزر را

کہ رزیڈنٹ دہلی و غالب مغلوب را مربی بود، در شب تاریک بضرب تفنگ کشتہ، و مرا غم مرگِ پدر تازہ کرد۔ دل از جا بے رفت، و سترگ اندوہے سراپاے اندیشہ ازو فرو گرفت خرمنِ آرمیدگی پاک بسوخت، و نقش امید از صفحۂ ضمیر سراسر ستردہ شد۔

اگرچہ مرزا کے کلام میں مدحیہ قصائد کی مقدار تمام اصنافِ سخن سے زیادہ معلوم ہوتی ہے اور انھوں نے جا بجا اس بات پر افسوس کیا ہے کہ عمر کا بہت بڑا حصہ اہلِ جاہ کی مدح میں صرف ہوا، مگر ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو فن مرزا نے اختیار کیا تھا اُسکی تکمیل اُنکے زمانے کے خیالات کے موافق زیادہ تر اس خاص صنف یعنی قصیدے کی مشق و مہارت پر موقوف تھی؛ کیونکہ فارسی شاعری کی ابتدا اسی صنف سے ہوتی اور کوئی شاعر جسنے قصیدے میں کمال بہم نہیں پہنچایا وہ مسلم الثبوت نہیں سمجھا گیا۔ یہاں تک کہ حکیم سنائی، شیخ سعدی، اور امیر خسرو جیسے بزرگوں کا دامن بھی اس آلودگی سے پاک نہیں رہا۔ خود مرزا کا قول تھا کہ جو قصیدہ نہیں لکھ سکتا اُسکو شعرا میں شمار کرنا نہیں چاہیے اور اسی بنا پر وہ شیخ ابراہیم ذوق کو پورا شاعر اور شاہ نصیر کو ادھورا جانتے تھے۔ بڑی دلیل اس بات کی، کہ مرزا نے جس قدر قصیدے اہلِ دنیا کی مدح میں انشا کئے ہیں اُن سے محض فن کی تکمیل مقصود تھی۔ یہ ہے کہ اُنکا ممدوح مخاطب صحیح ہو یا نہو، اور اُس سے حسنِ کلام کی داد ملنے کی توقع ہو یا نہو۔ وہ ہمیشہ قصیدوں کے سرانجام کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کرتے تھے اور ہر قصیدے میں اپنا کمالِ شاعری اُسی طرح ظاہر کرتے تھے جیسے متنبی سیف الدولہ کی یا عرفی خانخاناں کی

کی تعریف میں کرتا تھا۔ مع ذلک چند قصیدوں کے سوا جو دوستوں کی ترغیب و
تحریص سے اُنھوں نے کسی امید یا توقع پر ہندوستان کے بعض رئیسوں کی مدح
میں لکھے ہیں۔ باقی اُنکے تمام قصائد یا توحید و نعت و منقبت میں ہیں، یا اپنے معزز
اور لائق ہمعصروں کی تعریف میں، اور یا اُن لوگوں کی شان میں جنکو وہ اپنا مُربّی
اور ولی نعمت سمجھتے تھے اور جنکی مدح سرائی کا فرض بطور شکرگزاری و نعمت پرستی نہ بامید
صلہ و انعام ادا کرتے تھے؛ جیسے قلعۂ دہلی کے بادشاہ و ولیعہد، یا ملکۂ معظمہ اور والیانِ
کشورِ ہند اور دیگر اعیان و ارکانِ سلطنت انگلشیہ، یا فرمانروایانِ ریاست رامپور
والور وغیرہ۔

بایں ہمہ جس مؤثر طریقے سے مرزا نے اہلِ دنیا کی مدح سرائی پر افسوس کیا ہے
وہ ملاحظہ کے قابل ہے۔ وہ دیوانِ فارسی کے دیباچے میں اپنی شاعری کے
متعلق بہت سے فخریہ فقرے لکھنے کے بعد لکھتے ہیں:۔ "در ہوائے کہ بالِ بالا خوانی
زدہ، و در ادائے کہ خود را بہ شگرفی ستودہ ام دیدی (جس دیوان پر میں نے اس قدر
فخر کیا ہے) نیمہ ازاں شاہد بازی ست یعنی ہوا پرستی (اس سے مراد غزل سرائی ہے)
و نیمہ دیگر تونگر ستائی ست یعنی باد خوانی (اس سے مراد قصیدہ گوئی ہے) بیداد بین ا
کہ ہر جا بہ شادانہ تخمے از زلتِ فرو ریختہ بیاں کشودہ شود بلا در من آویزد تا دل بہ چاکِ
آں شکن نہ دہے؛ و خواری نگر کہ ہرگاہ از خود غافل و از خدا فارغ بر اورنگِ سروری
بپشتی نشیند ہمتش مرا برانگیزد کہ پیشش بندہ وار راست ایستم تا دم از آزادی کہ با سخن ہمجا بہ

عشقبازاں گزاردستم، و دداغم اثر آزمندی کہ ورستے چند بکردار دنیا طلباں در مدح اہلِ جاہ سیاہ کردستم۔ دریغا کہ عمر سبک سیر نخستے بیجامتہ و جنگ سر آمد، و پارۂ بدروغ و دریغ رفت"

یہاں تک جو کچھ کہ مرزا کی لائف کے متعلق ہمکو لکھنا تھا لکھا گیا۔ اب ہم چند سطریں انکے کلام کے انتخاب کی نسبت لکھنی چاہتے ہیں۔

ہمنے اس کتاب میں۔ جیسا کہ مکرر بیان ہو چکا ہے۔ مرزا کے کلام کا انتخاب صرف اس غرض سے درج کیا ہے کہ شاعری و انشاپردازی کی غیر معمولی استعداد جو مرزا کی فطرت میں رکھی گئی تھی۔ جہاں تک کہ انکی نظم و نثر اس پر شہادت دے سکتی ہے۔ صاحبانِ ذوقِ سلیم پر واضح و لائح ہو جائے۔ اگرچہ فی الحقیقۃ طریقۂ مذکورہ سے اس غرض کا پورا ہونا نہایت دشوار ہے لیکن اگر بالفرض اسکا پورا ہونا تسلیم کیا جائے تو بھی بظاہر اس سے کوئی فائدہ متصور نہیں۔

زمانۂ حال کی ترقیات نے جس طرح علمی دنیا میں انقلابِ عظیم پیدا کر دیا ہے اسیطرح لٹریچر کی حالت بہت کچھ بدل ڈالی ہے۔ قدیم طریقے کی شاعری (اگرچہ ابھی تک اسکا نعم البدل پیدا نہیں ہوا) روز بروز نظروں سے گرتی جاتی ہے۔ نظم و نثر میں بجائے صنعتِ الفاظ اور محض خیالی باتوں کے سادگی اور حقیقت طرازی کی طرف طبیعتوں کا میلان زیادہ ہوتا جاتا ہے۔ جو باتیں پہلے محاسنِ کلام میں داخل تھیں اب انمیں سے اکثر داخلِ عیوب سمجھی جاتی ہیں۔ اگرچہ ہندوستان میں قدیم لٹریچر کا تسلط ابھی بہت کچھ باقی ہے اور پبلک کا مذاق عام طور پر نہیں بدلا مگر زمانے کا رخ قدیم شاہراہ سے

یقیناً بچھڑ گیا ہے! اور آئندہ تمام قافلوں کو جو اس وادی مین قدم رکھنے والے ہین
زمانے کے ساتھ ساتھ چلنا ضرور ہے۔ پس اگر مرزا کو اعلیٰ سے اعلیٰ درجے کا شاعر
فرض کرلیا جائے تو بھی اس زمانے میں انکی نظم و نثر کے نمونے پبلک کے سامنے
پیش کرنے اور انکے مبلغ کمال کو لوگوں سے روشناس کرانا بظاہر ایک ایسا کام معلوم
ہوتا ہے جسکا وقت گذر گیا۔ لیکن ہمارے نزدیک زمانہ کتنی ہی ترقی کیون نہ کر جائے
انکو قدیم نمونوں سے کبھی استغنا حاصل نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً ہندوستان کی
لٹریری ترقی جس قدر مشرقی زبانوں کے قدیم لٹریچر سے وابستہ ہے ایسی یورپ کے
موجودہ لٹریچر سے نہیں ہے۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ یورپ کے بعض نامور شعرا مشرقی
شاعروں کے کلام سے اب تک استفادہ حاصل کرتے اور اس سے صدہا پہلو
بیان اخذ کرتے ہیں تو ہمارے ہموطن کیونکر اس سے استغنا کا دعوے کرسکتے ہیں۔
جس طرح زمانہ حال کے انجنیر قدیم عمارتوں اور پرانے کھنڈروں سے انجنیرنگ کے
متعلق صدہا مفید نتیجے استخراج کرتے ہیں اسی طرح اس زمانے کے ناظم اور ناثر قدیم
لٹریچر سے بہت کچھ لٹریری فائدے حاصل کرسکتے ہیں۔ ہمنے مانا کہ انگلش لٹریچر کی
ترقی منتہائے کمال کو پہنچ گئی ہے اور ہمارے لٹریچر نے اسی کی بدولت کچھ عرصے
سے آگے قدم بڑھانا شروع کیا ہے مگر جب تک لوگ یہ نہ سمجھیں کہ ہمکو انگلش لٹریچر کی
کون سی باتین اخذ کرنی چاہئیں اور اپنے قدیم مشرقی لٹریچر سے کیا سبق لینا چاہئے
اسوقت تک ہمارا لٹریچر اصلی ترقی سے محروم رہیگا۔

مرزا کے فارسی کلام کا نمونہ جو ہمنے اس کتاب میں دکھایا ہے اگرچہ ممکن ہے کہ وہ زمانۂ حال کے مذاق کے موافق نہو لیکن اس سے مرزا کے کمالِ شاعری میں کچھ فرق نہیں آتا۔ خود ایران کے بڑے بڑے نامور شعرا۔ جو اپنے زمانے میں مسلّم الثبوت تھے آج اہلِ زبان انکی طرزِ شاعری کو نام رکھتے ہیں، خصوصاً متوسطین کے طبقے میں جو لوگ جامی کے بعد ہوئے ہیں اور جنہیں تقریباً وہ تمام شعرا داخل ہیں جنہوں نے صفویہ اور مغلیہ کے عہدِ حکومت میں ایران یا ہندوستان میں عَلَم امتیاز بلند کیا تھا انکی شاعری کو۔ جیسا کہ رضا قلی خان ہدایت نے اپنے تذکرۂ مجمع الفصحا میں تصریح کے ساتھ لکھا ہے۔ آج اہلِ زبان میں کوئی تسلیم نہیں کرتا۔ سب قدما کی روش کو پسند کرتے ہیں اور نہیں کے تتبع کا دم بھرتے ہیں۔ حالانکہ متوسطین کے طبقے میں بڑے بڑے نامور شعرا گذرے ہیں جنکے کمال اور اُستادی کا انکار نہیں ہوسکتا۔ پس درحقیقت کسیکی شاعری یا انشا پردازی کا پبلک کے موجودہ مذاق کے خلاف ہونا اسکے سوا کچھ معنی نہیں رکھتا کہ جو شے پہلے ایک خاص وضع کے سانچے میں ڈھالی گئی تھی وہ اب دوسری وضع کے سانچے میں نہیں سما سکتی۔

اگرچہ مرزا کی شاعری نے شعراے متوسطین کے محدود دائرے سے قدم باہر نہیں رکھا، وہی چند میدان جن میں انہوں نے گھوڑے دوڑائے تھے ہمیشہ مرزا کی جولانگاہ رہے ہیں؛ لیکن جس درجے کا ملکۂ شاعری انکی طبیعت میں پیدا کیا گیا تھا اُس سے پایا جاتا ہے کہ جس طرح دریاے مواج جدھر رخ کرتا ہے اُدھر اپنا رستہ برابر نکالتا چلا جاتا ہے

اسی طرح وہ جس میدان میں قدم رکھتے اسکو کامیابی کے ساتھ طے کر جاتے۔ وہی بارود جو آتشبازی میں بچوں کا جی لبھاتی ہے جب اسکو دوسری طرح کام میں لایا جاتا ہے تو بڑے بڑے قلعوں اور پہاڑوں کو پرکاہ کی طرح اُڑا دیتی ہے۔ اور وہی ایک چیز تھی جسنے کہیں صرف احباب کے جلسوں اور امیروں کے درباروں کو گرم کیا اور کہیں ملکوں اور قوموں میں حب وطن اور قومی ہمدردی کی آگ لگا دی۔

اعلیٰ درجے کا ملکۂ شاعری کسی خاص زمانہ یا خاص ملک کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتا، پس یہ سمجھنا بالکل غلط ہے کہ شاعری کی اعلیٰ قابلیت جیسی قدما میں ہوتی تھی ویسی متاخرین میں نہیں ہو سکتی، یا جیسی ایران کے شعرا میں ہوتی ہے ویسی ہندوستان کے شعرا میں نہیں ہوتی۔ ملکۂ شاعری کی مثال بعینہ ایسی ہے جیسی مصوری کی قابلیت یا سریلی آواز، جس طرح ان دونو صفتوں کا ہر زمانے اور ہر ملک میں ادنیٰ سے اعلیٰ درجے پر پایا جانا ممکن ہے اسی طرح ادنیٰ سے اعلیٰ درجے کا ملکۂ شاعری ہر زمانے اور ہر ملک میں مختلف اسباب سے مختلف صورتوں اور مختلف شانوں میں ظہور کرتا ہے، اور سب سے بڑا اور زبردست حاکم جو شاعر کو ایک خاص رنگ پر ڈال دیتا ہے وہ سوسایٹی کا دباؤ اور اسکا مذاق ہے۔ انیس اسی ملکۂ شاعری کے ساتھ جو اسکی طبیعت میں پیدا کیا گیا تھا اگر چوتھی صدی ہجری میں ایران میں پیدا ہوتا، اور اسی سوسائٹی میں نشو و نما پاتا جسمیں فردوسی نے نشو و نما پائی تھی تو ہمارے نزدیک اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ رزمیہ نظم میں وہی رتبہ پاتا جو فردوسی

نے پایا تھا؛ اور فردوسی اُسی اعلیٰ قابلیت کے ساتھ جو قدرت نے اُسکے دماغ میں ودیعت کی تھی۔ اگر ہندوستان کی اِس سوسائٹی کے سائے میں پلتا جو انہیں کو میسر آئی تھی تو یقیناً وہ شاعری میں وہی صنف اختیار کرتا جو انہیں نے اختیار کی تھی اور اُس میں انہیں سے کچھ زیادہ قبولیت حاصل نہ کرتا۔ اِسی بنا پر ایران کا ایک شاعر شاعر کہتا ہے۔

نیست اندر زمانہ محمودے ورنہ ہر گوشہ صد چو عنصر یست

اور اِسی اصول پر غالب مرحوم کہتے ہیں۔

تو اے کہ محو سخن گستران پیشینی مباش منکرِ غالب کہ در زمانۂ تست

مرزا نے جس وقت شعرِ فارسی کے میدان میں قدم رکھا تھا اُس وقت ہندوستان میں دو طرزوں کا زیادہ رواج تھا؛ ایک نظیری و عرفی وغیرہ کی طرز جو اکبر کے زمانے سے چلی آتی تھی؛ دوسری مرزا بیدل کی طرز جو عالمگیر کے عہد میں شایع ہوئی اور علوی و صہبائی پر آکر ختم ہو گئی۔ جو لوگ شعرِ فارسی میں کمال بہم پہنچانا چاہتے تھے وہ انھیں دونو میں سے کوئی طرز اختیار کرتے تھے۔ اگرچہ حافظ اور خسرو کی غزل اُن سے بہت زیادہ مقبول خاص و عام تھی مگر اُن وجوہات سے جو متاخرین کو طرزِ جدید اختیار کرنے پر مجبور کرتی ہیں اور جن کا ذکر ہم دوسرے حصے میں کر چکے ہیں۔ مرزا نے اول بیدل کی روش پر چلنا شروع کیا؛ پھر اِس نظر سے کہ اہلِ زبان اس طرز کو ٹکسال باہر خیال کرتے تھے۔ نظیری و عرفی کی

طرز اختیار کی۔ ظاہر ہے کہ ایک ہندی نژاد شاعر۔ جو ایسے ناپرساں زمانے میں پیدا ہوا ہو اور جس نے فارسی شاعری میں نظیری و عرفی وغیرہ کے کلام سے بہتر کوئی ممکن التقلید نمونہ نہ دیکھا ہو۔ وہ سوا اسکے کہ اُن کا اتباع اختیار کرتے اور کیا کر سکتا تھا۔ رہی یہ بات کہ اُسنے اس طرز شاعری میں کس قدر کامیابی حاصل کی ہے اور ان لوگوں کی پیروی کا کہاں تک حق ادا کیا ہے۔ سو اسکو اس طرح ثابت کرنا تو ناممکن ہے جیسے دو اور دو چار۔ البتہ جو لوگ شعر فارسی کا صحیح مذاق رکھتے ہیں وہ اکبری دورہ کے شعرا اور مرزا کے کلام کا مقابلہ کرنے کے بعد امید ہے کہ مرزا کی اعلیٰ درجے کی قابلیت و استعداد کا اعتراف کرینگے اور اس بات کو تسلیم کرینگے کہ زمانے کا اقتضا اور سوسائٹی کا دباؤ جہا شخص کو جس روش پر ڈال دیتا وہ ضرور اسمیں کامیاب ہوتا۔ چنانچہ اخیر عمر میں جب حبیب قاآنی کے قصائد مرزا کی نظر سے گذرے تو اُسکے کلام کی روانی اور بیساختہ پن دیکھکر اُنکو قاآنی کی روش پر چلنے کا خیال پیدا ہوا تھا۔ اور اسی لئے اُنکے سب سے پچھلے قصیدوں اور قطعوں میں بہ نسبت پہلے قصائد اور قطعات کے زیادہ روانی اور بیساختگی پائی جاتی ہے۔ لیکن چونکہ اب دوسری چال چلنے کا وقت نہیں رہا تھا اس لئے اس روش کی تکمیل ہونی ناممکن تھی۔

اس کتاب میں۔ جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہے۔ مرزا کو شاعری کے لحاظ سے جابجا نظیری و عرفی وغیرہم کا۔ جنکو خود مرزا اپنا پیش رو تسلیم کرتے ہیں۔ ہم پلہ قرار دیا گیا ہے سو قطع نظر اسکے کہ کوئی قطعی دلیل اس دعوے پر قائم نہیں ہو سکتی، اور ناظرین کے

ذوق و وجدان کے سوا کوئی چیز اسکا فیصلہ نہیں کر سکتی۔ یہاں دو اور سوال پیدا ہوتے ہیں، اول یہ کہ ایک زباندان آدمی شاعری میں اہلِ زبان کے برابر پہونچ سکتا ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ ایک پیرو اپنے پیشرووں کے ساتھ مساوات کا درجہ حاصل کر سکتا ہے یا نہیں؟ سو دوسرے سوال کا جواب تو بالکل صاف ہے۔ دنیا میں ابتدا سے آج تک نہ صرف شعر و شاعری میں بلکہ ہر علم اور ہر فن اور ہر پیشہ میں اکثر پیرو اپنے پیش رووں کے صرف برابر ہی نہیں بلکہ اُن سے فائق اور افضل ہوتے رہے ہیں۔ فردوسی رزمیہ مثنوی میں اسدی اور دقیقی کا پیرو ہے؛ مگر دونو سے گو سبقت لے گیا ہے۔ خواجہ حافظ غزل میں سعدی کے قدم بقدم چلے ہیں مگر سعدی سے بہت آگے نکل گئے ہیں۔ قاآنی قصیدے میں تمام قدما سے بڑھ گیا ہے۔ میر تقی نے تمام اگلے ریختہ گویوں کو۔ جو یقیناً اُسکے پیش رو تھے غزل میں اپنے سے بہت پیچھے چھوڑ دیا ہے۔ میر انیس تمام مرثیہ گویوں سے جو اُن سے پہلے ہوئے۔ بازی لے گئے ہیں۔ پس اگر مرزا غالب کو فارسی شاعری میں نظیری و عرفی سے افضل نہیں بلکہ صرف اُن کا ہم پلہ قرار دیا جائے تو اس میں کون سی تعجب کی بات ہے۔

رہا پہلا سوال سو ظاہر ہے کہ شاعری کا ہنر دو مختلف لیاقتوں سے مرکب ہے، ایک امیجنیشن یعنی قوت متخیلہ کی بلند پروازی، دوسرے مناسب الفاظ کے استعمال پر قدرت۔ انہیں سے پہلی لیاقت۔ جیسا کہ ظاہر ہے۔ ممکن ہے کہ ایک زباندان اہل

بہ نسبت اہلِ زبان کے، ایک کم علم بہ نسبت فاضل متبحر کے، اور ایک دیہاتی گنوار بہ نسبت خواص اہلِ شہر کے بمراتب افضل اور اعلیٰ درجے کی رکھتا ہو۔ دوسری لیاقت اگرچہ بظاہر اہلِ زبان کے ساتھ مخصوص معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اُسمیں بھی مثلاً ایک ہندی نژاد اکتساب کے ذریعے سے خاصکر اُس حصۂ زبان میں جو فارسی کی محدود شاعری میں مستعمل ہے اہلِ ایران کی برابری کرسکتا ہے۔ علامہ ابن خلدون عربی زبان کی نسبت۔ جو بمقابلہ فارسی کے نہایت وسیع زبان ہے۔ لکھتے ہیں کہ "ایک عجمی (یعنی غیر عربی) فصحاے عرب کے کلام کی ممارست سے اہلِ زبان میں شمار ہو سکتا ہے" پس فارسی زبان جو بہ نسبت عربی کے نہایت تنگ اور مختصر زبان ہے اِس بات کے زیادہ قابل ہے کہ ایک ہندی نژاد فصحاے ایران کے کلام کی مزاولت سے اہلِ زبان میں شمار کیا جائے۔

مذکورہ بالا اصول کے موافق کچھ شک نہیں کہ ہم اِس بات کا حق رکھتے ہیں کہ مرزا کو ملکہ شاعری کے لحاظ سے اکبری دور کے تمام شاعروں پر ترجیح دیں یا اُن سے کم سمجھیں یا اُنکے برابر قرار دیں۔ رہی دوسری لیاقت سو اُسکی نسبت پہلے حصے میں جابجا ذکر کیا گیا ہے کہ مرزا نے ایک نہایت مستند صاحب زبان کی تعلیم و تلقین اور اپنے ذاتی تفحص اور کثرتِ مطالعہ اور غواصیِ فکر اور مشقِ سخن اور خاصکر اپنی خداداد لٹریری قابلیت سے یقیناً وہ مرتبہ حاصل کرلیا تھا جس سے ایک زباندان مثل اہلِ زبان کے مستند سمجھا جا سکتا ہے۔

لارڈ مکالے نے اِس بات میں جو کچھ لکھا ہے اُس سے پایا جاتا ہے کہ کوئی شخص غیر مادری زبان

میں اعلیٰ درجے کا شاعر نہیں ہو سکتا۔ بے شک انکا ایسا سمجھنا یورپ کی شاعری کے لحاظ سے بالکل صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ یورپ کی شاعری درحقیقت نیچر کی ترجمانی ہے۔ اسکا میدان اُسی قدر وسیع ہے جس قدر نیچر کی فضا۔ اُسکے فرائض مادری زبان کے سوا دوسری زبان میں جیسے کہ چاہئیں۔ ادا نہیں ہو سکتے؛ بلکہ ایشیائی شاعر جو اس طریقۂ شاعری سے نابلد ہیں وہ اپنی مادری زبان میں بھی اُسکی مشکلات سے عہدہ برا نہیں ہو سکتے۔ بخلاف ایشیائی شاعری اور خاصکر متاخرین کی فارسی شاعری کے کہ یہاں محض معمولی خیالات کو جو قدماً سیدھے سادے طور پر بیان کر گئے ہیں نئے نئے اسلوبوں اور نئی نئی نزاکتوں کے ساتھ باندھنا ہی کمالِ شاعری سمجھا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ بھی فی نفسہٖ ایک بہت بڑا کمال ہے لیکن ایسی شاعری میں زبان کا صرف ایک محدود حصّہ مستعمل ہوتا ہے جسکو غیر زبان والا آسانی سے سیکھ سکتا ہے اور بشرطیکہ اُسمیں شاعری کی اعلیٰ قابلیت ہو اُسکو شعرائے اہلِ زبان کی طرح بلکہ بعض صورتوں میں اُن سے بہتر استعمال کر سکتا ہے۔

مرزا کا موازنہ نظیری و عرفی کے ساتھ صرف قصیدے اور غزل میں ہو سکتا ہے، کیونکہ مثنوی میں نظیری محض صفر ہے، اُسنے اس صنف کو چھوا تک نہیں۔ عرفی نے بیشک چند مثنویاں لکھی ہیں، مگر صاحبِ آتشکدہ نے اُن میں سے صرف ایک کی نسبت لکھا ہے کہ "بد نگفتہ است" اور باقی کی نسبت اُسکا یہ قول ہے کہ "بسیار بد گفتہ"۔ حکیم ہمام کا بیٹا حکیم حاذق عرفی کی مثنوی کی نسبت کہتا ہے۔

مثنوی پیش طرزِ فصاحت نداشت　　　کانِ نمک بود و ملاحت نداشت

البتہ ظہوری کے ساقی نامہ نے ہندوستان میں بہت شہرت حاصل کی ہے مگر اُسکا قصیدہ چنداں وزن نہیں رکھتا۔ بخلاف مرزا کے کہ اُسکو مثنوی پر بھی تقریباً اُسی قدر قدرت ہے جیسی قصیدے اور غزل پر۔ نثر میں نظیری و عرفی دونوں نے کوئی یادگار نہیں چھوڑی۔ البتہ ظہوری کی سہ نثر کو ہندوستان میں بہت فروغ ہوا ہے مگر اُس میں اوّل سے آخر تک ایک بے مزہ کہانی یعنی ابراہیم عادل شاہ کی مدح و ستایش کے سوا دوسرے مضمون کا نام نہیں جس سے لکھنے والے کی قدرتِ بیان معلوم ہو۔ پس اگر ظہوری کی طرزِ بیان اور طرزِ عبارت آرائی کے حسن و قبح سے قطع نظر کی جائے تو بھی اُسکے حق میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا جا سکتا کہ اُسکو مدحیہ نثر لکھنی اچھی آتی تھی۔ بخلاف مرزا کے کہ وہ اپنی طرزِ خاص میں ہر طرح کے مضامین لکھنے اور ہر طرح کے مقاصد ادا کرنے پر یکساں قدرت رکھتا تھا؛ خصوصاً فخر و خود ستائی، غم و اندوہ اور شکایت و زاری و نالی کے مضامین جس خوبی و لطافت اور بانکپن کے ساتھ مرزا نے نثر میں بیان کئے ہیں اُسکی نظیر نہ صرف ہندوستانیوں کی نثر میں بلکہ متاخرین اہل ایران کی نثر میں بھی مشکل سے دستیاب ہوگی۔ مگر افسوس ہے کہ ہم یہ باتیں ایسے زمانے میں لکھ رہے ہیں کہ گو ہر شخص آزادی سے اپنی رائے ظاہر کر سکتا ہے۔ لیکن فارسی زبان ہمارے ملک میں بمنزلہ مردہ زبان کے ہو گئی ہے؛ اور اس لئے لوگوں سے اپنے دعوے کے ثبوت میں اسکے سوا کچھ نہیں کہا جا سکتا کہ دیکھو اور پڑھو اور سمجھو۔

اور جا بجو۔

الغرض مرزا کی فارسی نظم و نثر کے متعلق ہماری رائے کا ماحصل یہ ہے کہ انکا مرتبہ قصیدہ اور غزل میں عرفی اور نظیری کے لگ بھگ اور ظہوری سے بڑھا ہوا مثنوی میں ظہوری کے لگ بھگ اور عرفی و نظیری سے بالا، اور نثر میں تینوں سے سے بالاتر ہے۔ اگرچہ مرزا کی غزل میں کہیں کہیں پیچیدگیاں ہیں، اور نثر میں بھی اکثر فقرے نہایت پیچیدہ نظر آتے ہیں جو ممکن ہے کہ اہل زبان کے نزدیک فصاحت کے درجے سے گرے ہوے ہوں، مگر ایسی کسروں سے کسی زباندان یا اہلِ زبان کا کلام پاک نہیں ہو سکتا؛ اور نہ ایسی جزوی فروگذاشتوں سے کسی کی اُستادی میں فرق آسکتا ہے۔ و للہ در القائل۔

گر سخن اعجاز باشد بے بلند و پست نیست	در ید بیضا ہمہ انگشتہا یکدست نیست

مرزا کے اردو کلام کی نسبت ہم دوسرے حصے میں بقدر ضرورت بحث کر چکے ہیں۔ مرزا کا موازنہ شعرائے اردو زبان کے ساتھ صرف غزل میں ہو سکتا ہے؛ کیونکہ غزل کے سوا دیگر اصناف میں انکا کلام کَاَنْ لَمْ یَکُنْ ہے؛ اور اردو کی نثر میں دیگر شعرا بمقابلہ مرزا کے صفر محض ہیں۔ مرزا کی غزل کا ڈھنگ اگرچہ میر و سودا کی روش پر نہیں ہے، مگر خواص اہلِ ملک جو تقلید کی قید سے آزاد ہیں۔ انکے چیدہ و برگزیدہ اشعار کو میر و سودا کے انتخاب سے کچھ کم پسند نہیں کرتے۔

مرزا کی نثر اردو نے تمام ہندوستان میں شہرت حاصل کی ہے اور خاص و عام

نے بالاتفاق اُسکو پسند کیا ہے۔ اُنھوں نے اُردو خط کتابت میں ایک خاص طرز ایجاد کی ہے جو تمام مُلک میں مقبول ہوئی ہے اور اکثر لوگوں نے اپنی بساط کے موافق اُسکی پیروی کی ہے۔

اِن تمام باتوں پر نظر کرنے کے بعد مرزا کی نسبت یہ کہنا کچھ مبالغہ نہیں معلوم ہوتا کہ لٹریری قابلیت کے لحاظ سے مرزا جیسا جامعِ حیثیات آدمی - امیر خسرو اور فیضی کے بعد آج تک ہندوستان کی خاک سے نہیں اُٹھا؛ اور چونکہ زمانے کا رُخ پِھرا ہوا ہے اِس لیئے آیندہ بھی یہ امید نہیں ہے کہ قدیم طرز کی شاعری و انشاپردازی میں ایسے باکمال لوگ اِس سرزمین پر پیدا ہوں گے۔

غلط نامہ یادگار غالب

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۲	۱۱	خدا	آگے خدا
۲۳	۱۰	شاہ	شاد
۳۱	۰	بنچے تھے	رہتے تھے
۳۳	۱۰	نا بلد	[illegible]
۴۸	۱۱	باندہ بس	[illegible]
۵۱	۴	مقتم	[illegible]
۵۵	۳	[illegible]	[illegible]
۶۶	۴	[illegible]	[illegible]
۶	۱۳	آدمی	آپ کے آدمی
۶۵	۸	خلف	خلف
۶۹	۱۰	یران بیبیہ	یوران بیبیہ
۱۰۲	۱۳	جنس ست	[illegible]
۱۰۳	۶	[illegible]	[illegible]
۱۱۵	۴	قدر	قدر
۱۱۶	۱۳	[illegible]	[illegible]

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۱۹	۱۵	اعتراف	انحراف
۱۳۲	حاشیہ	پیچ	چرخ
۱۸۵	۲	اللہ	اللہ بس
۱۹۳	۵	خیرگی	بیرنگی
۱۹۵	۰	دھکیل	دھکیل
۲۱۰	۳	استوابیا	استواریبا
۲۳۰	۱۷	تیرا خیال	میرا خیال
۲۳۳	۱۶	غارت بت	غارت بت
۲۶۱	۱۳	حوصلہ	حوصلہ
۲۶۹	۰	بند سے غم	بند غم
۲۷۳	۹	طاقت ہو	طاقت شو
۲۷۹	۳	[illegible]	نہیں کوند
۲۹۱	۸	خلقت ناز	خلقت ناز
۲۹۵	۱۹	جنگجو	جنگجو
۳۰۲	۵	[illegible]	[illegible]

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۱۸	۱۲	میزان	میزان میں
۳۱۹	۴	خانہ	شانہ
״	۱۲	رخت	رختِ خواب
۳۳۸	۳	ازہم دوختن لبِ دوست	ازہم دوختن دل دوست
۳۵۵	۳	فلم	قلم
״	۵	ورق	وَرَق
۳۷۶	۱۶	قرارد	قرار داد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۸۰	۳	زدوبز	نرود
۳۸۲	۱۲	امروزیبے	امروزیسے
۳۹۱	۷	نحورسند	خرسند
۴۰۳	۴	پردۂ قو	پردۂ قد
۴۱۰	۱۶	نیمرود	مہر نیمروزنہ
۴۱۱	۵	مرادر	دہر
۴۳۹	۱۱	ہوتا	ہوتا:

[illegible]
25/9/78